

चतुर्थ कमग्रय

भाव केवलज्ञान आदि रूप है। सिद्धा में किसी प्रकार का भेद नहीं होने के कारण यह भेद एक ही प्रकार का है।

पचसयोगी सान्निपातिक भाव सिर्फ उपशम श्रेणि वाले मनुष्यों में होता है—'नराण पणजोगुवसमसेढीए' अतएव यह एक ही प्रकार का है। इस पचसयोगी भेद में से उपशम श्रेणि वाले मनुष्यों में क्षायिक भाव सम्यक्त्व रूप, औपशमिक भाव चारित्र रूप, क्षायोपशमिक भाव भावेन्द्रिय आदि रूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और औदयिक भाव लेश्या जादि रूप है।

दस प्रकार उह सान्निपातिक भाव जीवों में सम्भव हैं। इनके स्थानभेद से पन्द्रह भेद हो जाते हैं। यहाँ जिज्ञासु शका प्रस्तुत करता है कि पहले तो सान्निपातिक भाव के उन्नीस भेद बताये व यहाँ पन्द्रह भेद और बतलाये अतएव इन पन्द्रह भेदों को बीस भेदों में मिलाने पर पत्तीस भेद हो जाते हैं। इस भिन्नता का कारण क्या है? इसका समाधान यह है कि मूल में तो द्विसयोगी आदि छह भेद हैं। एक द्विसयोगी, दो त्रिसयोगी, दो चतुसयोगी, एक पचसयोगी, किन्तु गतिया की अपेक्षा उनका विचार करन पर स्थानभेद से पन्द्रह भेद हो जाते हैं। इसलिए मूल छह भेदों को बीस भेदों के साथ जोड़ने पर सान्निपातिक भाव के कुल उन्नीस भेद होते हैं। इसमें किसी प्रकार का विरोध नहीं है।

इस प्रकार से औपशमिक आदि भावों का वर्णन करन के पश्चात् अब आगे की गाथा में कम व घमास्तिकाय आदि अजीव द्रव्यों में भावों का विचार करते हैं।

कम व अजीव द्रव्यों में भाव

मोहेव समो मीसो चउघाइसु अट्ठकम्मसु य सेसा ।

घम्माइ पारिणामिय भावे खघा उदइए वि ॥६६॥

शब्दार्थ—मोहेव—मोहनीय मे ही, समो—उपशम, मीसो—
क्षयोपगम, चउघाइसु—चार घाति कर्मों मे, अट्टकम्मसु—आठ कर्मों
मे, य—और, सेसा—वाकी के, घम्माइ—घर्मास्तिकाय आदि, पारि-
णामिय—पारिणामिक, भावे—भाव, खंधा—स्कन्ध (पुद्गल),
उदइए—औदयिक भाव, वि—भी ।

गाथार्थ—मोहनीय कर्म में ही उपगम भाव होता है ।
चार घाति कर्मों मे क्षायोपगमिक भाव और आठ कर्मों मे
शेष (औदयिक, क्षायिक और पारिणामिक) भाव होते हैं ।
घर्मास्तिकाय आदि पाँच अजीव द्रव्यों मे पारिणामिक भाव
होता है किन्तु पुद्गल स्कन्ध मे औदयिक भाव भी पाया
जाता है ।

विशेषार्थ—गाथा में आठ कर्मों और घर्मास्तिकाय आदि पाँच
द्रव्यों मे औपगमिक आदि भावों मे से कौन-कौन से भाव पाये जाते हैं,
उनको बतलाया है ।

सर्वप्रथम मोहनीय कर्म मे पाये जाने वाले भाव का संकेत करते
हुए कहा है कि 'मोहेव समो' मोहनीय कर्म मे सिर्फ औपशमिक भाव
पाया जाता है । क्योंकि मोहनीय कर्म के सिवाय अन्य कर्मों की
उपगम अवस्था नहीं होती है । इसीलिये औपशमिक भाव 'मोहनीय
कर्म मे कहा गया है । क्षायोपशमिक भाव चार घाति कर्मों में पाया
जाता है—'मीसो चउघाइसु ।' लेकिन इतनी विशेषता है कि केवल-
ज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण इन दो घाति कर्मों के विपाकोदय
का निरोध नहीं होने के कारण क्षयोपशम नहीं होता है । शेष

१ औपगमिक शब्द के दो अर्थ हैं—(१) कर्म की उपशम आदि अवस्थायें
औपशमिक भाव है, यह अर्थ कर्म के भावों पर लागू पड़ता है । (२) कर्म
की उपशम आदि अवस्थाओं से होने वाली पर्याय औपशमिक आदि भाव है,
यह अर्थ जीव के भावों पर लागू पड़ता है ।

तीनो भाव—क्षायिक, पारिणामिक और औदयिक आठो कर्मों के हैं। क्योंकि क्षय, परिणमन और उदय यह तीनो अवस्थाये आठो कर्मों की होती हैं।^१ साराश यह है कि मोहनीय कम के पाचो भाव, मोहनीय के सिवाय तीन घाति कर्मों के चार भाव और चार जघाति कर्मों के तीन भाव है।

कर्मा मे भावा का कथन करने के बाद अब धर्मास्तिकाय आदि पांच अजीव द्रव्यो मे भावा को बतलाते हैं।

धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय, काल और पुद्गलास्तिकाय ये पाच अजीव द्रव्य हैं।^२ इन सभी मे सामान्यतया पारिणामिक भाव^३ तो पाया ही जाता है, लेकिन पुद्गलास्तिकाय की यह विशेषता है कि उसमे औदयिक भाव भी है। अर्थात् धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय और काल इन चार अजीव द्रव्या मे पारिणामिक भाव ही पाया जाता है और पुद्गलास्तिकाय मे पारिणामिक और औदयिक यह दो भाव हैं। जिसका स्पष्टीकरण आगे किया जा रहा है।

१ पचसग्रह ३।२५ मे भी कर्मों के भावा के लिये इसी प्रकार बताया है—
मोहस्सय उवसमो छाओवसमो चउण्ह घाईण।

गय परिणामिय उदया जट्टण्हवि हाति कम्मण ॥

२ अजीवत्वाया धमाधर्माणापुद्गला । कानश्चेत्येके ।

—तत्त्व्यायसूत्र ५।१, ३८

३ पारिणामिक शब्द का अर्थ स्वरूप परिणमन है। यह अथ मव द्रव्यो मे घटित होता है। जैसे तम का जीव प्रवेश के साथ सम्बन्ध होना, द्रव्य, धातु पाल और नाय आदि निम्न निम्न निमित्त पाकर अनेक रूप मे परिवर्तित होने रहना कम का पारिणामिक भाव है। जीव का परिणमन जीवत्व रूप मे रहना धर्माग्निराय आदि द्रव्या का गति सहायक आदि रूप मे रहना।

वर्मास्तिकाय जीव, पुद्गलों की गति में सहायक बनने रूप अपने कार्य में अनादि काल में परिणत हुआ करता है। इसीलिये उसमें सिर्फ पारिणामिक भाव माना है। इसी प्रकार से अवर्मास्तिकाय स्थिति में सहायक बनने के रूप कार्य में, आकाशास्तिकाय अवकाश देने रूप कार्य में और काल समयपर्याय रूप स्वकार्य में अनादि काल से परिणत कर्ता आ रहा है। ये चारों द्रव्य स्वकार्य-मर्यादा के अलावा अन्य कोई कार्य नहीं करते हैं।

पुद्गलास्तिकाय में पारिणामिक और औदयिक, यह दो भाव हैं। सो पुद्गल के परमाणु और स्कंध रूप पर्यायों के होने की अपेक्षा में है। परमाणु पुद्गल में तो केवल पारिणामिक भाव होता है किन्तु स्कंध रूप पुद्गल पारिणामिक और औदयिक ये दो भाव वाले हैं। स्कन्धों में भी द्रव्यगुण आदि स्कंध स्व-स्वरूप में परिणत होते रहने के कारण पारिणामिक भाव वाले हैं और औदारिक आदि शरीर रूप स्कंध पारिणामिक, औदयिक दो भाव युक्त हैं। औदारिक आदि शरीर औदारिक आदि शरीर नामकर्म के उदयजन्य होने के कारण औदयिक भाव वाले हैं।

पुद्गल द्रव्य में जो दो भाव कहे हैं सो कर्म-पुद्गल से भिन्न पुद्गल के समझना चाहिए। क्योंकि यह पूर्व में बताया जा चुका है कि—कर्म-पुद्गल के तो औपशमिक आदि पांचों भाव होते हैं।

अजीव द्रव्यों में भावों के सम्बन्ध में उक्त कथन का सारांश यह है कि वर्मास्तिकाय, अवर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय, पुद्गलास्तिकाय और काल ये पांच अजीव द्रव्य हैं। पुद्गलास्तिकाय के सिवाय येष चार अजीव द्रव्यों में पारिणामिक भाव इस प्रकार होता है—वर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलों की गति में, अवर्मास्तिकाय जीव और पुद्गल की स्थिति में सहायक होने का कार्य अनादि काल से कर रहा है। आकाशास्तिकाय जीव और पुद्गल द्रव्य को अवकाश देने रूप

काय में और काल समयपर्याय रूप स्वकाय में परिणमन कर रहे हैं। इसीलिये इन चारों में अनादि पारिणामिक भाव है।

पुद्गल में पारिणामिक और औदयिक ये दो भाव हैं। पारिणामिक भाव के दो भेद हैं—सादि पारिणामिक और अनादि पारिणामिक। द्वयणुक आदि स्कंध में सादि काल से उस उस भाव में परिणत होने से सादि पारिणामिक भाव जबकि मेरु आदि, शाश्वत पदार्थों में अनादि काल से उस भाव में परिणत होते रहने के कारण अनादि पारिणामिक भाव होता है। जौदारिक आदि शरीर नामकम आदि के उदय ये ग्रहण किये हुए अनंत पुद्गल परमाणु वाले स्कंधों तथा उनमें होने वाले जगोपाग आदि आकार और वर्णों में औदयिक और पारिणामिक भाव है। क्योंकि ये स्व-स्वभाव में परिणत होने से पारिणामिक भाव और जौदारिक आदि शरीर नामकमजय होने से औदयिक भाव वाले हैं। जीव जिन्हें ग्रहण नहीं कर सकता ऐसे द्विजणुक आदि स्कंधों में जो वृद्धि ह्रास हाता है उसमें तो सादि पारिणामिक भाव घटता है। जीव जिसको ग्रहण कर सकता है ऐसी स्कंधों में ही औदयिक भाव है। कामण वर्णों के पुद्गल स्कंधों में औपशमिक आदि भाव पाये जाते हैं, अनंत उनकी यहाँ विवक्षा नहीं की है।

इस प्रकार से कम और अजीव द्रव्यों में भावों का कथन करने में वाद गुणस्थानों में भावों का निरूपण करते हैं।

सम्माइचउसु तिग चउ भावा चउ पणुवसामगुवसते ।
चउ खीणापुव्वि तित्ति सेसगुणट्ठाणगेगजिए ॥७०॥

ग्रन्थ—सम्माइ—अतिरति सम्यग्दृष्टि आदि, चउसु—चार गुणस्थानों में तिग चउभावा—तीन अथवा चार भाव, चउपण—चार या पाँच उक्तसामग—उपशमक में (नोवें दसवें गुणस्थान में), उवसत—उपशान्तमोह में, चउ—चार, खीणा—क्षीणभाह में



पूत्र प्रवक्तुं गुणेषु आशकविरत्न
मरुधरनगरी था मिथीमना मनाज



सम्पादकीय

जनदग्गन को समझने की कुञ्जी है—कमसिद्धांत । यह निश्चित है कि समग्र दग्गन एव तत्त्वज्ञान का आधार है आत्मा की विविध दग्गाओ स्वरूपा का विवेचन एव उसके परिवर्तनो का रहस्य उद्घाटित करता है 'कमसिद्धांत' । इसलिये जनदग्गा को समझने के लिए 'कमसिद्धांत' को समझना अनिवार्य है ।

कमसिद्धांत का विवेचन करने वाले प्रमुख ग्रन्था म 'श्रीमद्देवेन्द्रसूरि रचित' कमग्रन्थ अपना विशिष्ट महत्त्व रक्षत हैं । जन माहित्य मे इनका अत्यन्त महत्त्वपूर्ण स्थान है । तत्त्वजिनासु भी कमग्रन्थों को आगम की तरह प्रतिदिन अध्ययन एव स्वाध्याय की वस्तु मानते ह ।

कमग्रन्थो की सस्वृत टीकाए वडी महत्त्वपूर्ण है । इनके कई गुजराती अनुवाद भी हो चुके हैं । हिन्दी मे कमग्रन्था का सवप्रथम विवेचन प्रस्तुत किया था विद्वद्द्वारेष्य मनीषी प्रवर महाप्राण प० सुखलालजी ने । उनकी शली तुलनात्मक एव विद्वत्ताप्रधान है । प० सुखलालजी का विवेचन आज प्राय दुप्प्राप्य गा है । कुछ समय मे आशुक्विरत्न गुरुदेव श्री मरुधर केसरीजी महा राज की प्रेरणा मिल रही थी कि कमग्रन्था का आधुनिक शली मे विवचन प्रस्तुत करना चाहिए । उनकी प्रेरणा एव निष्पन्न से यह सम्पादन प्रारम्भ हुआ । विद्याविनायने श्री सुकनमुनिजी की प्रेरणा से यह काय बडी गति के साथ आगे बढ़ता गया । श्री देवकुमार जी जन का सहयोग मिला और काय कुछ ही समय में आकार धारण करने योग्य वा गया ।

इस संपादन काय मे जिन प्राचीन ग्रन्थ लेखकों, टीकाकारों विवेचन वर्ताआ तथा विनोपत प० सुखलाल जी के ग्रन्था का सहयोग प्राप्त हुआ

और उतने गहन ग्रन्थ का विवेचन सहजगम्य बन सका । मैं उक्त सभी विद्वानों का असीम कृतज्ञता के साथ आभार मानता हूँ ।

श्रद्धेय श्री मरुधरकेमरी जी महाराज का समय-समय पर मार्गदर्शन, श्री रजत-मुनिजी एवं श्री-सुकनमुनिजी की प्रेरणा एवं माहित्यमिति के अधिकारियों का सहयोग, विशेषकर मिति के व्यवस्थापक श्री सुजानमल जी सेठिया की सहृदयता पूर्ण प्रेरणा व सहकार मे ग्रन्थ के संपादन-प्रकाशन मे गतिशीलता आई है, मैं हृदय से आभार स्वीकार करूँ—यह सर्वथा योग्य ही होगा ।

विवेचन मे कही त्रुटि, मैदान्तिक भूल, अस्पष्टता तथा मुद्रण आदि मे अशुद्धि रही हो तो उसके लिए मैं क्षमाप्रार्थी हूँ और, हस-बुद्धि पाठको से अपेक्षा है कि वे स्नेहपूर्वक सूचित कर अनुगृहीत करेंगे । भूल सुधार एवं प्रमाद-परिहार मे सहयोगी बनने वाले अग्निन्दनीय होते हैं । वस इमी अनुरोध के साथ—

विनीत

—श्रीचन्द्र सुराना 'सरस'



आ मु ख

जनन्मन व सपूण चिन्तन मनन और विवचन का आधार आत्मा है । आत्मा सवतत्र स्वतत्र शक्ति है । अपने मुख-दुःख का निर्माता भी वही है और उसका फल भोग करने वाला भी वही है । आत्मा स्वयं म अमृत है, परम विशुद्ध है, किन्तु वह शरीर व साथ मूर्तिमान बनकर अशुद्ध जगत् म ससार म परिभ्रमण कर रहा है । स्वयं परम आनन्दस्वरूप होने पर भी मुख-दुःख के चक्र म पिंग रहा है । अजर अमर होकर भी जन्म-मृत्यु व प्रवाह म वह रहा है । आश्चर्य है कि जो आत्मा परम गतिनसम्पन्न है वही दीन-हीन, दुःखी दरिद्र के रूप म ससार म यातना और तृष्ट भी भोग रहा है । इसका कारण क्या है ?

जनन्मन इस कारण की विवेचना करत हुए कहना है—आत्मा को समार म मटवाने वाला बम है । बम ही जन्म मरण का मूल है बम्ब छ जाई मरणस्य मूल—भगवान श्री महावीर का यह बयन अशरणा सत्य है तथ्य है । बम व कारण ही यह विषय विविध विविध घटनाबन्ना मे प्रतिफल परिवर्तित हो रहा है । ईश्वरवाणी दर्शना न जगत् विश्ववचिन्त्य एव मुख-दुःख का कारण जहाँ ईश्वर को माना है वहाँ जनन्मन ने ममस्त मुख-दुःख एव विश्ववचिन्त्य का कारण मूलतः जोष एव उसका मुख्य महायन्त्र बम माना है । बम स्वतत्र रूप स बार्द शक्ति नहीं है वह स्वयं में पुण्य है जट है । किन्तु राग-द्वेष का यहाँ आत्मा व द्वारा बम किय जाते पर व इनन बनवान और गतिनसम्पन्न बन जाते है कि बर्ता को भी अपने बधन में बाँध लत है । मानिक को भी नीतर की तरफ नवा है । यह बम की बड़ी विविध शक्ति है । हमारे जीवन और जगत् व ममस्त परिवर्तना का यह मुख्य बोज बम क्या है जगत् का स्वरूप क्या है ? इसका विविध परिणाम क्या हाथ है ? यह बड़ा ही गम्भीर विषय है ।

जैनदर्शन में कर्म का बहुत ही विस्तार के साथ वर्णन किया गया है। कर्म का सूक्ष्मातिमूक्ष्म और अत्यन्त गहन विवेचन जैन आगमों में और उत्तरवर्ती ग्रन्थों में प्राप्त होता है। वह प्राकृत एवं संस्कृत भाषा में होने के कारण विद्वद्भोग्य तो है, पर साधारण जिज्ञामु के लिए दुर्वोध है। थोकडों में कर्मसिद्धान्त के विविध स्वरूप का वर्णन प्राचीन आचार्यों ने गूथा है, कठस्थ करने पर साधारण तत्त्व-जिज्ञामु के लिए अच्छा ज्ञानदायक सिद्ध होता है।

कर्मसिद्धान्त के प्राचीन ग्रन्थों में कर्मग्रन्थ का महत्त्वपूर्ण स्थान है। श्रीमद्देवेन्द्रमूर्ति रचित इसके पाच भाग अत्यन्त ही महत्त्वपूर्ण हैं। इनमें जैनदर्शन-ममस्त समस्त कर्मवाद, गुणस्थान, मार्गणा, जीव, अजीव के भेद-प्रभेद आदि ममस्त जैनदर्शन का विवेचन प्रस्तुत कर दिया गया है। ग्रन्थ जटिल प्राकृत भाषा में है और इसकी संस्कृत में अनेक टीकाएँ भी प्रसिद्ध हैं। गुजराती में भी इसका विवेचन काफी प्रसिद्ध है। हिन्दी भाषा में इस पर विवेचन प्रसिद्ध विद्वान् मनीषी प० मुखलाल जी ने लगभग ४० वर्ष पूर्व तैयार किया था।

वर्तमान में कर्मग्रन्थ का हिन्दी विवेचन दुष्प्राप्य हो रहा था, फिर इस समय तक विवेचन की शैली में भी काफी परिवर्तन आ गया। अनेक तत्त्व-जिज्ञामु मुनिवर एवं श्रद्धालु श्रावक परमश्रेष्ठ गुरुदेव मरुवर केमरी जी महाराज साहब ने कई वर्षों से प्रार्थना कर रहे थे कि कर्मग्रन्थ जैसे विद्याल और गम्भीर ग्रन्थ का नये ढंग से विवेचन एवं प्रकाशन होना चाहिए। आप जैसे समर्थ शास्त्रज्ञ विद्वान एवं महाशयविर सत ही इस अत्यन्त श्रमसाध्य एवं व्यय-साध्य कार्य को सम्पन्न करा सकते हैं। गुरुदेव श्री का भी इस ओर आकर्षण था। शरीर काफी वृद्ध हो चुका है। इसमें भी लम्बे-नम्बे विहार और अनेक संस्थाओं व कार्यक्रमों का आयोजन। व्यस्त जीवन में आप १०-१२ घंटा से अधिक समय तक आज भी शास्त्रस्वाध्याय, साहित्य-मर्जन आदि में लीन रहते हैं। गत वर्ष गुरुदेव श्री ने इस कार्य को आगे बढ़ाने का संकल्प किया। विवेचन लिखना प्रारम्भ किया। विवेचन को भाषा-शैली आदि दृष्टियों से सुन्दर एवं रुचिकर बनाने तथा फुटनोट, आगमों के उद्धरण सकलन, भूमिका लेखन आदि कार्यों का दायित्व प्रसिद्ध विद्वान् श्रीयुत श्रीचन्द्र जी सुराना को सौंपा गया। श्री सुराना जी गुरुदेव श्री के साहित्य एवं विचारों से अतिनिकट सम्पर्क में हैं। गुरुदेव के निर्देशन में उन्होंने अत्यधिक श्रम करके यह विद्वत्तापूर्ण तथा सर्व-साधारण जन के लिए उपयोगी विवेचन तैयार किया है। इस विवेचन में एक

दीर्घकालीन अभ्यास की पूर्ति हो रही है। साथ ही समाज को एक सांस्कृतिक एवं दार्शनिक निधि का रूप में मिल रही है, यह अत्यधिक प्रसन्नता की बात है।

मुझे इस विषय में विशेष रुचि है। मैं गुरुत्व को तथा संपादक बंधुओं का इसकी संपूर्ति के लिए समय-समय पर प्रेरित करता रहा। प्रथम द्वितीय व तृतीय भाग के पश्चात् यह चतुर्थ भाग आज जनता के समक्ष आ रहा है। इसकी मुझे हार्दिक प्रसन्नता है।

पहले के तीन भाग जिज्ञामु पाठकों ने पसन्द किये हैं उनका तत्त्वज्ञान-वृद्धि में बड़ा सहायक बने हैं, ऐसी सूचनाएँ मिली हैं। यह चतुर्थ भाग पहले के तीन भागों से भी अधिक विस्तृत बना है, विषय गहन है, गहन विषय की स्पष्टता के लिए विस्तार भी आवश्यक हो जाता है। विद्वान् संपादक बंधुओं ने काफी श्रम और अनेक ग्रन्थों के पद्यालोचना से विषय का तलस्पर्शी विवेचन किया है। आशा है, यह जिज्ञामु पाठकों की ज्ञानवृद्धि का हेतुभूत बनगा।

—सुफल मुनि

प्रकाशकीय

श्री मरुधरकेसरी साहित्य प्रकाशन समिति के विभिन्न उद्देश्यों में एक प्रमुख एवं रचनात्मक उद्देश्य है—जैनधर्म एवं दर्शन से सम्बन्धित साहित्य का प्रकाशन करना। सस्था के मार्गदर्शक परमश्रद्धेय श्री मरुधरकेसरीजी महाराज स्वयं एक महान विद्वान्, आशुकवि तथा जैन आगम तथा दर्शन के मर्मज्ञ हैं और उन्हीं के मार्गदर्शन में सस्था की विभिन्न लोकोपकारी प्रवृत्तियाँ चल रही हैं। गुरुदेवश्री साहित्य के मर्मज्ञ भी हैं, अनुरागी भी हैं। उनकी प्रेरणा से अब तक हमने प्रवचन, जीवनचरित्र, काव्य, आगम तथा गम्भीर विवेचनात्मक ग्रन्थों का प्रकाशन किया है। अब विद्वानों एवं तत्त्वजिज्ञासु पाठकों के सामने हम उनका चिर प्रतीक्षित ग्रन्थ 'कर्मग्रन्थ' विवेचन युक्त प्रस्तुत कर रहे हैं।

कर्मग्रन्थ जैनदर्शन का एक महान ग्रन्थ है। इसमें जैन तत्त्वज्ञान का सर्वांग विवेचन ममाया हुआ है। पूज्य गुरुदेव श्री के निर्देशन में प्रसिद्ध लेखक-संपादक श्रीयुत श्रीचन्द्र जी सुराना एवं उनके महयोगी श्री देवकुमार जी जैन ने मिलकर इसका सुन्दर सम्पादन किया है। तपस्वीवर श्री रजतमुनि जी एवं विद्याविनोदी श्री मुकनमुनिजी की प्रेरणा से यह विराट कार्य समय पर सुन्दर ढंग से सम्पन्न हो रहा है। इस ग्रन्थ का प्रकाशन रायचूर निवासी श्रीमान् पारसमलजी के अर्थसौजन्य से किया जा रहा है। हम सभी विद्वानों, मुनिवरो एवं सहयोगी उदार गृहस्थों के प्रति हार्दिक आभार प्रकट करते हुए आशा करते हैं कि अतिगीघ्र क्रमशः अन्य भागों में हम सम्पूर्ण कर्मग्रन्थ विवेचन युक्त पाठकों की सेवा में प्रस्तुत करेंगे। प्रथम, द्वितीय व तृतीय भाग कुछ समय पूर्व ही पाठकों के हाथों में पहुँच चुके हैं। विद्वानों एवं जिज्ञासु पाठकों ने उनका स्वागत किया है। अब यह चतुर्थ भाग पाठकों के समक्ष प्रस्तुत है।

विनीत, मन्त्री—

श्री मरुधरकेसरी साहित्य प्रकाशन समिति

आभार दर्शनि

धर्मग्रन्थ के प्रस्तुत चतुर्थ भाग के प्रकाशन कायम उदार अथमहयोग के रूप में श्रीमान् पारसमलजी भूया एव उनकी धर्मगीता मातेश्वरी श्रीमती गीराकुवरबाई ने जो हमारा उत्साहवर्धन किया है उसके लिए हम सस्या का तरफ से आपका आभार मानते हैं। आपका परिवार श्रद्धयगुह्येव श्री मन्धर पदारी जो महाराज साह्य के प्रति अत्यन्त श्रद्धागील है। दोनों—माता एव पुत्र का जीवन समाज के लिए आदर्श एव प्रेरक है। सक्षिप्त परिचय यदा प्रस्तुत है।

श्रीमती गीराकुवरबाई धर्मपत्नी श्रीमान् कानूरामजी भूया
रायचूर

श्रीमती गीराकुवर जी का जन्म पीपाठ सीटी में श्रीमान् धूलचन्दजी घोषा के सम्पन्न परिवार में हुआ। आपकी शिक्षा घर में हुई। बचपन से ही आप बहूत ही दयालु के सरल स्वभावी हैं। धार्मिक प्रवृत्तियों में आपकी विशेष रुचि है। आपका विवाह श्रीमान् कानूराम जी भूया, माण्डविया निवासी के साथ सम्पन्न हुआ।

प्राचीनकाल में राजस्थान के व्यापारी अपना व्यवसाय करना के लिए दक्षिण भारत में आये। श्रीमान् कानूराम जी साह्य के पुरुष भी अपना व्यवसाय करते दक्षिण भारत आये। उन्होंने हैदराबाद राज्य के प्रसिद्ध रायचूर जिले के बंगलूर में अपना व्यवसाय शुरू किया। व्यापारिक कुशलता के कारण आपकी व्यापार में अगाधोत्थ सफलता मिली। संवत् २००४ में आपका सुपुत्र सुपुत्र पारसमल जी भूया ने कानूराम हस्तीमन के नाम से रायचूर नगर में स्थापित की। तब से आप रायचूर में ही स्थायीकरने से निवास कर रहे हैं।

श्रीमान् कानूराम जी का जब रक्तकाल हुआ था उस समय श्रीमती गीराकुवर जी की आयु २५ वर्ष के बराबर थी। ज्ञान अपना यथस्य जीवन

धार्मिक निष्ठा एव अत्यन्त सादगी व सयम के साथ व्यतीत करना शुरू किया । आपके जीवन पर श्रीमद् राजचन्द्र जी के प्रवचनों का विशेष प्रभाव पडा है । अपना दैनिक जीवन चिन्तन-मनन और धर्म-चर्चाओं में ही व्यतीत करते हैं । प्रतिवर्ष आप “अगास” भी जाया करते हैं । वहाँ रहकर तप, त्याग व धार्मिक चिन्तन-मनन के द्वारा अपनी आत्मा को उत्कृष्ट बनाने के लिए प्रयत्नशील रहते हैं ।

अठाई, ग्यारह व पन्द्रह आदि की तपस्या आपने की है । वर्षोंतप भी आपने सम्पन्न किया है । दान देने के लिए हमेशा तत्पर रहते हैं । आपने हजारों रुपये सुकृत कार्यों के लिए दान में दिये हैं । आपने एक मकान पीपाड सिटी में स्वाध्याय करने के लिए प्रदान किया है ।

रायचूर की जैन महिलाओं में आपका प्रमुख स्थान है । महिलाओं द्वारा आयोजित सभी धार्मिक प्रवृत्तियों में बड़ी श्रद्धा व उमंग के साथ भाग लेते हैं । आपका दैनिक जीवन सुव्यवस्थित व धर्ममय है । प्रतिदिन सामायिक करना, प्रवचन सुनने के लिए स्थानक में जाना व मन्दिर में दर्शनार्थ जाने में ही अपना समय व्यतीत करते हैं । अभी आपकी उम्र ८० वर्ष की है । इस वृद्धावस्था में भी आप नियमित रूप से अपनी सभी धार्मिक क्रियाएँ सम्पन्न करते हैं । धर्म पर आपकी अगाध व अटूट श्रद्धा है । आपने अनेक श्रद्धेय सत सतियों के दर्शनार्थ देश के विभिन्न प्रान्तों की यात्राएँ की हैं । प्रमुख तीर्थस्थानों की यात्राएँ भी आपने सम्पन्न की हैं । □

श्रीमान् सेठ पारसमल जी साहव मूथा

[सक्षिप्त परिचय]

श्रीमान् सेठ साहव के नाम से स्थानकवामी समाज परिचित ही हैं । आपका जन्म मादलिया में हुआ । आपकी शिक्षा भी मादलिया में ही सम्पन्न हुई । श्रद्धेय कालूराम जी साहव के कोई सन्तान न थी । उन्होंने श्रीमान् हस्तीमल जी साहव को गोद लिया । श्री हस्तीमलजी ने श्रीमान् पारसमल जी साहव को गोद लिया । आप १५ वर्ष की उम्र में ही बलगानूर आ गये । यहाँ अपनी व्यापारिक कुशलता से सफलता प्राप्त की । आपने ही रायचूर नगर में २८ वर्ष पूर्व ‘कालूराम हस्तीमल’ नामक फर्म स्थापित की । तभी से आप स्थायी रूप से रायचूर में निवास व व्यापार करते हैं ।



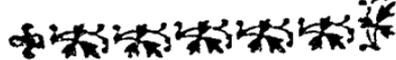
धर्मप्रदीप प्रकाशना
श्रीमान् पारममन्त्री मुण्डा रावपूर



श्रीमान् पारममलजी मुथा की मातेश्वरी
धर्मशीला श्रीमती मीरेकवर बाई
[धर्मपत्नी स्व० मेठ श्रीकालूरामजी मुथा]



श्रीमान् पारममलजी मुथा की मातेश्वरी
धर्मशीला श्रीमती मीरेकवर बाई
[धर्मपत्नी स्व० मेठ श्रीकालूरामजी मुथा]



आप उत्साही और मुलझे हुए विचारो व थावक है । सामाजिक कार्यों को सम्पन्न कराने में आपकी विशेष रुचि है । समाज सेवा के कार्यों में हमेशा तत्पर रहते हैं । आप दक्षिण भारत में स्थानकवासी समाज के प्रतिष्ठित प्रतिनिधि हैं । अखिल भारतीय काँग्रेस की वकिंग कमटी के आप सदस्य रहे हैं । काँग्रेस को सक्रिय बनाने में आपकी विशेष रुचि है ।

आपका व्यक्तिगत जीवन बहुत सादगी पूर्ण है । आप बड़े हसमुख और मिलनसार हैं । प्रतिदिन आप नियमित रूप से सामायिक करते हैं । समाज में विशेष जवसरो पर धार्मिक प्रवृत्तियाँ और क्रियाओं को सम्पन्न कराने में हमेशा तत्पर रहते हैं । समाज द्वारा संचालित सस्थाओं के आप सक्रिय सदस्य हैं । आप श्री वत्सम्बर स्थानकवासी जन एज्युकेशनल सोसायटी के मानद मंत्री हैं । आपके कार्यकाल में सोसायटी द्वारा संचालित श्री बधमान हिन्दी हाईस्कूल व मिडिल स्कूल ने आगातीत उन्नति की है ।

आप प्रतिवर्ष हजारों रुपये मुकृत कार्यों के लिए व्यय करते रहते हैं । आप अपनी उदारता के लिए इस क्षेत्र में प्रसिद्ध हैं । रायचूर में जब अस्पताल पड़ा उस समय आपने नियमित रूप से गरीबों को भोजन कराया था ।

गो-सत्ता में आपकी विशेष रुचि है । स्थानीय गो-सत्ता के आप अध्यक्ष हैं । स्वधर्मी वात्सल्य के कार्यों में भी आप सक्रिय भाग लेते हैं । आपके सत्त प्रयत्न से ही उपाध्याय प्यारचन्द जी स्वधर्मी-वात्सल्य फण्ड की स्थापना की गई है । उमने द्वारा प्रतिवर्ष स्वधर्मी भाइयों का आर्थिक सहयोग प्रदान किया जाता है ।

आपका पारिवारिक जीवन बहुत सुखमय है । आपका विवाह श्रीमान अमरचन्द जी बोहरा की सुपुत्री श्री० कौ० श्रीमती बालनबाई के साथ सम्पन्न हुआ । आपके तीन पुत्र व तीन पुत्रियाँ हैं । बड़ी सुपुत्री का विवाह बंगलोर निवासी श्रीमान सठ मागीलाल जी गोटावत के पुत्र के साथ सम्पन्न हुआ है । समाज में प्रचलित बुराईयों को दूर कराने के लिए आप हमेशा तत्पर रहते हैं । समाज सुधार के कार्यों में सात्गाह भाग लेते हैं ।

आपको धर्म के प्रति अगाध व अटूट श्रद्धा है । आप प्रतिमास श्री उपवास करते हैं । शाय-काफी का जीवनपरम्परा त्याग कर रहे हैं । इस प्रकार आप अपना जीवन में धार्मिक नियमों का नियमित रूप से पालन करते हैं । □

अनुक्रमणिका

प्रस्तावना

कर्मसाहित्य का उद्गमस्थान	२३
कर्मसिद्धान्त का प्रयोजन	२५
कर्मतत्त्व मन्त्रन्धी विशेषतायें	२६
कर्मशान्त्रगत ममान-अममान मतव्य	२८
ग्रन्थ-परिचय	३४
विषय-प्रवेश	३७

मूलग्रन्थ

गाथा १	१-३०
मगलाचरण	१
ग्रन्थ का वर्ण्य-विषय और उसका क्रम	२
जीवस्थान आदि के लक्षण	६
वर्ण्य-विषयों का विभाग और उनमें विचार किये गये विषयों का वर्गीकरण	२६

जीवस्थान अधिकार

गाथा २	३१-५२
जीव का लक्षण	३१
संसारी जीवों के इन्द्रियापेक्षा भेद	३४
इन्द्रियों के भेद व उनके नाम	३५
इन्द्रियों के आकार	३६
एकेन्द्रिय में पाँचों भावेन्द्रियों की सिद्धि	३८

चौदह जीवस्थानों के नाम	४०
एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और बाल्द भेद सम्बन्धी स्पष्टीकरण	४१
द्वीन्द्रिय आदि के लक्षण	४५
सनी और अमनी मानने का कारण	४६
पर्याप्त और अपर्याप्त की व्याख्या	४८

गाथा ३	५२-५८
--------	-------

जीवस्थानों में गुणस्थान	५३
जीवस्थानों में गुणस्थान का विवरण	५८

गाथा ४, ५, ६	५८-८०
--------------	-------

मात्रयोग आदि का स्वरूप व उनके भेद	६०
जीवस्थानों में योग सम्बन्धी मतान्तर	६४
जीवस्थानों में योग सम्बन्धी विवरण	६६
उपयोग के भेद	७०
वस्तुमानों में उपयोग का सहमावित्त्व प्रममावित्त्व सम्बन्धी विचार	७२
एकेन्द्रियों में भी श्रुत उपयोग मानने के बारे में विचार	७५
जीवस्थानों में उपयोग का विवरण	८०

गाथा ७, ८	८१-८७
-----------	-------

जीवस्थानों में लक्षणा का वर्णन	८२
अपर्याप्त बाल्द एकेन्द्रियों में चार नैश्या मानने का कारण	८३
जीवस्थानों में लक्षणाओं का विवरण	८४
जीवस्थानों में वष उच्य, उनीरणा, मत्ता का वर्णन	८५
जीवस्थानों में गुणस्थान आदि का दणक यत्न	८६

भागणास्थान अधिकार

गाथा ९	८८-१०५
--------	--------

भागणाओं के मूल भेद व नाम	८८
भागणा व उनके भेदों की व्याख्या	९६

गाथा १०	१०५-११२
गति मार्गणा के भेदों की व्याख्या	१०६
इन्द्रिय मार्गणा के भेदों के लक्षण	१०७
काय मार्गणा के भेद व उनके लक्षण	१०८
योग मार्गणा के भेदों की व्याख्या	१०९
मन, वचन, काय योग को पृथक्-पृथक् मानने का कारण	११२
गाथा ११	११३-१२०
त्रेद मार्गणा के भेदों की व्याख्या	११३
पुरुष, स्त्री, नपुंसक का निरुक्ति मिद्ध अर्थ	११४
ऋषाय मार्गणा के भेदों की व्याख्या	११५
ज्ञान मार्गणा के भेदों की व्याख्या	११७
गाथा १२	१२०-१२६
सयम मार्गणा के भेदों की व्याख्या	१२०
माधु और श्रावक के सयम पालन की तुलना	१२७
दर्शन मार्गणा के भेदों की व्याख्या	१२८
गाथा १३	१३०-१४०
लेख्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व और सज्ञा मार्गणा के भेद	१३०
लेख्या मार्गणा के भेदों की व्याख्या	१३१
भव्यत्व मार्गणा के भेदों की व्याख्या	१३२
सम्यक्त्व परिणामों की महत्तुक्ता पर विचार	१३३
औपशमिक, धायोपशमिक सम्यक्त्व के लक्षण और अन्तर	१३४
क्षायिक सम्यक्त्व आदि सम्यक्त्व मार्गणा के शेष भेदों के लक्षण	१३६
मञ्जी मार्गणा के भेद	१४०
गाथा १४	१४१-१४५
आहारक मार्गणा के भेद	१४१
मार्गणाओं के उत्तर भेदों की कुल मख्या	१४२
देवगति आदि तेरह मार्गणाओं में दो जीवस्थान होने का स्पष्टीकरण	१४२

गाथा १५	१४५-१४८
मनुष्यमति मागणा म जीवस्थान	१४६
तेजालेदया म जीवस्थान	१४७
पाच स्थावरा व एवेन्द्रियो म जीवस्थान	१४७
असनी जीवा म जीवस्थान	१४८
विषलेन्द्रिया म जीवस्थान	१४८
गाथा १६	१४८-१५१
त्रमवाय म जीवस्थान	१४९
अविरति, आहारक आदि १८ मागणाओं म जीवस्थान	१४९
अचक्षुदशन म सब जीवस्थान मानने का कारण	१४९
मिथ्यात्व मागणा ते जीवस्थाना मन्वधी विनेपता	१५१
गाथा १७	१५१-१५५
वेवत्ता आदि स्वारह मागणाआ म जीवस्थान	१५२
वचनयोग म जीवस्थान	१५२
अक्षुदान म जीवस्थानो की मतमिधता का कारण	१५३
गाथा १८	१५५-१६२
स्त्री पुरुष वेद, पचेन्द्रिय मागणा म जीवस्थान	१५५
जगहारक मागणा म जीवस्थान	१५६
मासादन सम्यक् मागणा म जीवस्थान	१५८
मागणाआ ५ ६२ जेना म जीवस्थानों का विवरण	१५९
गाथा १९	१६२-१६४
मति मती पचेन्द्रिय, मध्य वन मागणाओं म गुणस्थान	१६३
गाथा २०	१६४-१६८
✓ १० वषाय मागणाओं म गुणस्थान	१६५
अविरत मागणा म गुणस्थान	१६५
अज्ञानत्रिक मागणाआ म गुणस्थान	१६६

अज्ञानत्रिक मार्गणाओ मे दो या तीन गुणस्थान मानने का कारण	१६६
अचक्षु, चक्षु दर्शन, यथास्थान समय मार्गणा मे गुणस्थान	१६८

गाथा २१ १६८-१७३

मनपर्यायज्ञान मार्गणा मे गुणस्थान	१६९
नामायिक, छेदोपस्थापना, परिहाग्विशुद्धि समय मार्गणा मे गुणस्थान	१७०
केवलद्विक मार्गणा मे गुणस्थान	१७०
मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिद्विक मार्गणाओ मे गुणस्थान	१७०
अवधिदर्शन मे गुणस्थान मन्वन्धी कर्मग्रन्थिक सैद्धांतिक दृष्टिकोण	१७०

गाथा २२ १७४-१७६

औपशमिक, वेदक, क्षायिक आदि सम्यक्त्व मार्गणा मे गुणस्थान	१७५
योग, आहारक, शुक्ल लेख्या मार्गणाओ मे गुणस्थान	१७५

गाथा २३ १७७-१८४

असजी मार्गणा मे गुणस्थान	१७७
कृष्ण आदि तीन लेख्याओ मे गुणस्थान	१७८
अनाहारक मार्गणा मे गुणस्थान	१७९
केवली ममुद्धात का स्वरूप	१७९
मार्गणाओ मे गुणस्थानो का विवरण	१८१

गाथा २४ १८५-१९१

योगो के भेद और उनके लक्षण	१८६
अनाहारक मार्गणा मे योग	१९१

गाथा २५ १९२-१९३

मनुष्यगति, पंचेन्द्रिय आदि छव्वीस मार्गणाओ मे योगो की सख्या	१९२
---	-----

गाथा २६ १९३-२००

तिर्यंच गति आदि दस मार्गणाओ मे योगो की संख्या	१९४
देवगति, नरकगति मे योगो की सख्या	१९४

ओपगमित सम्यक्त्व मंतरह योग मानने का कारण	१६५
स्थीवत् म आहारवद्वित् न मानने का कारण	१६६

गाथा २७	२००-२०३
---------	---------

पृथ्वीवाय जादि मागणाआ में योगा की सख्या	२०१
अमती व विकलेन्द्रिय मागणाओ म योगा की सख्या	२०२

गाथा २८	२०३-२०७
---------	---------

मनोयोग आदि छह मागणाआ म योगी की सख्या	२०३
वेत्तवद्वित् मागणाओ म योग सख्या	२०४
चतुश्चन और मनवर्गागतान मागणा म योगा विषयक संश्लेषण	२०४

गाथा २९	२०७-२१४
---------	---------

मिथ्र दृष्टि और मयम मागणा के बुद्ध भेदा म योगा की सख्या	२०८
मागणाआ में योगा की सख्या का विवरण	२१०

गाथा ३०	२१४-२१६
---------	---------

दय, नियत नयन गति और अविरति मागणा म उपयोग	२१५
--	-----

गाथा ३१	२१६-२१८
---------	---------

मम आदि मागणाआ म उपयोग	२१६
तप्तु अतप्तु गत कृष्ण आदि पक्ष पयत्त भेदा मागणाआ म उपयोग	२१७

गाथा ३२	२१८-२२०
---------	---------

चतुर्विध आदि पञ्च मागणाआ में उपयोग	२१८
------------------------------------	-----

गाथा ३३	२२०-२२२
---------	---------

वचनविध क्षान्ति मन्त्रकृत यथागता मयम द्विविरति मिथ्रदृष्टि म उपयोग	२२०
---	-----

गाथा ३४	२२२-२२४
अनाहारक मार्गणा, मतिज्ञान आदि चार ज्ञान, सामायिक आदि चार मयम, उपगम, वेदक, मय्यवत्व, अवधिदर्शन मार्गणाओ मे उपयोग	२२३
गाथा ३५	२२४-२३२
मार्गणाओ मे उपयोग विषयक अन्य आचार्यों की विवक्षायें	२२५
मार्गणाओ मे उपयोगो का विवरण	२२६
गाथा ३६, ३७	२३३-२४४
मार्गणाओ मे लेख्याये	२३३
गति मार्गणा का अल्पवहुत्व	२३६
गाथा ३८	२४४-२४७
इन्द्रिय और कायमार्गणा का अल्पवहुत्व	२४५
गाथा ३९	२४७-२४९
योग और वेद मार्गणा का अल्पवहुत्व	२४७
गाथा ४०, ४१, ४२	२४९-२५६
कपाय से लेकर दर्शन मार्गणा तक का अल्पवहुत्व	२५१
गाथा ४३, ४४	२५६-२६५
लेख्या आदि पांच मार्गणाओ का अल्पवहुत्व	२५७
मार्गणाओ मे जीवस्थान, गुणस्थान, योग, उपयोग, लेश्या, अल्पवहुत्व दर्शक यत्र	२६२

गुणस्थान अधिकार

गाथा ४५	२६६-२६८
गुणस्थानो मे जीवस्थानो का विवेचन	२६७

गाथा ४६, ४७	२६६-२७४
गुणस्थानो मे योगो की सख्या	२७०
गाथा ४८	२७४ २७७
गुणस्थान मे उपयोग की सख्या	२७५
गाथा ४९	२७७-२८१
✓ कामप्रथिव और सद्वातिन मतभिन्नता का निर्देश	२७८
गाथा ५०	२८२-२८६
✓ गुणस्थान मे लेश्याओ का कथन	२८२
✓ बंधहेतुओ के भेद	२८५
✓ कम-बंधहेतुओ की सख्या की तीन परम्पराओ का स्पष्टीकरण	२८६
गाथा ५१, ५२	२८६-२९५
✓ बधहेतुओ के उत्तर भेदा की सख्या और उनके लक्षण	२९०
गुणस्थानो म बधहेतु	२९४
गाथा ५३	२९५-३००
बधयोग्य १२० उत्तर प्रवृत्तियो के मूल बधहेतुओ का कथन	२९६
गाथा ५४	३०० ३०१
गुणस्थान म उत्तरबध हेतुआ की सख्या	३००
गाथा ५५ ५६, ५७ ५८	३०१ ३०८
गुणस्थानो म उत्तर बधहेतुआ की सख्या का कारण	३०३
गाथा ५९	३०८-३११
गुणस्थानों म बध	३०८
गाथा ६०	३११ ३१२
गुणस्थानो म सत्ता और उच्य	३११

गाथा ६१	३१२-३१५
पहले ग्यारह गुणस्थान मे उदीरणा	३१३
गाथा ६२, ६३	३१५-३२०
बारह, तेरह और चौदहवें गुणस्थान मे उदीरणा	३१६
गुणस्थानो मे अल्पबहुत्व	३१८
गाथा ६४	३२०-३२५
भावो के नाम और उनकी सख्या	३२३
भावो के क्रमविधान का कारण	३२३
औपशमिक आदि भावो के लक्षण	३२५
औपशमिक भाव के भेद	३२५
गाथा ६५	३२६-३२९
क्षायिक भाव के भेद	३२६
क्षायोपशमिक भाव के भेद	३२७
गाथा ६६	३२९-३३४
औदयिक भाव के भेद	३३०
मति अज्ञान आदि को औदयिक भाव मानने का कारण	३३१
पारिणामिक भाव के भेद	३३२
सान्निपातिक भाव के भेद	३३२
द्वि, त्रि, चतु और पच सयोगी सान्निपातिक भाव के भेद	३३३
गाथा ६७, ६८	३३४-३३७
जीव मे पाये जाने वाले सान्निपातिक भाव और उनका कारण	३३५
गाथा ६९	३३७-३४१
कर्म व अजीव द्रव्यो मे पाये जाने वाले भावो का वर्णन	३३८

गाथा ७०	३४१-३५०
गुणस्थानों में भावों का विवेचन	३४२
गुणस्थानों में भाव सम्बन्धी पञ्चसंग्रह का अभिमत	३४४
एक जीव में भिन्न भिन्न समय में और अनेक जीवों में एक समय	
या भिन्न भिन्न समयों में पाये जाने वाले भावों का विवेचन	३४५
गुणस्थानों में औपज्ञमिक जाति भावों का विवरण	३५०
गाथा ७१	३५०-३५२
सख्या के भेद और उनके नाम	३५१
गाथा ७२	३५२-३५३
सरयात के भेद	३५२
गाथा ७३	३५३-३५६
पत्न्यों के नाम	३५४
पत्न्यों के नामकरण का कारण	३५४
गाथा ७४, ७५, ७६	३५६-३६३
पत्न्या के भरने आदि की विधि	३५८
गाथा ७७	३६७-३६४
भरे हुए पत्न्यों का उपयोग	३६३
गाथा ७८, ७९	३६४-३७०
असख्यात और अनत का स्वरूप व उनके भेद	३६५
असख्यात व अनत के भेदों की व्याख्या	३६८
गाथा ८०	३७०-३७३
असख्यात और अनत के भेदा सम्बन्धी कामद्वयिक मत	३७०

गाथा ८१, ८२, ८३	३७१-३७४
उत्कृष्ट युक्त असह्यात, जघन्य युक्त असह्यात	३७२
अनन्त संख्या का परिमाण	३७३
गाथा ८४, ८५, ८६	३७४-३८४
जघन्य अनन्तानन्त और उत्कृष्ट अनन्तानन्त का परिमाण	३७५
मत्स्या विषयक सैद्धान्तिक व कार्मग्रथिक मतभिन्नता	३७७
कार्मग्रथिक मतानुसार असह्यात और अनन्त के भेदों का स्वरूप	३८२
ग्रथ समाप्ति की संकेत	३८४
परिशिष्ट	३८५
○ चतुर्थं कर्मग्रन्थ की मूल गाथाये	३८६
○ कषायमार्गणा के लक्ष्य व आयु वधावन्य की अपेक्षा भेद	३९३
○ परिहार-विशुद्धि नियम विषयक मक्षिप्त विवरण	३९६
○ सम्यक्त्वत्रिक का अपर्याप्त मज्जी अवस्था में पाये जाने का स्पष्टीकरण	४०२
○ मार्गगाओं के अल्पबहुत्व सम्बन्धी आगम पाठ	४०६
○ उत्तर प्रकृतियों और तीर्थकर, आहारकट्टिक के व्यवहेतुओं विषयक पंचमग्रह का मतव्य	४१०
○ गाथाओं की अकाराद्यनुक्रमणिका	४१३

प्रस्तावना

कमसाहित्य का उद्गम स्थान

जनदशन की तरह बौद्ध और बौद्ध दशन के साहित्य में कम सम्बन्धी विचार है पर वह इतना अल्प है कि उसका कोई मुख्य ग्रन्थ या साहित्य दृष्टिगोचर नहीं होता है। लेकिन इसका विपरीत जनदशन में कम-सम्बन्धी विचार सूक्ष्म व्यवस्थित और अतिविस्तृत है और उन विचारों के प्रतिपादक शास्त्र को कमशास्त्र या कमविषयक साहित्य कहते हैं। उसमें जन वाङ्मय के बहुत बड़े भाग को रोक रखा है। या तो जन वाङ्मय के सभी अंगों में यथावकाश यत्किञ्चित् यूनानाधिक रूप में कम की चर्चा पाई जाती है, किन्तु उसके स्वतंत्र ग्रन्थ भी अनेक हैं जिनमें भगवान् महावीर द्वारा उपनिष्ट कम सिद्धांत का ही वर्णन किया गया है।

जन वाङ्मय में इस समय जो भी कमशास्त्र विद्यमान है। उसका साक्षात् सम्बन्ध श्वेताम्बर और द्विगम्बर दोनों ही परम्परायें अप्रायणीय पूर्व के माध्यम बतलाती हैं। दोनों ही अप्रायणीय पूर्व का दृष्टिवाद नामक चारहवें अंगतगत चौदह पूर्वों में से दूसरा पूर्व कहती हैं और साथ ही यह भी समान रूप से मानती है कि सारे अंग और चौदह पूर्व, यह सब भगवान् महावीर की सवर्ण वाणी के आधार पर गणधरा द्वारा रचित है यानी ये सब उनकी वाणी के साक्षात् फल हैं। इस मायता के अनुसार विद्यमान समस्त जन कमसाहित्य दण्ड रूप से न सही, किन्तु भाव रूप में भगवान् महावीर के उपदेश में प्राप्त सार है।

इसके साथ एक दूसरी यह भी मायता है कि वस्तुतः सारी अंग विधायें भाव रूप से बस भगवान् महावीर की पूर्वकालीन नहीं हैं अपितु पूर्व-पूर्व में हुए अत्याय तीर्थकरों से भी पूर्वकाल की हैं। अतएव एक तरह से अनादि हैं और प्रवाह रूप में अनादि होने पर भी समय-समय पर होने वाले तीर्थकरों द्वारा उक्त पूर्व-पूर्व की अंग विधायें नया-नया रूप धारण करती हैं।

कर्मसिद्धात के अस्तित्व सवधी उक्त श्रद्धामान्य स्थिति को जब तक की कमीटी पर परखते हैं तो इस निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि जैन वाङ्मय में कर्म-शास्त्र का चिरकाल में स्थान है। उस शास्त्र में जो विचारों की गम्भीरता, गृह्यलावद्धता तथा मूढमातिमूढम भावों के निरूपण की अमाधारण पद्धति है, उसे देखते हुए यह माने बिना काम नहीं करना है कि जैन वाङ्मय की विगिष्ट कर्मविधा भगवान् पार्श्वनाथ के भी पहले स्थिर हो चुकी थी और अगायणीय पूर्व तथा कर्मप्रवाद पूर्व के नाम में प्रसिद्ध हुई। पूर्व शब्द का मतलब भगवान् महावीर के पहले से चले आने वाले शास्त्रविशेष है और ये शास्त्रविशेष—पूर्व-भगवान् पार्श्वनाथ के पहले से भी एक या दूसरे रूप में प्रचलित रहे हैं।

यह तो निर्विवाद रूप से सिद्ध है कि वर्तमान में जो भी जैन साहित्य है, वह सब भगवान् महावीर की देन है। ऐतिहासिकों को भी यह मान्य है कि वर्तमान जैन आगमों के सभी विगिष्ट और मुख्य वाद भगवान् महावीर के विचारों का कोष हैं। जैन शास्त्र के नयवाद, निक्षेपवाद, तत्त्ववाद आदि सिद्धांतों की तरह कर्मसिद्धात का वर्तमानिक आविर्भाव भगवान् महावीर की देन द्वारा हुआ है। भगवान् महावीर को निर्वाण प्राप्त किये आज २५०० वर्ष हो गये हैं, इसलिये जैनदर्शन के सिद्धांतों के आविर्भाव के होने के बारे में और इस समय में तो किसी प्रकार का मन्देह नहीं किया जा सकता है।

यद्यपि यह कहा जा सकता है कि भगवान् महावीर की तरह उनसे भी पूर्व भगवान् पार्श्वनाथ, नेमिनाथ आदि और तेईस तीर्थंकर इस अवमर्षिणीकाल में हो चुके हैं। वे भी जैनधर्म के प्रवर्तक थे। ऐतिहासिक भी इसको स्वीकार करते हैं। फिर जैनदर्शन के सिद्धांतों को सिर्फ भगवान् महावीर की देन कहना और उसके समय प्रमाण को फिलहाल २५०० वर्ष की सीमा में सीमित करने का क्या कारण है? लेकिन उक्त तर्क के सदर्थ में यह भी नहीं भूलना चाहिए कि भगवान् पार्श्वनाथ आदि जैनधर्म के मुख्य प्रवर्तक हुए हैं और उन्होंने जैन-शासन प्रवर्तित किया है। परन्तु जब हम अपने विचार अपने वर्तमान तक सीमित करते हैं और उसी से कालगणना की अवधि निर्धारित करना चाहते हैं तब यह तो मानना ही पड़ेगा कि वर्तमान जैन आगम जिन पर इस समय जैन शासन अवलंबित है, वे भगवान् महावीर की देन की संपत्ति हैं। इसीलिये जैनधर्म के आविर्भाव का काल भगवान् महावीर के साथ सबद्ध कर लिया

गया है, लेकिन परम्परा की दृष्टि से प्रवाह रूप में उसका सवध दूरातिदूर अतीत काल में हुए तीर्थकरों से भी है।

जनघम के जितने भी सिद्धांत, आचार विचार के सूत्र हैं, उनका मूल रूप में सवेत भगवान महावीर की देशना में हुआ है जिसे गणधरा ने शास्त्र संयोजना द्वारा सुरक्षित किया। इसके आधार से उत्तरवर्ती आचार्यों ने पल्लवित करके देशना के प्रत्येक अंग को समृद्धिशाली बनाया। जीवमात्र के लिये उपयोगी प्रत्येक विषय का दिग्दर्शन ग्रन्थों में किया गया है। समय के प्रभाव से एक सांस्कृतिक संयोजना धारणा शक्ति, प्रतिपादन की शक्तों आदि के कारण मूल प्रवक्तव्य की भाषा के शैली से मित्रता भी प्रतीत होती है, परंतु इतना सुनिश्चित है कि मूल तत्त्वा और तत्त्व-व्यवस्था में मूल देशना के उत्तरवर्ती आचार्यों की दृष्टि में किसी प्रकार का अंतर नहीं पड़ा है।

हम यहां भगवान महावीर की देशना के सभी सिद्धांतों की पर्यालोचना के लिये अभिप्रेत कमसिद्धांत के चार में अपने विचारों को केन्द्रित करते हैं।

कमसिद्धांत का प्रयोजन

प्रायः सभी आस्तिकवादी दार्शनिकों ने कम के अस्तित्व को स्वीकार करके उसकी उच्चमान्यता और उदयमान्यता के तीन अवस्थाओं को मानी है। इन तीनों नामों में अन्तर भी हो सकता है लेकिन कम के घट उदय के सत्ता के विषय में किसी प्रकार का विवाद नहीं है। लेकिन विद्वानों के कम के स्वयं जीव द्वारा फल भोगन में या दूसरे के द्वारा भाग कराया जाना में जीव के स्वतंत्र अस्तित्व में और उसका सत्तात्मक रूप से बन रहने के विषय में।

कुछ तत्त्वचिन्तकों का मत है कि जीव कम करने में तो स्वयं है लेकिन उगवा फलभाग अन्य महाप्रभु ईश्वर द्वारा कराया जाता है। ईश्वर की आत्मा में आत्मा अपना सुरक्षा से वांछित करती है। यह ईश्वरसत्त्व का भावना से जनसाधारण में भी यही धारणा पैठ गई थी कि जगत का उत्साह ईश्वर है यही अष्ट-दश कर्मों का फल जीवों में भोगमाना है और कर्मों के जड़ होने में यह ईश्वर की प्रेरणा के बिना अपना फल नहीं दे सकते हैं। दूसरे प्रकार के जो तत्त्वचिन्तक थे वे ईश्वर को तो कमभाग कराने में मनायक नहीं मानते थे किन्तु वे जीव का विशालम्यादी तत्त्व के मानकर धार्मिक मानते हैं। तापत्र प्रकार के विचारों द्वारा तो जीव के स्वयं अस्तित्व

को भी अस्वीकार किया जाता है। उनकी दृष्टि में पृथ्वी आदि पंच भूतों के संयोग से उत्पन्न होने वाली विशिष्ट शक्ति का ही नाम जीव, आत्मा है। इसलिये न तो कर्म का भोग करने वाला कोई स्वतंत्र जीव तत्त्व है और न कोई उसका भोग कराने वाला।

उक्त दृष्टियाँ एकांगी थीं और हैं। क्योंकि कृतकृत्य ईश्वर को सृष्टि में हस्तक्षेप करने से उसकी स्वतन्त्रता एवं निष्पक्षता में बाधा पड़ती है। स्वयं जीव के आत्मस्वातंत्र्य की हानि होती है। जीव को सिर्फ वर्तमान क्षणस्थायी मानने से कर्मविपाक की उपपत्ति नहीं बन सकती है कि जिस क्षण वाली आत्मा ने कर्म किया है, उसी क्षण वाली आत्मा को यह कर्म का फल मिल रहा है। जड़ पदार्थ बौद्धिक चेतना के अभाव में फल भोग कर नहीं सकते हैं। यह कार्य तो कृतकर्मभोगी पुनर्जन्मवान् स्थायीतत्त्व ही करता है।

इस प्रकार से त्रिकालस्थायी स्वतंत्र जीव तत्त्व का अस्तित्व और उसे ही अपने सुख-दुःख का कर्ता-भोक्ता बताना ही कर्मसिद्धान्त का प्रयोजन है। जब यह निश्चित हो गया कि जीव कर्म का कर्ता-भोक्ता है तो वह कर्म का कर्ता कैसे है, कर्मफल का भोग कब होता है आदि का विचार किया गया। यह विचार ही कर्मसिद्धांत मानने का मूल आधार है तथा विशेषताओं को प्रगट करता है।

कर्मतत्त्व सम्बन्धी विशेषताएँ

जैनदर्शन में कर्म सिद्धांत मानने के साथ उसके अर्थ से लेकर इति तक उठने वाले प्रश्नों का समाधान किया है। कुछ प्रश्न इस प्रकार हैं—

कर्म के साथ आत्मा का वध कैसे होता है? किन कारणों से होता है? किस कारण से कर्म में कैसी शक्ति उत्पन्न होती है? कर्म आत्मा के साथ कम-से-कम और अधिक-से-अधिक कितने समय तक लगा रहता है। आत्मा के साथ सबद्ध कर्म कितने समय तक फल देने में असमर्थ है। कर्म का विपाकसमय बदला भी जा सकता है या नहीं। यदि बदला जा सकता है तो उसके लिये आत्मा के कैसे परिणाम आवश्यक है। कर्म की तीव्र शक्ति को मृदु शक्ति और मृदु शक्ति को तीव्र शक्ति में रूपान्तरित करने वाले कौन से आत्मपरिणाम होते हैं, किस कर्म का विपाक किस हालत तक नियत और किस हालत में अनियत है, आदि-आदि सख्यातीत प्रश्न जो कर्म से सम्बन्ध रखते हैं, उनका

संयुक्तिव, विस्तृत व विशद् खुलासा जन कमसाहित्य म किया गया है। यही कम तत्त्व के सम्प्रघ म जनदशन की विदोपताएँ हैं जो अय किसी भी साहित्य म दखने को नही मिलती हैं।

कमतत्त्व सम्बन्धी उक्त विगपताआ वा घणन करना जैन कमग्रथो वा साध्य होन पर भी भगवान महावीर क समय से अब तक कमशास्त्र की जो उत्तरोत्तर सबलना होती जाइ हैं, उसके तीन विभाग किय जा सकते हैं—१ पूर्वात्मक कमसाहित्य, २ आकर रूप कमशास्त्र, ३ प्राकरणिक कमशास्त्र।

१ पूर्वात्मक कमशास्त्र—यह भाग सब स बडा और पहला तथा क्रमबद्ध ध्यवस्थित है। क्पाकि इसका अस्तित्व तब तक माना जाता है जत्र तक कि पूव विद्या विच्छिन्न नही हुई थी। भगवान महावीर के बाद करीब ६०० या १००० वष तक क्रमिक ह्रास क रूप म पूव विद्या का अस्तित्व रहा है। चौथ म स आठवा पूव—कमप्रवाद तो मुख्य रूप से कम विषयक ही था, परन्तु उसक सिवाय दूसरे अप्रायणीय पूव म भी कम का विचार करन के लिए कम प्राभृत नामक भाग था। लकिन वतमान मे उक्त पूर्वात्मक कमशास्त्र का मूल अंग विद्यमान नहा है।

२ आकर कमशास्त्र—यह प्रथम विभाग से बहुत छाटा है किन्तु वनमात्र अम्यामियो क लिये यह इतना बडा है कि उसे आकर कमशास्त्र कहना पटा है। इसम पूव स उद्धृत अंग सुरक्षित है।

३ प्राकरणिक कमशास्त्र—यह तीसरी सबलना का फल है। इसम कम विषयक छोटे-बड अनेक प्रकरण कमग्रथ सम्मिलित हैं। आजकल इन्ही प्रकरण ग्रथा का अध्ययन—अध्यापन विगोपतया प्रचलित है। इन प्रकरण ग्रथा को पन्न क बाद जिगानु अयासी आकर ग्रथा का पढत हैं। आकर ग्रथा म प्रवेग करान की दृष्टि स प्राकरणिक ग्रथा का अपना महत्व है। यह विभाग विश्व की आठवी-नौवीं शताब्दि स लेकर मालहवा सत्रहवीं शताब्दि तक म पन्नक्षित हुआ। इन गवन्ननात्रा म यह ता सम्भाव है कि प्रयत्नलाघव और प्रतिपाद्य विषय के समी जगा को न लेकर बुद्ध एक अगा को ग्रहण करने धादि के कारण कमशास्त्र का गवाग रूप जवयवा क रूप म पृथक-पृथक भागा म विभाजित हा गया। एम विभाजा स जहाँ पाठका का कमशास्त्र क अम्यास म सरमना हा गई यही समग्र शास्त्र का पूर्वापर सम्भवमून ररक्षित हा गया। विषय की बुद्ध जाननागी हा जान स ऊपरी तौर पर कमसिद्धात के स्पूल

अथो का ज्ञान करना पर्याप्त ममज्ञ लिया गया। जिनमे कर्ममिद्धान्त के अध्ययन-अध्यापन मे व्यवधान आ गया।

मकलना के उक्त वर्गीकरण की तरह सम्प्रदायभेद के कारण भी जैन कर्मशास्त्र विभाजित-मा हो गया। भगवान महावीर के निर्वाण के पञ्चान् उनका शामन श्वेताम्बर और दिगम्बर इन दो शाखाओ मे बँट गया। सम्प्रदायभेद की नींव इतनी नुटह पटी कि भगवान महावीर का अनुयायी मानने मे गौरव का अनुभव करने वाले दोनो सम्प्रदाय के विद्वान, आचार्य आदि कर्मतत्त्व के बारे मे मिल-बैठकर विचार करने का भी अवसर न पा सके। दोनो ने इस ओर दृष्टि ही नहीं डाली। उसका परिणाम यह हुआ कि मूलविषय मे कुछ भी मतभेद न होने पर भी कुछ पारिभाषिक शब्दो, उनकी व्याख्याओ और कही-कही तात्पर्य मे भी थोडा-बहुत अंतर आ गया। इसके साथ ही पूर्वगत कर्मसाहित्य के विलुप्त हो जाने तथा आकर ग्रथो मे क्रमबद्ध धारा का अभाव अथवा कही-कही विच्छिन्न हो जाने से भी चिन्तन मे मतभिन्नता आ गई।

यहाँ कुछ एक विषयो के बारे मे समान-असमान मतव्यो का तुलनात्मक विहंगावलोकन करते हैं और उसमे इम निष्कर्ष पर पहुँचने हैं कि साप्रदायिक भेद हो जाने तथा शास्त्रीय परम्परा का क्रम विच्छिन्न हो जाने जो दूरी और मतभिन्नता प्रतीत होती है, उमको यदि कर्मशास्त्र मे पारगत विद्वान अनुभवान करके शृंखलाबद्ध करें तो सभी मतभेद आपेक्षिक कथन जैसे प्रतीत होंगे तथा ये आपेक्षिक कथन पूरक बनकर कर्मसाहित्य को व्यवस्थित और प्रौढ बनायेंगे। कर्मसाहित्य को व्यवस्थित करने के लिये आज का विद्वद्-वर्ग महयोगी बने यही अपेक्षा है।

कर्मशास्त्रगत समान-असमान मतव्य

जैन कर्मसाहित्य का मूलविद् एक होने पर भी कालप्रवाह से वैचारिक दृष्टिकोण की भिन्नता तथा पूर्वापर प्रवाहधारा मे मे कुछ भाग के विच्छिन्न हो जाने मे बहुत-सी बातें उपरी तौर पर भिन्न-सी प्रतीत होने लगी हैं। इन भिन्नताओ को श्वेताम्बर-दिगम्बर सम्प्रदाय सम्बन्धी, विभिन्न आचार्यों के दृष्टिकोण सम्बन्धी तथा मिद्धात व कामग्रन्थिक—इन तीन भागो मे विभाजित किया जा सकता है। विस्तृत रूप मे विचार करने का यह अवसर न होने से

यहाँ नन तीना पर सक्षेप मे विचार करते है । सबप्रथम श्वेताम्बर दिगम्बर सम्प्रदाय सम्बन्धी समानताया व अमानताओ का उल्लेख करते हैं ।

कमप्रकृतियों के नामविषयक—श्वेताम्बर और दिगम्बर सम्प्रदायो म कम की नानावरण, दशनावरण आदि आठ मूल प्रकृतियाँ मानी है और उनके बचनक्रम सम्बन्धी उपपत्ति प्राय समान है लेकिन दिगम्बरसम्प्रदाय मे अधानी कम वेदनीय का धाती कम नानावरण, दशनावरण के बाद और मोहनीय के पहले तथा धातीकम अतराय को नाम गोत्र अधाति कर्मों के पश्चात् कहने का कारण यह बतलाया है कि वेदनीय कम मोहनीय के वन पर अपना काय करता है तथा अतराय कम धातिकम है लेकिन जीव के गुण का सबथा धात करन म असमय होने से वन्तीय को धाती कर्मों के साथ और अतराय को अधाती कर्मों के साथ कम म रखा है । यह क्रमसम्बन्धी बचन एक नये दृष्टिकोण का प्रस्तुत करता ह, अत इसे मतभिन्नता न मानकर विनाद् दृष्टि डालने का पथ मान सकते हैं ।

दोना सम्प्रदाया म आठ कर्मों की उत्तर प्रकृतियों के नाम लगभग समान है । प्रत्येक मूल कम की उत्तर प्रकृतिया की सख्या भी समान है लेकिन बुद्ध नाम ऐसे है जिनके नामा स ङ्गिम्बर सम्प्रदाय म परिवर्तन देगा जाता है । जैसे कि सादि सम्थान के लिय स्वाति मस्थान कीनिका सहनन व लिय कीलित सहनन सेवात सहनन के लिय असप्राप्ताभ्रपटिहा सहान ऋपमनाराच सहनन व निय वञ्जनाराच सहनन कहा गया है ।

कमप्रकृतिया की परिभाषाभा म अधिक अगा म भी दाना सम्प्रदाय व कम प्रथा म समानता है । लेकिन बुद्ध एक प्रकृतिया की परिभाषाओ म भिन्नता है । जैसे अनाप्ये अस्थिर अणुम आदेय आनुपूर्वी गति, निमाण, पगघात या कीर्ति, गुम, स्थिर जुगुप्सा निद्रा, प्रचला प्रचना प्रचला सम्यक्व, सम्यग् मिध्यात्व । इसी परिभाषायें प्रथम कमग्रन्थ के परिशिष्ट म दी गई हैं ।

कमप्रथा और ङ्गिम्बर प्रथा म बपायो के लिय जिन जिन पदार्थों की उपमा ली गई है वे सब एक मे है लेकिन भेद इतना है कि प्रत्याभ्यानावरण लोप के लिए ङ्गिम्बर प्रथा म गरीर के मल की और कमग्रन्थ म वाजन की उपमा दी है ।

कल्पना के लिये श्वेताम्बर साहित्य में कोदो के छाद्य में धोये और भूसे से रहित शुद्ध—सम्यक्त्व, भूसे महित और न धोये हुए अशुद्ध मिथ्यात्व और कुछ धोय, कुछ न धोये दोनों के मिश्रण को अर्धविशुद्ध—मिथ्य माना है। जबकि दिग्म्बर साहित्य में चक्की से दले हुए कोदो में से जो भूसे के साथ हैं वे अशुद्ध मिथ्यात्व, जो भूसे से विलगुल रहित हैं वे शुद्ध—सम्यक्त्व और कण अर्धविशुद्ध—मिथ्य माने हैं।

अपवर्त्य आयु का मतलब अकालमरण है जिसे दिग्म्बर ग्रन्थों में कदलीघातमरण भी कहा है।

श्वेताम्बर ग्रन्थों में तेजस्काय को वैक्रिय शरीर नहीं माना है, पर दिग्म्बर ग्रन्थों में मानते हुए कहा है कि देव, नारको तथा किन्हीं तेज, वायु कायिक व पचेन्द्रिय तिर्यच, मनुष्यों को वैक्रिय शरीर होता है। यह तेजस्कायिकों में लब्धिप्रत्ययिक है।

श्वेताम्बर सम्प्रदाय की अपेक्षा दिग्म्बर सम्प्रदाय में सजी-असजी का व्यवहार कुछ भिन्न है। श्वेताम्बर ग्रन्थों में हेतुवादोपदेशिकी आदि सज्ञाओं की अपेक्षा सजित्व-असजित्व का व्यवहार किया है और उनकी विगद व्याख्या भी की है, लेकिन दिग्म्बर ग्रन्थों में इनका वर्णन नहीं है तथा गर्भज तिर्यचो को सजी मात्र न मानकर सजी-असजी उभय रूप माना है। सजी की व्याख्या इस प्रकार की है—जो भली प्रकार जानता है उसको सज अर्थात् मन कहते हैं और वह मन जिसके पाया जाता है वह संजी है। श्वेताम्बर साहित्य में दीर्घकालोपदेशिकी सज्ञा वालों को सजी कहा है।

श्वेताम्बरसाहित्यप्रसिद्ध करणपर्याप्त शब्द के स्थान पर दिग्म्बर शास्त्र में निर्वृत्यपर्याप्त शब्द है। व्याख्या भी दोनों शब्दों की कुछ भिन्न है। दिग्म्बर ग्रन्थों में निर्वृत्यपर्याप्त का लक्षण इस प्रकार किया है—निर्वृति अर्थात् शरीर अतएव शरीरपर्याप्ति पूर्ण न होने तक जीव निर्वृत्यपर्याप्त है। श्वेताम्बरसाहित्य में करण का अर्थ शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तिया है। अतएव जिसने शरीरपर्याप्ति पूर्ण की है किन्तु इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण नहीं की है, वह भी करण अपर्याप्त है।

श्वेताम्बर ग्रन्थों में केवलज्ञान तथा केवलदर्शन का क्रमभावित्व,

सहभावित्व और अभेद ये तीन पक्ष हैं किन्तु दिग्म्बर ग्रन्था में सहभावित्व का एक ही पक्ष मात्र है।

इतनाम्बर ग्रन्था में अपर्याप्त अवस्था में जीवगमिक मध्यवत्त्व पाए जाने और न पाए जाने के सम्बन्ध में दो पक्ष हैं। लेकिन दिग्म्बर ग्रन्थों में सिर्फ पहला पक्ष—अपर्याप्त अवस्था में जीवगमिक मध्यवत्त्व पाए जाने का है।

इतनाम्बर ग्रन्था में अज्ञानत्रिक में दो या तीन गुणस्थान माने जाने के दो पक्ष हैं। एक पक्ष पहला, दूसरा यह कि गुणस्थान और दूसरा पक्ष पहला, दूसरा, तीसरा यह तीन गुणस्थान मानता है। दो गुणस्थान मानने वाला का पक्ष है कि तीसरे गुणस्थान में शुद्ध मध्यवत्त्व मात्र ही न हो लेकिन यथाथयान की शुद्ध भावना रहती है। तीन गुणस्थान मानने वाला पक्ष का मत यह है कि तीसरे गुणस्थान में अज्ञानमिश्रित ज्ञान है शुद्ध नहीं अतः तीन गुणस्थान मानना चाहिये। लेकिन दिग्म्बर ग्रन्था में पहला, दूसरा यह दो गुणस्थान माने हैं।

इतनाम्बर ग्रन्थों में द्रव्यमय को शरीरव्यापी माना है जबकि त्रिग्म्बर ग्रन्थों में उगना स्थान हृत्पथ और आहार वसन जमा माना है।

इतनाम्बर ग्रन्था में मनपर्याप्तता में तैरह योग माने हैं जिनमें आहारक द्विज का समावेश है लेकिन दिग्म्बर ग्रन्था में उक्त आहारकद्विज योग का नहीं माना है। क्योंकि परिहारविशुद्धि चारित्र्य और मनपर्याप्तता के समय आहारक शरीर और आहारक अगोपाग तामस का उदय नहीं होता है मनपर्याप्तता परिहारविशुद्धि समय प्रथमोपानम मध्यवत्त्व और आहारकद्विज, इन भावों में से किसी एक का उदय होने पर ही भाव नहीं होते हैं।

इतनाम्बर ग्रन्था में गुणस्थान की व्याख्या जानान्ति गुणों की शुद्धि और अशुद्धि का युतादिना भाव से होना जाना जीव का स्वभाव को है जबकि त्रिग्म्बर ग्रन्था में ज्ञानमाहनीय और चारित्र्यमाहनीय की उदय आदि अवस्थाओं का समझ होना वाले भावा में जीव का स्वभाव विनियोज जाना जाता है अतः ये भाव गुणस्थान हैं—ही है।

इतनाम्बर और दिग्म्बर ग्रन्थों में गुणस्थानों में बध्यात्म प्रवृत्तियों समाप्त मानी हैं लेकिन इतना अन्तर है कि त्रिग्म्बर ग्रन्थों में सातों गुणस्थान

में ५६ प्रकृतियाँ और ज्वेताम्बर कर्मग्रन्थों में ५८ या ५९ यह दो विकल्प माने हैं ।

कर्मग्रन्थ में दूसरे गुणस्थान में तीर्थंकर नामकर्म के सिवाय १४७ प्रकृतियों की मत्ता मानी है परन्तु दिग्म्बर ग्रन्थों में आहारकट्टिक और तीर्थंकर उन तीन प्रकृतियों के सिवाय १४५ की मत्ता मानी है । साथ ही पाँचवें गुणस्थान में नरकायु व छठे-मातवे गुणस्थान में नरकायु व तिर्यचायु की मत्ता न मानने में क्रमशः १४७ व १४६ प्रकृतियों की मत्ता मानी है । लेकिन कर्मग्रन्थ के अनुसार पाँचवें गुणस्थान में नरकायु की और छठे-मातवे गुणस्थान में नरकायु व तिर्यचायु की मत्ता भी हो सकती है ।

कर्मग्रन्थों में पृथ्वीकाय आदि मार्गणाद्यो में विकल्प में ६६ व ६४ प्रकृतियों का वंश माना है, जबकि दिग्म्बर ग्रन्थों में सिर्फ ६४ प्रकृतियों का ही ।

कर्मग्रन्थ में आहारकर्मिश्च काययोग में ६३ प्रकृतियों का और दिग्म्बर ग्रन्थों में ६२ प्रकृतियों का वंश माना है ।

ज्वेताम्बर साहित्य में तेजस्कायिक, वायुकायिक जीवों को स्वावर नामकर्म का उदय होने पर भी गमन क्रिया रूप शक्ति होने में अपेक्षा रूप में गति त्रस-तद्विचित्रग माना है, किन्तु दिग्म्बर ग्रन्थों में उन्हें स्वावर ही कहा है । अपेक्षाविशेष में उन्हें त्रस नहीं माना है ।

दूसरे गुणस्थान के समय ज्ञान तथा अज्ञान मानने वाले ऐसे दो पक्ष ज्वेताम्बर ग्रन्थों में हैं, लेकिन दिग्म्बर ग्रन्थों में अज्ञान का पक्ष स्वीकार किया है ।

यहाँ पर ज्वेताम्बर एवं दिग्म्बर कर्मग्रन्थों के दृष्टिकोण की कुछ भिन्नताओं को बतलाया है लेकिन समानताये इतनी अधिक है कि उक्त विभिन्नताओं का अपेक्षादृष्टि से विचार किया जाये तथा विशृम्भलित धारा को क्रमवद्ध रूप से सकलित किया जा सके तो ये भिन्नताये गुलदस्ते की शोभा धारण करने के साथ अभ्यासियों के चिन्तन को विकामोन्मुखी बनाने में सहायक बन सकेंगी । दोनों सम्प्रदायों के ग्रन्थों में विभिन्नताये कम हैं और समानताये अधिक, अतः अब संक्षेप में समानताओं का संकेत करते हैं ।

ज्वेताम्बर और दिग्म्बर कर्मग्रन्थों में जीव का स्वरूप, उपयोग का स्वरूप केवलज्ञानी के विषय में सजित्व-असजित्व का व्यवहार, वायुकायिक जीवों के शरीर की ध्वजाकारता, छाद्मस्थिक के उपयोग का कालमान, भावलेखा

कितनी प्रकृतियाँ का बंध कर सकत ह लेकिन उसम इस विषय का स्वतंत्र रूप से सकेत नही है कि किस किस मागणास्थान म कितन कितन और कौन-कौन स गुणस्थान सम्भव है ।

चतुथ कमग्रन्थ म इस जिनासा की पूर्ति करने के साथ साथ अन्य जिनासाओ की भी पूर्ति की गई है । ससारी जीवा के तीन रूप ह—पहला बाह्य शरीर दूसरा अतरंग भावविशुद्धि की अल्पाधिकता और तीसरा दोना का मिश्रित रूप । पहला रूप जीवस्थान है, दूसरा रूप गुणस्थान और तीसरा रूप मागणास्थान । ससारी जीव इन तीनों ही स्थान वाले ह जतएव इनका पारस्परिक सम्बन्ध है और यह जिनासा होना साहसिक है कि जीवस्थाना म कितन गुणस्थान सम्भव है और गुणस्थाना म कितने जीवस्थान । इसी प्रकार योग उपयोग भाव जादि क बारे म भी जानन की उत्सुकता होती है । इन सब जिनासाओ की पूर्ति इस चतुथ कमग्रन्थ के द्वारा करने का प्रयास हुआ है ।

यहाँ यह प्रश्न हो सकता है कि तीसरे कमग्रन्थ म मागणास्थाना का प्रतिपादन किया गया है जत इसम सिर्फ मागणास्थाना म गुणस्थानो का बणन कर लिया जाता तो परस्पर एक-दूसरे स संगति मनी रहती । क्योंकि जीवस्थानो का समावेश मागणास्थाना म अधिकतर हो जाता है । दूसरी बात यह भी है कि जस अन्य-अन्य नये विषया का बणन ग्रन्थ म किया गया है वसे ही सम्बन्धित और भी विषयो का भी प्रतिपादन कर दिया जाता तो पाठका को सुविधा रहती । इन दोना का समाधान यह है ग्रन्थकार विषया की विविधता म स ग्रन्थमर्यादा क देखकर ही अपन योग्य विषया का बणन करने क लिए स्वतंत्र है कि किन विषया का बणन किया जाय । साथ ही यह भी सोचना पडता है पाठका की ग्रहण शक्ति को देखकर ग्रन्थ का प्रणयन करने पर ही ग्रन्थ की उपयोगिता सिद्ध हाती ह । इन दोना दृष्टियाँ को ध्यान म रखकर ग्रन्थकार न यहाँ विषया का बणन किया है ।

जिनासापूर्ति क लिए सवप्रथम ग्रन्थ क जीवस्थान मागणास्थान और गुणस्थान यह तीन मुख्य विभाग किये हैं और उनम स प्रत्येक म क्रमग जाठ छह और दस विषया का बणन किया है । साथ ही प्रसंगवग भाव और सख्या का भी विचार किया है । उक्त तीन विभागा म मुन मिलावर छत्राम विषया का प्रतिपादन किया है ।

प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ के आधार पर इस ग्रन्थ की रचना हुई है अतः उसके समान ही इसमें भी छियासी गाथाये हैं। नवीन की तरह प्राचीन में भी मुख्य अधिकार जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थान है और गौण अधिकार भी दोनों में समान है।

इस प्रकार से दोनों में कुछ समानता होने पर भी नवीन कर्मग्रन्थ में वर्णन-शैली सक्षिप्त करके विषयो का वर्णन विस्तार से किया है। नवीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ का दूसरा नाम सूक्ष्मार्थविचार रखा, जबकि प्राचीन का नाम 'आगमिक वस्तुविचार' है। भाव और सख्या का विचार नवीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ में है प्राचीन में नहीं है। प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ पर टीका, टिप्पण, विवरण, भाष्य आदि व्याख्याये नवीन की अपेक्षा अधिक हैं।

इस ग्रन्थ के प्रतिपाद्य विषय का आधार आगम है। आगमों में यत्र-तत्र विषयो का वर्णन मिलता है तथा प्राचीन आचार्यों रचित पंचसग्रह में भी इन्हीं विषयो का वर्णन किया गया। लेकिन जिस क्रम से यहाँ वर्णन है, उसी क्रम से आगमों या पंचसग्रह में नहीं है। उनकी शैली अपनी है अतः अभ्यासियों को पंचसग्रह और आगम पाठों का अवलोकन करना चाहिये।

दिगम्बर साहित्य में गोमटसार कर्म-विषयक एक महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ है और उसके जीवकाण्ड व कर्मकाण्ड यह दो मुख्य विभाग हैं। जीवकाण्ड में चौथे कर्मग्रन्थ के विषयो का वर्णन किया गया है, लेकिन उसकी शैली विस्तृत है और मित्र भी। अनेक स्थलों में मतभिन्नता भी देखने को मिलती है। फिर भी वह दृष्टव्य है। जिससे अनेक बातों की जानकारी मिल सकती है। बहुत-सी बातों में समानता भी है और बहुत-सी बातों में असमानता। साथ ही जैसे अनेक विशेष बातें श्वेताम्बरीय कर्मग्रन्थों में लभ्य हैं वैसे ही अनेक बातें दिगम्बरीय ग्रन्थों में भी। इस कारण अभ्यासियों को तुलनात्मक अध्ययन करने, दोनों सम्प्रदाय के कर्मग्रन्थों का ज्ञान करने के लिए एक-दूसरे के ग्रन्थ देखना चाहिये।

ग्रन्थ में यथास्थान आवश्यक स्पष्टीकरण के लिये आगम पाठों, पंचसग्रह व गो० जीवकाण्ड के उद्धरण दिये हैं लेकिन विशेष जानकारी के लिए उन-उन ग्रन्थों के वे स्थल देखना लाभदायक होगा।

विषय प्रवेश

प्रस्तुत ग्रन्थ का उद्देश्य यह है कि सासारिक जीवों की भिन्न भिन्न अवस्थाओं का वर्णन करके यह बताया जाये कि कौनसी अवस्था स्वामाविक है और कौनसी वभाविक, कौनसी उपादेय व स्थायी हैं और कौनसी हेय व अस्थायी हैं। इन सब अवस्थाओं में कसी-कसी स्थितियाँ बनती हैं और विकास स्वभावी होने से अपने विकास के लिए जीव किस प्रकार प्रयत्न करके अपने लक्ष्य को प्राप्त करते हैं।

इसी दृष्टि से ग्रन्थ के पाँच विभाग हैं। जिनमें जीवस्थान, मागणास्थान और गुणस्थान मुख्य हैं। इनमें ससारी जीवों का आन्तरिक और बाह्य, सभी स्थितियों का विवरण स्पष्ट हो जाता है। इस विवरण को बताने के लिए उप-विभागों के रूप में योग, उपयोग, लेश्या, बध, उदय उदीरणा सत्ता, बधहेतुओं आदि का विचार किया गया है। इनके अतिरिक्त भाव और सख्या का वर्णन पृथक् रूप से किया गया है। यह वर्णन अन्य विषयों से मिश्रित और सम्बद्ध नहीं है, यानी इन्हें लेकर अन्य किसी विषय का वर्णन नहीं किया गया है। इस प्रकार कुल मिलाकर ग्रन्थ के पाँच विभाग हैं।

जीवस्थान के रूप में शारीरिक विकास और इन्द्रियों की न्यूनाधिकता का वर्णन कराया है। ये कमवृत्त होते हैं हेय हैं। मागणास्थान में जीवों की स्वामाविक-वभाविक अवस्थाओं का वर्णन है। इन मागणाओं में से कुछ अस्वामाविक होने से हेय हैं तथा गुणस्थानों द्वारा आत्मा के उत्तरोत्तर विकास की सूचना मिलती है। भावा द्वारा क्षायिक भावा की उपादेयता के अलावा अन्य भावों की हयता ज्ञात होती है। सम्बन्धित विषय जानकारों ग्रन्थ में यथास्थान हो गई है अतएव पुनरावृत्ति न करके ग्रन्थ से ही पूरी जानकारी करने का अनुरोध करते हैं।

पूर्वोक्त समस्त कथन का सारांश यह है कि कम साहित्य का तुलनात्मक दृष्टि में अध्ययन किया जाय और प्रमवृद्ध रूप से एक के बाद दूसरे वष्य विषयों का ज्ञान किया जाय तो कमशास्त्र गौरव प्रतीत न होकर रुचिकर व आनन्ददायक होगा। सिद्धांत को समझने में सरलता होगी और आध्यात्मिक

विकास को वेग मिलेगा । सम्व है जनसाधारण की अभी इस ओर दृष्टि न जाये लेकिन तत्त्वज्ञानसु चिन्तको से यह अपेक्षा करते हैं कि वे कर्मग्रन्थो का अध्ययन मात्र अध्ययन व सामान्य जानकारी की दृष्टि से न करे, वल्कि सभी शास्त्रो मे पारगत बनने की दृष्टि से करें ।

प्राक्कथन के रूप मे कुछ विचार रखे हैं । विज्ञेपु किमधिकम् ।

सम्पादक

—श्रीचन्द सुराना

—देवकुमार जैन

कर्मग्रन्थ

[षडशीति—चतुर्यं कर्मग्रन्थ]

श्री वीतरागाय नमः
श्रीमद देवेन्द्रपरि धिरचितं

षडशीति

[चतुर्थ कर्मग्रन्थ]

मगलाचरण पूर्वक ग्रथकार ग्रथ के वष्य-विषय का संकेत करते हैं—

नमिय जिण जियमग्गणगुणठाणुवओगजोगलेसाओ ।
वन्धऽप्पवहूभावे सखिज्जाई किमवि वुच्छ ॥१॥

गाथा नमिय—नमस्कार करके जिण—जिनश्वर देव का जियमग्गणगुणठाणुवओगजोगलेसाओ—जीव-भागणा गुणस्थान, उपयाग याग और लया, वन्धऽप्पवहू—वन्ध अल्पत्व-बहुत्व भाव—भाव सखिज्जाई—सख्या आदि किमवि—विचित् (संग्रह म) वुच्छ—बूझूंगा ।

गाथा—जिनश्वर देव को नमस्कार करके जीवस्थान मार्गणास्थान, गुणस्थान, उपयाग, योग, लया, व ध, अल्प-बहुत्व, भाव, मख्या आदि विषयों को संक्षेप में बूझूंगा ।

विशेष—ग्रथकार ने गाथा में जिनश्वर देव का नमस्कार करते हुए ग्रथ में प्रतिपादित किये जाने वाले विषयों का संकेत किया है । नमस्कार अपने से उच्च मंगलमय महापुरुषों का किया जाता है और यह नमस्कार, पुण्य-स्मरण सर्वत्र सुख-शांति-भद्रोप प्राप्ति में सहायक होता है । इसीलिए प्रत्येक काम को प्रारंभ करने से पूर्व पुण्य-

पुरुषो का स्मरण करना आवश्यक माना गया है। सामान्यतया अपने से बड़ो का विनय, सम्मान और नमस्कार करने की परंपरा है और हम सभी इस परंपरा का अनुसरण भी करते हैं। लेकिन यथार्थ विनय, नमस्कार वही है जिससे कि वदनीय महापुरुषो के गुणो का कीर्तन-अनुस्मरण करने के साथ-साथ तदनु रूप बनने और होने की प्रेरणा मिले।

ग्रथकार ने 'तमिय जिण' पद से इसी प्रकार का सार्थक नमस्कार किया है। जिनेन्द्र भगवान को नमस्कार करने का मुख्य कारण यह है कि जिनेन्द्र भगवान ने स्वपुरुषार्थ से ससार के कारणभूत कर्मो, रागद्वेष, मोह आदि पर विजय प्राप्त करके सदा-सर्वदा के लिए मुक्ति प्राप्त करली है।

जब तक जीव मे रागद्वेष विद्यमान है, तब तक वह किसी-न-किसी योनि के शरीर द्वारा इन्द्रियो आदि की न्यूनाधिकता पूर्वक ससार मे परिभ्रमण करता रहेगा। उसके ज्ञान-दर्शन आदि आत्मिक गुणो मे कर्मावरण के कारण अल्पाधिकता आदि भी होगी और शारीरिक क्षमता एव शक्ति की तरतमता से आत्मस्वरूप को प्राप्त करने मे भी पूर्ण रूप से समर्थ नही हो सकेगा। अतः कर्मजन्य उपाधियो से विमुक्ति के उपाय एव आदर्श को यथार्थ रूप मे अवतरित करने वाले जिनेश्वर देव को नमस्कार करके ग्रथकार ने प्रत्येक ससारी जीव को उसके लक्ष्य का बोध कराया है और साथ ही यह भी सकेत किया है कि ससार से मुक्ति का उपाय रागद्वेष पर विजय प्राप्त करना है। जब तक राग और द्वेष का सबंध जुडा है तब तक जन्म-मरण रूप दुखो का भोग करना पडेगा।

ग्रन्थ का वर्ण्य-विषय और उसका क्रम

ससारी जीव अनंत है और वे सभी अपने-अपने कर्मानुसार विभिन्न प्रकार के शरीरो, ज्ञान, बुद्धि आदि वाले है। उन जीवो मे

शारीरिक और आत्मिक क्षमता की दृष्टि से विविधताये भी अनंत हैं। जिनकी एक एक जीव विशेष की दृष्टि से परस्पर में एक दूसरे से तुलना नहीं की जा सकती है और न एकरूपता या समानता का भी ज्ञान किया जा सकता है। फिर भी उन सभी दृष्टियों को ध्यान में रखते हुए अनन्त जीवों का बाह्य-शारीरिक एवं आंतरिक आत्मिक भावों के अनुसार सामान्य रूप में वर्गीकरण करने आदि के लिए ग्रन्थ में निम्नलिखित विषयों का वर्णन किया जा रहा है—

(१) जीवस्थान (२) मागणाम्थान, (३) गुणस्थान, (४) उपयोग, (५) योग, (६) नश्या, (७) वध, (८) जल्पवहुत्व, (९) भाव, (१०) सत्त्वा ।

गाथा में उक्त दस नामों का उल्लेख किया गया है। लेकिन कमवध के कारण, कर्मों की उदय सत्ता आदि स्थितियों का बोध कराने के लिये गाथागत वध शब्द में कर्मों की उदय, उदीरणा, सत्ता जवस्थाओं और वधहेतु इन चार विषयों को भी गभित किया गया है। इसका सारांश यह है कि ग्रन्थ में जीवस्थान आदि वधहेतु पयन्त चौदह प्रकारों से मसारी जीवों का वर्गीकरण करके उनकी विभिन्न दशाओं—जवस्थाओं आदि का वर्णन किया जा रहा है। वर्णन किये जाने वाले चौदह प्रकारों के नाम इस प्रकार हैं —

(१) जीवस्थान, (२) मागणाम्थान (३) गुणस्थान, (४) उपयोग, (५) योग, (६) लेश्या, (७) वध, (८) उदय, (९) उदीरणा, (१०) सत्ता, (११) वधहेतु, (१२) जल्पवहुत्व, (१३) भाव, (१४) सत्त्वा ।

गाथा में स्थूल में सूक्ष्म बाह्य में आन्तरिक और शारीरिक से आत्मिक विविधताओं का बोध कराने के लिए जीवस्थान के अनन्तर मागणाम्थान, गुणस्थान आदि का किया गया क्रमोल्लेख सयुक्ति है।

लोक-व्यवस्था के जीव और अजीव यह दो प्रमुख तत्त्व हैं। इन दोनों के मयोग और वियोग का नाम ही ससार और मुक्ति है। जीव में भी परिणामन होता है और अजीव में भी। लेकिन अजीव अपनी क्रिया में प्रयत्न नहीं करता है और जीव की क्रिया में उमका उपयोग, पुरुषार्थ मुख्य है। जीव की क्रिया आन्तरिक और बाह्य, स्वाभाविक और वैभाविक, साहजिक और मयोगज दोनों प्रकार की होती है। जब जीव की क्रिया स्वाभाविक, साहजिक होती है तो वह स्वरूप की उपलब्धि में अग्रसर होता है और वैभाविक स्थिति में अपना अस्तित्व बनाये रखकर भी पर-पदार्थों को स्व मान लेता है। पर-पदार्थों को स्व मान लेने से इष्ट सयोग में राग और अनिष्ट सयोग में द्वेष होना निश्चित है। यही रागद्वेष दुःख है, दुःख के कारण है, ससार है और कर्मवध के बीज (मूल) है। इसीलिये कहा है —

रागो य दोसो वि य कम्मवीर्यं कम्म च मोहपभवं वयन्ति ।

कम्मं च जाई-मरणस्स मूल, दुक्खं च जाई-मरणं वयन्ति ॥^१

राग और द्वेष ये दोनों कर्म के बीज हैं। कर्म मोह से उत्पन्न होता है। कर्म जन्म-मरण का मूल है और जन्म-मरण को ही दुःख कहते हैं।

ससार और मोक्ष दोनों में जीव तत्त्व प्रधान है। यानी ससार और मोक्ष की स्थिति जीव तत्त्व के होने पर सिद्ध होती है। यदि जीव न हो तो किसको ससार—वधन और किसको मोक्ष—वधन से मुक्ति होगी। जीव अनन्त गुणों का स्वामी, अमूर्तिक, सत्तावान पदार्थ है। यह कल्पना मात्र नहीं है और न पृथ्वी आदि पचभूतों के मिश्रण से उत्पन्न होने वाला कोई सयोगी पदार्थ है। ससारी अवस्था में यथायोग्य प्राप्त शरीर में रहते हुए भी शरीर से भिन्न अपनी

स्वाभाविक वभाविक परिणतिया का कता भाक्ता हाकर भी जीव उनका केवल ज्ञाता है। इन सब कारणो स मवप्रथम जीवस्थान का निर्देश किया गया है। जैसे मून—जड के अभाव म वृक्ष का अस्तित्व सभव नही है और उसकी शाखा-प्रशाखाआ आदि का वणन नही किया जा सकता है, वस ही जीव की विद्यमानता म ही मागणा आदि का अस्तित्व है यानी उनका कथन किया जा सकता है। मागणा आदि जाधेय हैं आर जीव उनका आधार है। इस प्रकार की मुग्यता होने से जीवस्थान का सबसे पहले कथन किया गया है।

जीवस्थान क अनन्तर मागणास्थान का निर्देश इसलिये किया गया है कि जीव क व्यावहारिक या पारमार्थिक स्वरूप का जान किमी न किसी गति आदि पयाय (मागणास्थान) के द्वारा ही किया जा सकता है। ससार म विद्यमान अनन्त जीवो की न ता एक ही गति है और न एक ही जाति। सभी मे विविध प्रकार की विभिन्नताये है। कोई नरक गति मे विद्यमान है तो कोई मनुष्य, तिर्यच, देवयोनि का शरीर धारण किये हुए है। कोई एकेन्द्रिय है तो कोई द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय या पचेन्द्रिय कहलाता है। इसी प्रकार से अय-अय कारणो से विभिन्न प्रकार की अनकताये जीवो म दिखलाई देतो है। अतएव उन सब क स्वरूप का बोध करान के लिय मागणास्थान का आधार लिया जाता है। मागणास्थान क माध्यम स किया जान वाला जीवा का वर्गीकरण इतना क्रमबद्ध, व्यवस्थित और सयुक्तिक हाता है कि उनमे दृश्यमान शरीर, इन्द्रिय आदि स्थिति क साथ जान्तरिक, आध्यात्मिक स्थिति की तर-तमता का भी ममावेश हो जाता है।

मागणास्थान के पश्चात गुणस्थान का निर्देश किया गया है कि जाव ज्ञान, दशन आदि अनन्त जात्मिक गुणो का पुज है। वे अनन्त गुण, मुक्त अवस्था म पूणरूपेण विकसित हो जाते है किन्तु उसस पूव

संसारवस्था में विद्यमान जीवों—चाहे वे किसी भी गति, जाति आदि पर्यायों वाले हों—में कर्मविरण के कारण गुणों की अभिव्यक्ति की न्यूनाधिकता देखी जाती है। गुणों की अभिव्यक्ति की न्यूनाधिकता से जनित आत्मा की स्थिति और कर्मविरण के प्रक्षय से क्रम-क्रम में विकासोन्मुखी स्वभाव आदि का वर्गीकरण गुणस्थान क्रम द्वारा किया जाना सम्भव है।

मार्गणास्थान और गुणस्थान इन दोनों के द्वारा जीवों का वर्गीकरण किया जाता है, लेकिन मार्गणास्थान द्वारा किया जाने वाला वर्गीकरण गरीर, इन्द्रिय आदि बाह्य आकार-प्रकारों के साथ-साथ उनके ज्ञान, दर्शन आदि गुणों की अपेक्षाओं को लिए हुए भी होता है और गुणस्थानों द्वारा किये जाने वाले वर्गीकरण में जीवों की बाह्य गारीरिक आदि अवस्थाओं की विवक्षा न लेकर सिर्फ गुणों की मुख्यता होती है।

गुणस्थान के वाद उपयोग का निर्देश इसलिये किया गया है कि उपयोग जीव का लक्षण है^१ और अपने बोध रूप व्यापार के कारण वह अन्य पदार्थों से स्वतन्त्र एवं उनका ज्ञाता, दृष्टा, भोक्ता आदि है। दूसरा कारण यह भी है कि गुणस्थानों का क्रम कर्मों के उदय, उपगम, क्षय, क्षयोपशम की अपेक्षा रखता है लेकिन उपयोग जीव का शाश्वत अविनाभावी गुण है। जीव की अवस्थाएँ कर्मोदय के कारण परिवर्तित होती रहती हैं लेकिन उन सभी अवस्थाओं में उपयोग अवश्य ही रहेगा। कर्मवृत्त जीव के उपयोग व्यापार में तारतम्य होना रहता है लेकिन मुक्त जीव अपने उपयोगमय स्वरूप के द्वारा अनन्तकाल तक यथावस्थित रहते हैं। उनके ज्ञानादि रूप उपयोग में किसी प्रकार की न्यूनाधिकता नहीं होती है। उपयोग

१ जीवों के उपयोगलक्षणों।

आत्मा की शुद्ध अवस्था है। गुणस्थान क्रमाग्रहण के अनन्तर आत्मा उपयोगात्मक रूप में अवस्थित हो जाती है, इस आशय को भी स्पष्ट करने के लिए गुणस्थान के अनन्तर उपयोग का क्रम रखा गया है।

उपयोग के अनन्तर योग के कथन का आशय यह है कि आत्मा का स्वभाव उपयोगात्मक है और उपयोगवान आत्मा याग—मन, वचन, काय की परिस्पन्दनात्मक क्रिया—के बिना कम ग्रहण नहीं करती है, जैसे सिद्ध आत्मा। सिद्ध जीवों में उपयोग तो है लेकिन याग नहीं है, इसीलिए वे कमबन्ध नहीं करते हैं और ससारी जीव उपयोगवान होने के साथ-साथ योग सहित हैं जिससे वे कमबन्ध करते रहते हैं। अतः इन ससारी जीवों की स्थिति को प्रतिलान के लिये योग का कथन किया है।

योग के पश्चात् लेश्या का स्थान है। इसका अभिप्राय यह है कि सिर्फ योग के द्वारा ही शला कमबन्ध ससार का कारण नहीं है। याग के द्वारा आने वाले रमों का प्रकृति और प्रदेश रूप बन्ध होता है और प्रथम समय में कम बन्धकरी दूसरे समय में निर्जीर्ण हो जाते हैं, लेकिन योग द्वारा ग्रहण नियंत्रित कर रम-पुद्गला की स्थिति और उनमें फल देने की शक्ति का निमाण लेश्या द्वारा होता है। क्योंकि काथादि रूपाया से अनुग्रजिन योगप्रवृत्ति का लेश्या कहते हैं और रूपाया की तीव्रता मन्दता द्वारा रम-पुद्गला को शला मर्यादा एवं पञ्च-जनन-शक्ति में तीव्र-मन्दरूपता आती है। रमों की इस तीव्र मन्द रूप स्थिति और फल-जनन शक्ति के द्वारा जीव के जन्म-मरण रूप ससार का चक्र चलता रहता है। यदि जीव के परिणामा में कापायिक तीव्रता होगी तो उस ससार में अधिक समय तक परिभ्रमण करना पड़ेगा और रम विनाश के बदन में भी उत्तनी ही तीव्रता होगी। यदि कापायिक भाव मन्द है तो उन्हीं के अनुपात में सासारिक दुःखों में न्यूनता और रमबन्ध की स्थिति भी अल्पकालीन होगी।

लेख्या के पश्चात् वन्ध का क्रम है और उसका कारण यह है कि लेख्या सहित जीव ही कर्मों का वन्ध करते हैं। जीव की सयोगि केवली अवस्था में योग-प्रवृत्ति होती है, मन-वचन-काय में परिस्पंदन होता है, उनकी प्रवृत्ति होती रहती है, लेकिन यह योग-प्रवृत्ति कपाय-विहीन है। अतएव वे ऐसे कर्मों का वन्ध नहीं करते हैं जो मसार की वृद्धि करने वाले हों। लेकिन जिन ससारी जीवों की योग-प्रवृत्ति शुभ-अशुभ लेख्या परिणामों से युक्त है, वे अवश्य ही कर्म वन्ध करते हैं।

वन्ध के अनन्तर अल्पवहुत्व का क्रम है। जब तक जीव सगरीरी हैं, संसार में स्थित हैं तब तक वे लेख्या परिणाम वाले अवश्य ही होंगे। लेकिन लेख्या युक्त परिणाम वाले होने का यह अर्थ नहीं कि उन सबके परिणाम—आत्मभाव एक जैसे हों या एक ही प्रकार के हों। परिणामों में तरतमता स्पष्ट दिखती है। इसीलिये कर्मवन्ध करने वाले जीव मार्गणा आदि के द्वारा वर्गीकृत किये जाने वाले होकर भी आपस में न्यूनाधिक अवश्य हुआ करते हैं। उनकी इस न्यूनाधिकता का जान कराने के लिए ग्रन्थकार ने वन्ध के अनन्तर अल्पवहुत्व का संकेत किया है।

अल्पवहुत्व के पश्चात् भाव का कथन किया गया है। जिसका अर्थ यह है कि जो जीव लेख्याजन्य परिणामों से अल्पवहुत्व वाले हैं उनमें औपगमिक आदि भावों में से कोई न कोई भाव अवश्य ही विद्यमान है और भाव के वाद सख्यात आदि कहने का आशय यह है कि इन औपगमिकादि भाव वाले जीवों में जो एक दूसरे से अल्प-वहुत्व है, उसकी गणना संख्यात, असख्यात आदि सख्याओं द्वारा की जाती है।

अल्पवहुत्व के वाद भाव और सख्या के क्रम रखने को इस प्रकार भी नमजा जा सकता है कि अल्पवहुत्व का आधार या तो भाव हो सकते हैं या भाववालों में गिनती (सख्या) की न्यूनाधिकता। सभी

जीव मामागत गुणापेक्षा एक जैसे हैं। उनके गुणों में किसी प्रकार की अल्पाधिकता नहीं है लेकिन कर्मविरण की तरतमता से उन गुणों की अभिव्यक्ति में अवश्य तारतम्य दिखता है। जैसे कोई मूख है तो किसी में ज्ञान का साधारण विकास है और कोई उसकी अपेक्षा भी अधिक बुद्धिमान है। इस स्थिति को लेकर उनमें अल्पता और अधिकता का व्यवहार किया जाता है। यानी जीवों की पारिणामिक अल्पाधिकता के कारण उन-उनके भाव हैं। भाव के बाद सख्या का क्रम इस बात को स्पष्ट करता है कि भावापेक्षा जीवों में जो अल्पाधिकता है उनमें से औपशमिक भाव वाले जीवों की सख्या यह है, औदयिक भाव वाला की सख्या यह है आदि। गणना सख्या द्वारा की जाती है। अर्थात् भावापेक्षा होने वाली अल्पाधिकता का परिज्ञान, भाव पद से और गणनापेक्षा उनका ज्ञान सख्या पद में कराया जाता है। इन दोनों बातों को बतलाने के लिये भाव और सख्या का विधान किया गया है।

इस प्रकार में ग्रन्थ में वर्णन किये जाने वाले विषयों की क्रम-व्यवस्था का स्पष्टीकरण करने के बाद उनके लक्षण बताते हैं।

जीवस्थान आदि के लक्षण

(१) जीवस्थान—जीवों के स्थान अर्थात् जीवों के सूक्ष्म, मादर, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय आदि रूपा द्वारा होने वाले प्रकारों (भेदों) को जीवस्थान कहते हैं। जो जीता है, जीता या आर जीवना इस प्रकार के शकालिक जीवन गुण धारण को जीव कहते हैं। जीव के जीवित रहने के आधार हैं—द्रव्यप्राण और भावप्राण। स्पशन, रमन आदि पाँच इंद्रियाँ मन, वचन और शय यह तीन उन शकालिकत्वाम और आयु—द्रव्यप्राण हैं यह दस भेद हैं तथा चान-दगान-चैतय आदि भावप्राण कहलाते हैं। इसलिये जीवों का लक्षण इस प्रकार किया जाया

कि जो द्रव्य और भावप्राणो से जीवित है, जीवित था और जीवित रहेगा वह जीव है।

जीवो के दो प्रकार है—ससारी और मुक्त। इन दोनों प्रकार के जीवो मे चैतन्य रूप भावप्राण तो रहते ही है लेकिन ससारी जीव ज्ञान-दर्शन आदि भावप्राणो के साथ यथायोग्य इन्द्रिय आदि द्रव्यप्राणो सहित है तथा मुक्त जीवो मे सिर्फ ज्ञान-दर्शन आदि गुणात्मक भावप्राण होते है। इन्द्रिय आदि कर्मजन्य द्रव्यप्राण है और जब तक जीव कर्मबद्ध है तब तक वे यथायोग्य इन्द्रियो आदि से युक्त रहते है। लेकिन कर्ममुक्त हो जाने पर सिर्फ ज्ञान-दर्शन आदि रूप चैतन्य परिणाम रहते है।

जीव की उक्त व्याख्या व्यवहार और निश्चयनय की अपेक्षा से की गई है। अर्थात् ससारी जीव की इन्द्रिय आदि द्रव्यप्राणो और ज्ञानादि भावप्राणो सहित जीवित रहने की व्याख्या व्यवहारनय सापेक्ष है तथा मुक्त जीवो के सिर्फ ज्ञान आदि भावप्राणो द्वारा जीवित रहने की व्याख्या निश्चयनय सापेक्ष है।^१

मुक्त और ससारी ये दोनों जीव है। लेकिन जीवस्थान मे ससारी

- १ (क) शुद्धनिश्चयनयेनादिमध्यान्तर्वाजित स्वपरप्रकाशकाविनञ्चर निरुपाधि-
शुद्ध चैतन्यलक्षणनिश्चयप्राणेन यद्यपि जीवति, तथाप्यशुद्धनयेनानादि-
कर्मबन्धवशाद्गुद्धद्रव्यभावप्राणैर्जीवतीति जीव ।

—द्रव्यसंग्रह टीका २।७

यद्यपि यह जीव शुद्ध निश्चय नय से आदि मध्य और अतरहित, स्वपर-प्रकाशक, अविनाशी उपाधिरहित और शुद्ध ऐसा जो चैतन्य (ज्ञान-दर्शन आदि) रूप निश्चय प्राण है उससे जीता है। तथापि अशुद्ध निश्चय नय (व्यवहारनय) से अनादि कर्म-बन्धन के वश से अशुद्ध जो द्रव्यप्राण और भावप्राण है उनसे जीता है।

(ख) तिककाले चटु पाणा इदियवलमाउआणपाणो य ।

ववहारा सो जीवो णिच्छयणयदो दृ चेदणा जस्स ॥ —द्रव्यसंग्रह ३

जीवो को ग्रहण किया गया है। इसका कारण यह है कि मुक्त जीवों में किसी प्रकार का भेद नहीं है। सभी में चैतन्य गुण एक जैसा है। लेकिन ससारी जीवों में चतुर्थ गुण के साथ-साथ शरीर जाति की अपेक्षा अनेक प्रकार की विभिन्नताये पाई जाती हैं। जिनका बोध जीवस्थान द्वारा स्पष्ट रूप से ही जाता है।

कमग्रन्थों में प्रयुक्त 'जीवस्थान' शब्द के लिए आगमों में 'भूतग्राम' शब्द का और दिग्म्बर ग्रन्थों में 'जीवममास' शब्द का प्रयोग किया गया है।

(२) मागणास्थान—मागणा का अर्थ है अनुसन्धान, खोज, विचारणा आदि। मागणा के स्थानों को मागणास्थान कहते हैं। अर्थात् गुणस्थान याग, उपयाग जाति की विचारणा-अन्वेषणा के स्थानों (विषया) को मागणा कहते हैं।

१ ममवायाग १६।१

२ जहिं जणया जीवा णज्जतं बहुविहा वि तज्जादि ।
त पुण सगहिंरया जीवसमासात्ति विण्णेषया ॥
तसच्चदुजुगाणमज्जं अविच्छिद्दि जुदजात्किम्ममुदय ।
जीवसमासा हात्ति ह्व तन्नवसारिच्छन्नामण्णा ।

—गो० जीवकाण्ड ७०।७१

जिन धर्मों के द्वारा अनेक जीवों तथा उनमें अनेक जातियाँ का बोध होता है वे जीवममास कहलाते हैं। इस-स्थावर वादर-सूक्ष्म पयाप्त अपर्याप्त प्रत्यक्ष-माधारण युगल में अविच्छिन्न नामकम् (जिस सूक्ष्म में अविच्छिन्न स्थावर) के उच्यते स मुक्त जाति नामकम् का उच्यते हान पर जा उच्यते सामान्य जीवों में हाता है वह जीवसमास कहलाता है।

उच्यते सामान्य—वाचकम् में अनेक अवस्थाओं के हान पर भी एक ही वस्तु का जा पूरापर माहृत्य दिया जाता है वह उच्यते सामान्य है। अतः उनमें एक समय में ही अनेक वस्तुओं की जा परस्पर समानता दिया जाती है उस तिरक सामान्य कहते हैं ।

मार्गणाओ मे जीव की गति, शरीर, इन्द्रिय आदि की मार्गणा-विचारणा, गवेपणा के साथ उनके आन्तरिक भावो, गुणस्थानो, जीवस्थानो आदि का भी विचार किया जाता है ।^१

ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेपणा और मीमासा ये मार्गणा के एकार्थबोधक समान नाम है ।

(३) गुणस्थान—ज्ञान, दर्शन, चारित्र आदि जीव के स्वभाव को 'गुण' कहते हैं और उनके स्थान अर्थात्, गुणो की शुद्धि-अशुद्धि के उत्कर्ष एव अपकर्ष-कृत स्वरूपविशेष का भेद 'गुणस्थान' कहलाता है । आत्मिकगुणो की शुद्धि और अशुद्धि के उत्कर्ष व अपकर्ष के कारण आश्रव, वध, मवर, निर्जरा है । कर्मों का आश्रव और वध होने पर आत्म-गुणो मे अशुद्धि का उत्कर्ष होता जाता है तथा सवर एव निर्जरा के द्वारा कर्मों का आश्रव तथा वध रकने व क्षय होने से गुणो की शुद्धि मे उत्कर्षता एव अशुद्धि मे अपकर्षता आती

१ (क) चतुर्दशाना जीवस्थानाना चतुर्दश गुणस्थानामित्यर्थ । तेषा मार्गणा गवेपणमन्वेपणमित्यर्थ । चतुर्दशजीवसमासा सदादिविशिष्टा मार्ग्यन्तेऽस्मिन्ननेन वेति मार्गणा । —धवला १।१,१,२।१३१३

चौदह जीवसमासो से यहाँ पर चौदह गुणस्थान विवक्षित है । मार्गणा, गवेपण और अन्वेपण ये तीनो शब्द एकार्थवाची हैं । मन्, मख्या आदि अनुयोगद्वारो से युक्त चौदह जीवसमास जिसमे या जिसके द्वारा खोजे जाते ह उसे मार्गणा कहते ह ।

(ख) जाहि व जामु व जीवा मगिज्जते जहा तथा दिट्ठा ।

—गो० जीवकांड १४१

जिन भावो अथवा जिन पर्यायो मे जीव अनुमार्गण किये जाते हैं अर्थात् खोजे जाते हैं, उन्हें मार्गणा कहते ह ।

गो० जीवकांड गाथा ३ मे 'विस्तार' और 'आदेश' ये दो शब्द मार्गणा के नामान्तर माने ह ।

जाती है। इसका परिणाम यह होता है कि जीवा के परिणामो म उत्तरोत्तर अधिकाधिक शुद्धि बढ़ती जाती है, आत्म-गुणा का विकास होता जाता है। आत्मगुणा के इसी विकास-क्रम को गुणस्थान कहते हैं।

आत्मा का वास्तविक स्वरूप तो सत-चित्-आनन्दमय है, किन्तु जब तक मोह कर्म की दशन और चारित्र्य दोना शक्तिया प्रबल रहती है तब तक कर्मों का आवरण सघन होता है। उम स्थिति म आत्मा का यथाथ रूप प्राप्त नहीं होता है किन्तु आवरण क क्षीण, निर्जीण या क्षय होन पर आत्मा का यथाथ स्वरूप अभिव्यक्त होता है। जब कर्मवर्ण की तीव्रता या अत्यन्त सघनता हो तब आत्मा क अविकास की अन्तिम स्थिति रहती है और जस-जैसे आवरण क्रमश क्षीण होते हुए पूण रूप स नष्ट हो जाता है तब आत्मा अपने पूण शुद्ध स्वरूप म स्थित हो जाती है। इन दोना स्थितिया के अन्तरान म आत्मा अनक प्रकार की नीची, ऊँची, सघन-विरन अवस्थाआ का अनुभव करती है। ये मध्यवर्तिनी अवस्थाअ अपक्षा दृष्टि स उच्च और नीच कहलाती हैं अर्थात् ऊपर वाली स्थिति की अपक्षा नीची और नीची अवस्था की दृष्टि स ऊँची रहनाती है। उन उच्च और नीच अवस्थाओं के जनन और कहलान का मुख्य कारण कर्मों की औदयिक, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक स्थितियाँ ह।

आत्मा म गुणस्थान' शब्द का प्रयोग देखन म नहीं आया है लकिन 'जीवस्थान' शब्द के द्वारा गुणस्थान क अवस्था अभिव्यक्त किया गया है और जीवस्थान की रचना का आधार कर्मविशुद्धि माना है।^१ मन्वायाग सूत्र क टीकाकार अभयदवमूरि न भी जीवस्थाना (गुणस्थाना) को जानावरण आदि कर्मों की विशुद्धि स

^१ ब्रह्मविमाहिमगण पट्टच चउहम जीवस्थाना रणना

निष्पन्न कहा है।^१ आगमगत 'जीवस्थान' शब्द के लिये 'गुणस्थान' शब्द का प्रयोग आचार्यों द्वारा रचित ग्रन्थों एवं कर्मग्रन्थों में किया गया है।^२ दिगम्बर ग्रन्थों में आगमों में कहे गये जीवस्थान शब्द के अर्थ को स्पष्ट करने के लिये 'गुणस्थान' शब्द का प्रयोग किया है और उभरकी व्याख्या इस प्रकार की गई है—

दर्शन मोहनीय आदि कर्मों की उदय उपशम, क्षय, क्षयोपशम आदि अवस्थाओं के होने पर उत्पन्न होने वाले जिन भावों से जीव लक्षित होते हैं, उन भावों को सर्वज्ञ सर्वदर्शियों ने 'गुणस्थान' इस मजा में निर्दिष्ट किया है।^३

पट्खंडागम की धवला टीका में गुणस्थानों के लिये जीवसमास शब्द का प्रयोग देखने में आता है और इसका कारण स्पष्ट करते हुए कहा है कि जीव गुणों में रहता है इसलिये उसे जीवसमास कहते हैं।^४ कर्म के उदय से उत्पन्न गुण औदयिक, क्षय-जन्य क्षायिक, उपशम से पैदा होने वाले औपशमिक एवं क्षय तथा उपशम से उत्पन्न गुण क्षायोपशमिक कहलाते हैं, और कर्म के उदय, उपशम, क्षय,

१ कर्मविशोधि मार्गणा प्रतीत्य जानावरणादि कर्मविशुद्धिगवेषणामाश्रित्य
—समवायाग वृत्ति पत्र २६

२ कर्मग्रन्थ भाग—२, गा० १। कर्मग्रन्थ भाग ४, गा० १ (देवेन्द्रसूरि विरचित)

३ गो० जीवकांड गा० ३

४ जेहिं दु लम्बिञ्जते उदयादिमु मनवेहि भावेहि ।

जीवा ते गुणमण्णा णिदिट्ठा सब्बदरसीहि ॥— गो० जीवकांड गा० ८

५ जीवसमास इति किम् ? जीवा सम्यग्गतस्मिन्निति जीवसमास । क्वानते ? गुणेषु । के गुण ? औदयिकोपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिक-पारिणामिका इति गुणा । गुणमहश्चरित्वादात्मापि गुणमजा प्रतिलभते ।

क्षयोपशम के विना स्वभावतः होने वाले गुण पारिणामिक है।^१ इन गुणों के जागण जीव को भी गुण कहा जाता है। इसीनिये गुण शब्द की मुख्यता स पश्चाद्वर्ती साहित्य में जीवस्थान के बदले गुणस्थान शब्द का प्रयोग बहुलता से होना सम्भव है। लेकिन इस प्रकार से जागमा और उत्तरवर्ती साहित्य में जीवस्थान और गुणस्थान इस प्रकार का शाब्दिक भेद होने पर भी गुणस्थान शब्द द्वारा जागमा के जीवस्थान शब्द के आशय का ही स्पष्ट किया गया है।

सक्षेप, ओघ, सामान्य, जीवसमाप्त ये चार शब्द गुणस्थान क ममानाथक है।^२

जीवस्थान, मागणास्थान और गुणस्थान यद्यपि ये तीनों जीव की अवस्थाएँ हैं, फिर भी इनमें यह अन्तर है कि जीवस्थान जाति नाम-कर्म, पर्याप्त नामकर्म और अपर्याप्त नामकर्म के औदयिक भाव हैं। मागणास्थान नामकर्म, मोहनीय क्रम, ज्ञानावरण, दशनावरण और वेदनीय क्रम के औदयिक जाति भाव रूप तथा पारिणामिक भाव रूप है और गुणस्थान सिर्फ मोहनीय कर्म के औदयिक, क्षायोपशमिक, जीवशमिक और शायिक भावरूप तथा योग के भावाभाव रूप है।^३ मागणास्थान महभावी और गुणस्थान क्रमभावी है। गुणस्थान एक

१ स्वस्थितिक्षयवगादुदयनिषेक मयना कामणस्त्रयाना फलानपरिणति उदय तस्मिन् भव औदयिक । प्रतिपक्षकमणामुदयामाव उपशम तत्र भव औपशमिक । प्रतिपक्षकमणा पुनस्त्यस्यभावन नाग क्षय तस्मिन् भव क्षायिक । प्रतिपक्षकमणामुत्थ विद्यमान या जीवगुणाणा न्यते स क्षयोपशम तस्मिन् भव क्षायोपशमिक । उदयादिनिरपेक्ष परिणाम तस्मिन् भव पारिणामिक । —गो० जीव० प्रबोधिनी टीका

२ गा० जीवकाण्ड गा० २ तथा १०

३ सक्का ओघोत्ति य गुणसण्णा सा च मोहजागमवा ।

वित्थारादसोत्ति य मगणसण्णा सक्कममवा । —गो० जीवकाण्ड ३

के पञ्चान् दूमरा होता है, उनमें एक का दूसरे के साथ कोई सम्बन्ध नहीं है लेकिन गुणस्थानों के क्रम के बदलते रहने पर भी मार्गणा के चौदह भेदों में से कुछ एक मार्गणाओं को छोड़कर प्रायः सभी मार्गणायें एक जीव में एक साथ पाई जा सकती हैं।

(४) उपयोग—जीव के बोध रूप व्यापार को उपयोग कहते हैं। यह आत्मा के चैतन्यानुविधायी परिणाम रूप है अर्थात् जीव का जो भाव वस्तु के ग्रहण करने के लिये प्रवृत्त होता है, जिसके द्वारा वस्तु का सामान्य तथा विशेष स्वरूप जाना जाता है उसे उपयोग^१ कहते हैं। वस्तु स्वरूप के परिज्ञान के लिये आत्मा के द्वारा होने वाले व्यापार में अन्तरग कारण ज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम में उत्पन्न लब्धि विशेष और बहिरग कारण यथायोग्य पदार्थों को ग्रहण करने वाली इन्द्रियों की रचना है। पदार्थ के परिज्ञान के समय यह घट है, यह पट है इत्यादि प्रकार से आत्मा का (चैतन्य का) व्यापार होना चैतन्यानुविधायी परिणाम कहलाता है।^२

प्रणिधान, उपयोग और परिणाम ये शब्द उपयोग के अर्थ का बोध कराने वाले होने से एकार्थवाची हैं।^३

(५) योग—आत्मा के प्रदेशों में परिस्पन्दन (हलन-चलन, कपन, सकोच-विस्तार) होना योग कहलाता है।^४ आत्मप्रदेशों में अथवा

^१ वत्थुणिमित्त भावो जादो जीवस्स होदि उवओगो ।

—गो०जीव काड गा० ६७२

^२ पदार्थपरिच्छित्तिकाले वटोऽय्य पटोऽय्यमित्याद्यर्थग्रहणरूपेण व्यापारयति चैतन्यानुविधायि स्फुटम् ।

—पं० का० ता० वृ० ४०।८०।१२

^३ प्रणिधान उपयोग परिणाम इत्यनर्थान्तरम् । — राजवा० १।१।३।२२

^४ जीवपदेमाण परिफन्दो मकोचविकोचवममणमरुवओ ।

—धवला १०।४, २, १७५।४, ३७।७

जात्मशक्ति म परिस्पन्दन मन वचन, काय के द्वारा होता है, इसीलिये मन, वचन काय के कम—व्यापार को^१ अथवा पुद्गल-विपाकी शरीर नामकम के उदय से मन-वचन-काय से युक्त जीव की कर्मों के ग्रहण करन म कारणभूत शक्ति को योग कहते हैं।^२

(६) लेश्या—आत्मा का स्वाभाविक स्वरूप स्फटिक मणि के समान निमल है। लेकिन कपायोदय से अनुरजित योग की प्रवृत्ति के द्वारा होन वाले उसके भिन्न भिन्न परिणामा, जो कृष्ण-नील आदि अनक रग वाले पुद्गल विशेष के प्रभाव से होते है को लेश्या कहते ह।

इस अवध म श्री हरिभद्रमूरि न आवश्यक टीका पृ० ६८५ १ पर निम्नलिखित श्लोक प्रमाण रूप म लिया ह—

कृष्णाविद्रव्यसाचिध्यात्परिणामोऽयमात्मन ।
स्फटिकस्येव तत्राऽय लेश्या ऋव प्रवतते ॥

लेश्या के द्वारा आत्मा अपन को पुण्य-पाप से लिप्त करती है। जीव और कम का अवध लेश्या द्वारा होता है।

लेश्या के दो भेद ह—(१) द्रव्यलेश्या और (२) भावलेश्या। इनम से द्रव्यलेश्या पुद्गल विशेषात्मक है और वह शरीर नामकम के उदय से उत्पन्न होती है। इसीलिये वण नामकम के उदय से उत्पन्न हुए शरीर के वण को द्रव्यलेश्या कहत ह।

द्रव्यलेश्या के स्वरूप के बारे म मुख्यतया तीन मत है—(१) कम वगणा निष्पन्न, (२) कम निष्पन्न (वध्यमान-कम प्रवाहरूप) और (३) योग-परिणाम। इन मता अवधी स्पष्टीकरण निम्न प्रकार है—

^१ मणसा वाया वाण वा वि जुत्तस्म विरियपरिणामा ।

जावम्य (जिह) प्पणिजागो वागाति जिगहि जिन्टिठो । —पचसप्रह १।८८

^२ पुगनविवाइदेहाप्यण मणयणवायजुत्तम्न ।

जोउस्स वा इ मत्ता रम्मामवारण जाणा । —गो० जीवकांड २१६

प्रथम मत का यह अभिप्राय है कि लेश्या-द्रव्यकर्मवर्गणा से बने हुए हैं, फिर भी वे ज्ञानावर्गण आदि अष्ट कर्मों से भिन्न नहीं हैं, जैसे कि कार्मणशरीर ।^१

दूसरे मत के अनुसार लेश्या द्रव्य वध्यमान कर्मप्रवाह रूप है । चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान में कर्म के होने पर भी उसका निष्पन्द न होने से लेश्या के अभाव की उपपत्ति हो जाती है ।^२

तीसरा मत श्री हरिभद्रसूरि आदि का है । इस मत का आग्य श्री मलयगिरि ने पन्नवणा पद १७ की टीका पृ० ३३० पर स्पष्ट किया है । वे लेश्या-द्रव्य को योगवर्गणा के अन्तर्गत स्वतंत्र द्रव्य मानते हैं । उपाध्याय श्री विनयविजयजी ने अपने लोकप्रकाश ग्रन्थ के सर्ग ३, श्लोक २८५ में इसी मत को ग्राह्य माना है ।

लेश्या द्रव्य के स्वरूप सबधी उक्त तीनों मतों के अनुसार तेरहवें गुणस्थान पर्यन्त भावलेश्या का सद्भाव समझना चाहिये । यह मत दिगम्बर आचार्यों को भी मान्य है । उन्होंने भी योगप्रवृत्ति को लेश्या कहा है । जैसा कि निम्नलिखित गाथा में स्पष्ट है—

अयदीति छलेस्साओ सुहतियलेस्सा हु देसविरदतिये ।

तनो सुवका लेस्सा अजोगिठाण अलेस्सं तु ॥^३

१ उत्तराध्ययन अ० ३८ टीका पृ० ६५०—अन्वेत्वाहु —कार्मणशरीरवत्पृथगेव कर्माष्टिकात्कर्मवर्गणानिष्पन्नानिकर्मलेश्याद्रव्याणीनि ।

२ उत्तराध्ययन अ० ३८ टीका पृ० ६५० । इस मत का श्री शातिसूरि ने 'गुरवस्तु व्याचक्षते' सकेत कर उल्लेख किया है—'कर्म-निष्पन्दो लेश्या, यत कर्मस्थिति हेतवो लेश्या, यथोक्तम्—

ना. कृष्णनीलकापोत्ततेजमीपद्मगुक्त्वा नामान् । श्लेष इव वर्णं दन्वस्य, कर्मवन्वस्थिति विधास्य ॥

३ गो० जीवकाड ५३०

चतुर्थ कमग्रह

भावलेश्या आत्मा का परिणामविशेष है और यह परिणाम सकलेश एव योग से अनुगत है। मक्लेश का कारण कपायोदय है। इसीलिये कपायोदयानुरजित योगप्रवृत्ति को भावलेश्या कहते हैं।^१ मोह कम के उदय या क्षयोपशम या उपशम या क्षय से होने वाली जीव के प्रदेशों में चञ्चलता भी भावलेश्या है।^२ क्योंकि भावलेश्या का साधन अमयत सम्पगृह्णित गुणस्थान पयन्त चार गुणस्थाना तक मोहनीय कम का उदय और देशविरति आदि तीन गुणस्थाना में मोहनीय कम का क्षयोपशम उपशमश्रेणि में मोहनीय कम का उपशम और क्षयश्रेणि में मोहनीय कम का क्षय होता है। मोह कम के उदयादि से होने वाले ये औदयिक आदि चारों ही परिणाम और इनके साथ हान वाले प्रदेश परिस्पन्दन रूप योग जीव के स्वतत्त्व—परिणाम हैं। अतएव इनको भावलेश्या कहते हैं। जीव विपाकी मोहनीय कम तथा वीर्यान्तराय कम की अवस्थाय इनकी साधन है।

१ (क) सवाधसिद्धि और गो० जावकाड (दिगम्बर ग्रन्थ) में कपायोदय-अनुरजित योगप्रवृत्ति का लक्ष्य कहा है। यद्यपि इस कथन से दसवें गुणस्थान पयन्त ही लक्ष्य का हाना पाया जाता है तथापि यह कथन अपेक्षाकृत हान में पूर्य कथन से विरुद्ध नहीं है। क्योंकि पूर्य कथन में कथन प्रवृत्ति और प्रदेश प्र. क. निमित्तभूत परिणाम नया रूप में विवक्षित है और इस कथन में स्थिति अनुनाग आदि चारों व. प्र. क. निमित्तभूत परिणाम ही नही। जस कि —
भाव नया कपायानुरजिता यागप्रवृत्तिरिति कृत्वा औदयिकीत्युच्यते ।
—सवाधसिद्धि २।६

(ग) जोगपउता न्मा न्मायउत्पानुरजिया हाई ।
उता दाण्ण वज्ज वधचउक्क समुद्धि ॥—गो० जीवकाड ४६०

(ग) कपायानुरजिता कपवाद्मनायागप्रवृत्तिर्दया ।
—धयता १।१, १, ४।१४६।६

२ मादुदयभावसमायसमखयजजीवफदन भावा । —गो० जीवकाड ४३६

इस प्रकार से भावलेख्या की व्याख्या किन्हीं भी अपेक्षाओं से की जाये, लेकिन उन सबका अर्थ एक ही है कि आत्म-प्रदेशों में होने वाली चञ्चलता-परिस्पन्दन का नाम भावलेख्या है।

कपायोदय से अनुरजित योगप्रवृत्ति को लेख्या कहने पर जिज्ञासा होती है कि योग को अथवा कपाय को या योग और कपाय दोनों में से किसको लेख्या कहते हैं। इनमें से आदि के दो विकल्प (योग और कपाय) तो मान नहीं सकते हैं क्योंकि वैसा मानने पर योग और कपाय मार्गणा में ही उसका अन्तर्भाव हो जायेगा। तीसरा विकल्प नहीं माना जा सकता है क्योंकि वह भी प्रथम दो विकल्पों के समान है। अतः उसका किसी एक में समावेश हो जायेगा।

इसका स्पष्टीकरण यह है कि कर्मलेप रूप एक कार्य को करने वाले होने की अपेक्षा से एकरूपता को प्राप्त हुए योग और कपाय को लेख्या कहा है। लेख्या एकत्व को प्राप्त हुए योग और कपाय रूप है, न कि भिन्न-भिन्न रूप। अतः उन दोनों में लेख्या के अन्तर्भाव को मानना युक्तिसंगत नहीं। क्योंकि दो धर्मों के संयोग से उत्पन्न किसी एक तीसरी अवस्था को प्राप्त हुए धर्म का किसी एक के साथ एकत्व अथवा समानता नहीं होती और दो के मिश्रण से उत्पन्न तीसरी वस्तु उन दोनों में भिन्न और अपनी पृथक् सत्ता रखती है।

योग और कपाय से लेख्या को भिन्न मानने का यह भी कारण है कि विपरीतता को प्राप्त हुए मिथ्यात्व, अविरति आदि अवलवन रूप ब्राह्म पदार्थों के संपर्क से लेख्याभाव को प्राप्त हुए योग और कपायो से सिर्फ योग और सिर्फ कपाय के कार्य से भिन्न जो ससार की वृद्धि रूप कार्य की उपलब्धि होती है, उसे सिर्फ योग या कपाय का कार्य नहीं कहा जा सकता है। अतएव लेख्या उन दोनों से भिन्न है।

कपायोदयजन्य सकलेश के अनेक भेद हैं। इसीलिये भावलेख्या

भी असस्य प्रकार की है। तथापि उन सत्र प्रकारों का संक्षेप म—
(१) तीव्रतम (२) तीव्रतर (३) तीव्र (४) मद्द (५) मद्दतर और
(६) मद्दतम—इन छह विभागों में वर्गीकरण किया गया है और उन
स्थितियों का ज्ञान कराने के लिये लेश्या के निम्नलिखित छह भेद मान
जाते हैं—

(१) कृष्णलेश्या (तीव्रतम स्थिति), (२) नीललेश्या (तीव्रतर
स्थिति), (३) कापोतलेश्या (तीव्र स्थिति), (४) तजोलेश्या (मद्द स्थिति)
(५) पद्मलेश्या (मद्दतर स्थिति) (६) शुक्ललेश्या (मद्दतम स्थिति)।

इन लेश्याओं की पारिणामिक स्थिति निम्नप्रकार है—

कृष्णलेश्या वाले के परिणामों में कपाया की तीव्रतम स्थिति
होती है। इसीनियम वह तीव्र क्रोध जादि कर्म्म वाला होता है।
धार्मिक आचार-विचारों से सच्यता ग्रहण होता है एवं सदैव कलह,
परनिन्दा आदि में रत रहता है, स्वैगचारी, इन्द्रिय विषयों में रत
रहने वाला, मायावी, दभी हाता है।

नीललेश्या वाले के कापायिक परिणाम कृष्णलेश्या वाले की
अपेक्षा कुछ ऊँच स्तर के होते हैं। इस स्थिति को कपाया की तीव्रतर
स्थिति कह सकते हैं। नीललेश्या के परिणाम वाला दूसरा वा
ठगने में चतुर, धन धान्यादि के संग्रह में तीव्र लालसा रखने वाला,
लोभी, कृपण आदि वृत्ति से युक्त हाता है।

कापोतलेश्या वाले के कापायिक परिणाम भी तीव्र होते हैं,
लज्जित कृष्ण और नीललेश्या वालों की अपेक्षा कुछ सुधरे हुए होते
हैं। फिर भी दूसरा ही निन्दा, चुगली आदि कर्म्मों में जोर उभूख
रहता है, स्व प्रशंसा और परनिन्दा करने में चतुर हाता है। अहंकार
में डूबा रहता है आदि।

तजोलेश्या विकासामुनी आत्म-परिणामों एवं मद्द-कपाय
परिणामों का संकेत करती हैं। इस लेश्या के परिणाम वाला अपने

कर्तव्य-अकर्तव्य का विवेक करने वाला होता है। दया-दान आदि कार्य करने में तत्पर रहता है। स्वभाव से सरल और मृदु होता है।

पद्मलेख्या वाले के परिणाम तेजोलेश्या वाले की अपेक्षा श्रेष्ठ होते हैं। कपायो की स्थिति मदतर होती है। वह तत्त्वजिज्ञासु होता है। व्रत-शील आदि के पालन में तत्पर रहता है। सासारिक विषयों में उदासीन एवं साधु-जनो का प्रशंसक होता है।

गुक्ललेख्या वाला स्वभावतः सरल भद्र परिणामी होता है। उसके परिणामों में कपायो की झाई जैसी दिखती है। इसलिये गुक्ल लेख्या में कपायो की मन्दतम स्थिति मानी गई है। निर्वैरता, वीतरागता, दूसरों के दोषों को न देखना, निन्दा न करना, पाप कर्मों से उदासीन रहना, श्रेयोमार्ग में रुचि आदि गुक्ललेश्या वाले के लक्षण हैं।

कृष्ण आदि इन छह लेख्याओं में से आदि की तीन—कृष्ण, नील, कापोत लेश्याये अशुभ और अत की तेज, पद्म और गुक्ल यह तीन लेश्याएँ शुभ हैं।

उक्त कृष्णादि छह लेश्याओं की पारिणामिक स्थिति निम्न-लिखित दृष्टांत द्वारा स्पष्ट रूप से समझ में आ जाती है^१—

कोई छह व्यक्ति जामुन खाने की इच्छा से जंगल में पहुँचे। इनमें से एक जामुन के वृक्ष को देखकर बोला—फलों की प्राप्ति के लिये वृक्ष पर चढ़ने की वजाय इस वृक्ष को जड़ से ही काट लेना चाहिए।

यह सुनकर दूसरे ने कहा—वृक्ष को जड़-मूल से काटने में क्या लाभ है? केवल इसकी शाखाओं को काट लेना चाहिये।

तीसरे पुरुष ने कहा—यह भी ठीक नहीं है। छोटी-छोटी शाखाओं के काट लेने से भी अपना काम चल जायेगा।

^१ ग्रन्थकार ने लेश्याओं के स्वरूप को समझाने के लिये स्वोपजवृत्ति में इस दृष्टांत का उल्लेख किया है।

चाये न कहा—शाखाय काटन स भी क्या लाभ ? हम तो इसक गुच्छ तोड़ लेना चाहिये ।

पाचवां बोला—गुच्छा से क्या प्रयोजन ? इनमे स पके हुए फला को ही ले लेना चाहिए ।

इस प्रकार के वार्तालाप को सुनकर अत म छठा पुरुष बोला— यह सब निरर्थक विचार है क्योंकि खान के लिए जिन फलो को चाहते हैं, वे तो नीचे ही पड़े ह । हमारा तो उनमे ही प्रयोजन सिद्ध हा जायेगा ।^१

उक्त दृष्टांत से नेश्याआ के म्वरूप का स्पष्टतया ज्ञान हो जाता है । दृष्टांत मे छह व्यक्ति ह और उनमे पूव पूव पुरुष के परिणामा की अपक्षा उत्तर-उत्तर पुरुष के परिणाम गुभ, गुभतर और गुभतम ह यानी उत्तर-उत्तर पुरुष क परिणामा मे सकलेश की यूनता और मृदुता की अधिकता है । अतएव प्रथम पुरुष के परिणाम को कृष्ण लक्ष्या, दूसरे के परिणाम को नीललक्ष्या इसी प्रकार तीसरे, चौथे, पांचव और छठे पुरुष के परिणामा का क्रमशः कापात, पीत, पद्म और गुक्ल लक्ष्या समझना चाहिय ।^२

१ यही दृष्टांत दिगम्बर ग्रन्थ गा० जीवकाड गा० १०३५०८ मे भी लिया गया है ।

२ नक्ष्या सम्बन्धी कुछ विगप बातें जानन के लिए गा० जावकाड का ल या मागणाधिकार (गा० ४८८ ११०) दृष्टव्य है ।

द्रव्यभक्ष्या व वषण गच्छ जाति सा तथा नात्रलक्ष्या व नक्षण जाति का विचार उत्तराध्ययन ५० ३८ मे विगद रूप से किया गया ह । प्रपापना—लक्ष्यापत्र जायन्तर लक्षप्रकाश जाति ना दृष्टव्य हैं ।

जैन शास्त्रा मे विद्य गय नक्ष्याआ व विचारा स मितता-जुलता छह जातिया का विभाग मन्त्रि गागानक व मन म ना किया गया है ना वम की शुद्धि अशुद्धि का नसर दृष्ण नीत्र जादि छह वर्णा व आधार पर है । दक्षिण दीपनिनाय नामन्त्रपत्र मुक्त ।

(७) बन्ध—मिथ्यात्वादि कारणों द्वारा काजल से भगी हुई डिबिया के समान पौद्गलिक द्रव्य से परिव्याप्त लोक में कर्म योग्य पुद्गल वर्गणाओं का आत्मा के साथ नीर-क्षीर अथवा अग्नि और लोहपिंड की तरह एक दूसरे में अनुप्रवेश—अभेदात्मक एकक्षेत्रावगाह रूप सम्बन्ध होने को बध कहते हैं।^१

बध के चार भेद हैं—प्रकृतिबध, स्थितिबध, अनुभागबध और प्रदेशबध । मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कपाय और योग यह सामान्यतः कर्मबध के कारण माने गये हैं । इन कारणों को भी कपाय और योग में गर्भित कर लेने पर मुख्य रूप से कपाय और योग को कर्मबध का कारण माना जाता है । योग द्वारा प्रकृति और प्रदेशबध तथा कपाय द्वारा स्थिति एवं अनुभागबध विशेष होता है ।

गाथा में 'सखिज्जाई' पद में आगत आदि शब्द से उदय, उदीरणा, सत्ता एवं बधहेतुओं को ग्रहण करने का सकेत ग्रन्थकार ने स्वोपज्ञ वृत्ति में किया है । जिनके लक्षण क्रमशः इस प्रकार हैं—

(८) उदय—बँधे हुए कर्म-दलिको की स्वफल प्रदान की अवस्था को उदय कहते हैं।^२ कभी तो इन बँधे हुए कर्म-दलिको का फलोदय

महाभारत अध्याय १२, श्लोक २८६ में यह जीव वर्ण का कथन है, जो लेश्याओं के वर्णन से मिलता-जुलता है ।

पातजल योगदर्शन ४।७ में भी ऐसी कल्पना है । क्योंकि उसमें कर्म के चार विभाग करके जीवों के भावों की शुद्धि-अशुद्धि का पृथक्करण किया गया है ।

१ आत्मकर्मणोरन्योन्यप्रवेशानुप्रवेशलक्षणो बन्ध ।

—राजवा० १।४।१७।२६।२६

२ (क) द्रव्यादिनिमित्तवशात् कर्मणा फलप्राप्तिरुदय ।

—सवार्थसिद्धि २।१।१४६।८

(ख) भुजणकालो उदयो ।

—पंचसंग्रह ३।३

(विपाकानुभव) अत्राधाकाल^१ पूण हानि पर होता है और कभी नियत अत्राधाकाल पूण होने से पहले ही अपवतना^२ आदि करणों से होता है। नियत अत्राधाकाल के पूण न हानि के पूर्व ही जो विपाकानुभव किया जाता है, उससे कम निजरा अधिक होती है और निर्जीणमान कम अपनी पूर्ण शक्ति से विपाकानुभव नहीं करा पाता है। इसीप्रिये कम निजरा दो प्रकार की मानी गई है—सविपाकनिजरा और अविपाक निजरा।

सविपाक निजरा—यथाक्रम से परिपाक काल का प्राप्त और अनुभव के लिये उदयावली के च्योत में प्रविष्ट हुए गुभागुभ कर्मों की फल देकर जा निवृत्ति होता है उसे सविपाक निजरा कहते हैं।

अविपाक निजरा—उदयावली के बाहर स्थित कम का तप आदि क्रियाविशेष का सामर्थ्य में उदयावली में प्रविष्ट करके अनुभव किया जाना अविपाक निजरा कहलाती है।

सविपाक निजरा का काल उदयगत कर्मों की हाती है और अविपाक निजरा उदय और अनुस्य अस्थि का प्राप्त सभा कर्मों की हाती है। सविपाक निजरा का मभी मगारो जीवा का हाता रहती है किन्तु अविपाक निजरा सम्यग्दृष्टि प्रतधारिया का हाती है। सम्यग्दृष्टि, श्रावण, तपस्विरत, आदि की क्रमशः कमनिजरा अनन्त गुणी अर्थात् हाती है किन्तु समय क्रम-क्रम से जन्म लगता है।

१ अत्राधा काल का अर्थ है कि जिस काल में जिस कर्म का फल प्राप्त होता है उस काल को अत्राधाकाल कहते हैं। अत्राधाकाल का अर्थ है कि जिस काल में जिस कर्म का फल प्राप्त होता है उस काल को अत्राधाकाल कहते हैं।

२ अपवतना का अर्थ है कि जिस काल में जिस कर्म का फल प्राप्त होता है उस काल को अपवतना कहते हैं। अपवतना का अर्थ है कि जिस काल में जिस कर्म का फल प्राप्त होता है उस काल को अपवतना कहते हैं।

(६) उदीरणा—उदयकाल को प्राप्त नहीं हुए कर्मों का आत्मा के अध्यवनायविशेष—प्रयत्नविशेष में नियत समय में पूर्व उदय के लिये उदयावलिको में प्रविष्ट करना—अवस्थित करना उदीरणा कहलाती है। अर्थात् नियत समय में पूर्व कर्म का उदय में आना उदीरणा है।^१ उदीरणा के चार प्रकार हैं—प्रकृति उदीरणा, स्थिति उदीरणा, अनुभाग उदीरणा और प्रदेश उदीरणा।

उदय और उदीरणा में यद्यपि कर्म-विपाक का वेदन किया जाता है, फिर भी दोनों में यह अन्तर है कि उदयावस्था में बद्ध कर्मस्कन्ध अपकर्षण, उत्कर्षण आदि प्रयोग के बिना स्थिति क्षय को प्राप्त होकर अपना-अपना फल देते हैं और उदीरणावस्था में दीर्घस्थिति और अनुभाव में अवस्थित कर्मस्कन्ध अपकर्षण करके फल देने वाले किये जाते हैं। माराश यह है कि कर्म के फलभोग के नियतकाल को उदय और अनुदय काल को प्राप्त कर्मों को फलोदय की स्थिति में ला देना उदीरणा है।

(१०) सत्ता—कर्मों की अपनी निर्जरा अर्थात् क्षय होने तक आत्मा के साथ सबद्ध रहने की स्थिति का नाम सत्ता है। अर्थात् बँधने के पञ्चान् जब तक उदय में आकर विवक्षित कर्म-दलिक पूर्णरूपेण निर्जीर्ण नहीं हो जाते, तब तक उस कर्म की सत्ता कही जाती है। कर्म-पुद्गलो के विवक्षित कर्म रूप में परिणत होने के कारण बधन^२ और मक्रमण करण^३ है। ये बद्ध कर्म या तो निर्जरा के द्वारा क्षय हो जाते हैं या मक्रम अवस्था से रूपान्तरित, इसलिये जब तक बद्ध कर्मों

१ उदीरणाऽपक्वपाचनफल।

—पंचसंग्रह ३।३

२ आत्मा की जिन शक्ति—वीर्यविशेष से कर्म का बध होता है वह बधन-करण कहलाता है।

३ एक कर्म रूप में स्थित प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश का अन्य मजानीय कर्म रूप में बदल जाना मक्रम है।

ही निजरा नहीं होती आर सक्रम से स्वप्नान्तरित नहीं होत किंतु अपन स्वप्न म ही उन रहते ह तब तक अपन विवक्षित स्वप्न मे उना रहना उस कम की सत्ता रहनाती है ।

मत्ता, मत्व, सत् य मत्र एकाधवाची नाम ह ।

(११) बन्धहनु—मिथ्यात्व जादि जिन वैभाविक परिणामा (कर्मोदय जन्य आत्मा क परिणाम—क्रोध जादि) से समयाम्य पुद्गल कम रूप म परिणत हो जात हैं उन वैभाविक परिणामा का बन्धहनु कहत ह । सामान्यतया मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद रूपाय जीर याग यह कमग्रथ क हनु मान गये ह तथा तानावरण जादि अष्ट रमा क अपन अपन विगप बन्धहनु भी ह । इन विगप बन्धहनुजा म मिथ्यात्व जादि का मद्भ्रम ता रहता ही है लेकिन विगप हनुजा क द्वारा उस-उस कम ता विगप रूप से ग्रथ होता है तथा जय कर्मों का सामान्य रूप से । उनका विगप स्पष्टीकरण प्रथम ब्रह्मग्रथ म किया गया है । जत जिज्ञामु उन मग्रथिन जानकारी रही त तत्र चर्च ।

१ बन्ध उत्पन्न उत्पत्त्या आर मत्ता क उपाय प्राप्तिन चतुर्थ ब्रह्मसूत्र क भाष्य म इन प्रसार है—

श्रीकर्मण पुनराण य जुग्माण पश्यन् अज्ञानम् ।

मिथ्यात्वहृत्सिद्धिना वा पठन्ना त्व मा बध्ना ॥

कर्मण उदात्तम क मिथ्यात्व तन्मिथ्यात्वसाधम् ।

य इयम विद्याम प मा उ त्वा विद्यानिर्दिष्टा ॥

ब्रह्मात्मण वाग वरणात्मिण्य विप्रबन्धनाय ।

४ त्वावात्मना ययमन्मुखात्ता मत् ॥

बन्धहनुद्वयम्—मनाहृत्सिद्धिना वा पठन्ना त्व मा बध्ना ॥

नि ब्रह्ममन्त्रवर्तित्वात् तन्मा वा र मा मत्ता ॥

—भा० ३०, ३१, ३२ ३३

१ मिथ्यात्वहृत्सिद्धिना वा पठन्ना त्व मा बध्ना ॥ —तत्त्वार्थसूत्र ८।१

(१२) अल्पवहुत्व^१—पदार्थों के परस्पर न्यूनाधिक—अल्पाधिक भाव को अल्पवहुत्व कहते हैं। पदार्थों में किसी एक परिणाम का निश्चय हो जाने पर उनकी परस्पर विरोध प्रतिपत्ति (ज्ञान) के लिये अल्पवहुत्व का आधार लिया जाता है। जैसे यह इसकी अपेक्षा अल्प है, यह अधिक है। अल्पवहुत्वभाव बुद्धि के द्वारा ग्रहण किया जाता है। द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव आदि निक्षेपो की अपेक्षा अल्पवहुत्व के अनेक भेद होते हैं।

(१३) भाव—जीव और अजीव द्रव्यों का अपने-अपने स्वभाव रूप से परिणाम होने को भाव कहते हैं।^२ जीव और अजीव द्रव्यों के अपने अनेक प्रकार के स्वभाव हैं, जो उनके भाव कहलाते हैं। अजीव द्रव्यों में तो अपने-अपने स्वाभाविक भाव ही होते हैं लेकिन जीव में स्वाभाविक और वैभाविक दोनों प्रकार के भाव पाये जाते हैं। इसलिये जीव के औदयिक, औपगमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक और पारिणामिक यह पाँच भाव माने गये हैं।^३ अजीव द्रव्यों में से पुद्गल द्रव्य में औदयिक, क्षायिक और पारिणामिक यह तीन भाव तथा जेप धर्म, अधर्म, आकाश, काल इन चार द्रव्यों में सिर्फ पारिणामिक भाव पाया जाता है।

(१४) सत्या—भेदों की गणना को सख्या कहते हैं।^४ पदार्थों के प्रमाण का कथन सख्या द्वारा किया जाता है। संख्यात, असख्यात और अनत ये सख्या के भेद हैं और उनकी अपनी-अपनी परिभाषा में

१ क्षेत्रादिभेदभिन्नाना परस्परतः सख्याविरोधोऽल्पवहुत्वम् ।

—सर्वार्थसिद्धि १०।६।४७३

२ भाव परिणाम किल न चैव तत्त्वस्वरूपनिष्पत्ति ।—पञ्चाध्यायी पृ० २७६

३ औपगमिकक्षायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकौ च ।

—तत्त्वार्थसूत्र २।१

४ सख्या भेदगणना ।

—सर्वार्थसिद्धि १।८।२६।६

है। जिनका विशेष स्पष्टीकरण इसी ग्रन्थ की गाथा ७३ में किया जा रहा है। मन्व्यात में तो सन्ध्या की एक निश्चित सीमा हाती है अतः उसका प्रतिपादन किया जाना महज है लेकिन अमन्व्यात एव जनत का प्रतिपादन क्षेत्र के प्रदेशों व काल के समयों के आधार पर किया जाता है।

इस प्रकार से ग्रन्थ के वष्य-विषयो की व्याख्या करने के बाद अब उनके वर्णन के लिये व्यग्रन्था मूलक विभागों का संकेत करते हैं।

वष्य विषयो का विभाग

(१) जीवस्थान, (२) मागणास्थान और (३) गुणस्थान—ग्रन्थ के यह तीन मुख्य अधिकार (विभाग) हैं और इन विभागों में वर्णित विषयो का वर्णन ग्रन्थ की स्वोपज्ञवृत्ति में संग्रह गाथाओं द्वारा निम्न प्रकार से किया गया है—

चउदसजियठानसु चउदस गुणठाणगाणि जोगा य ।
 उवयोगलेसव धुवउदीरणासत्त अट्ट पए ॥
 चउदसमग्गठाणसु मूलपएसु विसट्ठि इयरेसु ।
 जियगुणजोगुवओगालेसऽप्पबहु च उट्ठाणा ॥
 घउदसगुणठाणसु जियजोगुवओगलेस वधा य ।
 वधुदयुदीरणाओ सतऽप्पबहु च दस ठाणा ॥^१

१ उक्त गाथाओं में म तीसरी गाथा में गुणस्थान के वष्य विषयो के लक्ष्य नाम गिनाय हैं। भाव और सन्ध्या का अल्पग्रहत्व में समावेश किया है क्योंकि अल्पग्रहत्व या ना भावों का हागा या सन्ध्या का। अतः भाव और सन्ध्या का अन्वय से उल्लेख नहीं किया है। भाव और सन्ध्या को मिलान में वारह नाम हा पाते हैं। प्राचीन चतुर्थ कमग्रन्थ की हारिमद्री टीका में भी इन्हीं गाथाओं का उल्लेख है।

श्री जावविजयजा और जयसाममूरि कृत ट्य में उक्त गाथाओं व उदल निम्नलिखित तीन गाथाएँ दमन का मिनती हैं—

जीवस्थान को लेकर निम्नलिखित आठ विषयो का विचार किया गया है—

(१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा, (८) सत्ता ।

मार्गणास्थान मे वर्णन किये जाने वाले छह विषय इस प्रकार है—

(१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेश्या, (६) अल्पवहुत्व ।

गुणस्थान को लेकर वारह विषयो का वर्णन किया गया है—

(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बन्ध-हेतु, (६) बन्ध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (९) सत्ता, (१०) अल्पवहुत्व, (११) भाव (१२) सख्यात आदि सख्या ।

अब आगे की गाथाओ मे विभागानुसार प्रत्येक विभाग मे उन-उनके वर्ण्य-विषयो का विवेचन किया जा रहा है ।

☆

नमिय जिण वत्तव्वा चउदसजिअठाणएसु गुणठाणा ।
जोगुवओगो लेसा वधुदओदीरणा सत्ता ॥
तह म्लचउदमम्मण ठाणेसु वासट्ठि उत्तरेसु च ।
जिअगुणजोगुवओगा लेसप्पवट्ट च छट्ठाणा ॥
चउदसगुणेसु जिअजोगुवओगलेसाय वधहेऊ य ।
वधाडचउअप्पा-चहु च तो भावमखाई ॥

जीवस्थान अधिकार

इस अधिकार में जीवस्थान को लेकर गुणस्थान, याग, उपयोग, लक्ष्या, प्रघ, उदय उद्दीरणा और सत्ता इन आठ विषयों का यथाक्रम से ब्यथन करते हैं। सबप्रथम जीवस्थान के भेद व नाम कहते हैं।

जीवस्थान

इह सुहुमवायरेगिदिवितिचउअसन्निसन्निपचिदी ।

अपजत्ता पज्जत्ता कमेण चउदस जियट्ठणा ॥२॥

भावार्थ—इह—यह नाम में सुहुम—सूक्ष्म वायर—वादर एगिदि—एकद्वय, वि—द्वन्द्व, ति—त्रीन्द्रिय चउ—चतुरिन्द्रिय असन्नि—असन्नी सन्नि—सन्नी पचिदी—पंचिन्द्रिय अपजत्ता—अपराप्त पज्जत्ता—पर्याप्त, कमेण—अतुल्य में, चउदस—अष्टौ शोडह त्रिपट्ठणा—त्रयस्थान (३) ।

भावार्थ—यस नाम में सूक्ष्म एगिन्द्रिय वादर एगिन्द्रिय द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय असन्नी पंचिन्द्रिय और सन्नी पचिन्द्रिय व ताता अपराप्त और पर्याप्त व भेद में त्रय प्रकार के स्थान व जीवस्थान बौद्ध होते हैं ।

विशेष—प्रथमवायर व विषये उक्तता व जीवस्थान भाषणा-
र स्थान गुणस्थान व भेदा ही यस्या अत्रय व न उक्तत्तर नामा द्वारा
—ही भेद-भेदा ता भा नक्त विद्या है। अगोचिद तासा म जीव-
स्थान व नामा द्वारा शोडह, न उक्ताइह । व साह भेद मत्तरो
जीव इह । वाय उ—चतुरेव्य नामाव धम ही भावता हा
व तासा वान जीव उमान—एव उक्तइह । उभा वगत धम
उमाइ हा म उक्त विद्या प्रकार का भेद नहा है । अगिन्द्रिय नामा व

दृष्टि से जीव का लक्षण चेतना है और चैतन्यानुविधायी परिणाम को उपयोग कहते हैं। यह चैतन्य और उसका उपयोग रूप परिणाम जीव को छोड़कर अन्य द्रव्यों में नहीं पाया जाता है। जीव की प्रवृत्ति-परिणति में सदैव अन्वय रूप से उसका परिणमन होता रहता है।

उपयोग के दो भेद हैं—ज्ञान और दर्शन। प्रत्येक पदार्थ में दो प्रकार के धर्म पाये जाते हैं, जिनके नाम क्रमशः सामान्य और विशेष है। इनमें से सामान्य धर्म दर्शनोपयोग का विषय है^१ और विशेष ज्ञानोपयोग का। दर्शनोपयोग पदार्थगत सामान्य अंश को ग्रहण (बोध) करता है और ज्ञानोपयोग यह घट है, यह पट है इत्यादि रूप से प्रत्येक पदार्थों को उन-उनकी विशेषताओं की मुख्यता से विकल्प करके पृथक्-पृथक् रूप से ग्रहण करता है।

वस्तु के सामान्य धर्म को ग्रहण करने वाले दर्शनोपयोग के चार भेद हैं—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन और विशेषधर्मग्राही ज्ञानोपयोग के आठ भेद हैं—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मन-पर्ययज्ञान, केवलज्ञान, मति-अज्ञान, श्रुताज्ञान, अवधि-अज्ञान (विभग ज्ञान)^२। इन सबकी विशद व्याख्या प्रथम कर्म-ग्रन्थ में की गई है।

१ ज सामण्ण गहण भावाण णेव कट्ठु आयर ।

अविमेसि ऊण अत्थ, दसणमिदि भण्णदे ममए ॥

—पचसग्रह १।१३८

२ (क) उवओगो दृवियप्पो दसण णाण च दसण चट्ठुधा ।

चक्खु अचक्खु ओही दसणमथ केवल णेय ॥

णाणअट्ठ वियप्प मदि मुदि ओही अण्णाणणाणाणि ।

मणपज्जवकेवलमत्ति पच्चक्ख परोक्ख भेय च ॥

—द्रव्यसंग्रह ४, ५

ज्ञानोपयोग के उक्त जाठ भेदों में मति-अज्ञान आदि अज्ञान के तीन भेदों को ग्रहण करने का कारण यह है कि ये तीनों मिथ्यात्व के उदय से विपरीत अभिनिवेश—अभिप्राय वाले होते हैं। इसीलिये मति-अज्ञान (कुमति), श्रुत-अज्ञान (कुश्रुत) तथा अवधि-अज्ञान (विभग ज्ञान) यह उनके नाम ही जाते हैं। लेकिन जब ये तीनों ही तत्त्व के विषय में सम्यक्त्व के सद्भाव में विपरीत अभिनिवेश का अभाव होने से सम्यक् होते हैं तो सम्यग्ज्ञान कहलाते हैं।

उक्त जाठ प्रकार का ज्ञानोपयोग भी प्रत्यक्ष और परोक्ष के भेद से दो प्रकार का है। मन और इन्द्रिय आदि बाह्य निमित्तों की सहायता से होने वाला पदार्थ सम्बन्धी विज्ञान परोक्ष कहलाता है और जो केवल जीव (आत्मा) के द्वारा ही बाध होता है, वह ज्ञान प्रत्यक्ष है। अर्थात् मन, इन्द्रिय, परोपदेश आदि पर-निमित्तों की अपेक्षा रखे बिना एकमात्र आत्मस्वभाव से ही समस्त द्रव्यों और उनकी पर्यायों को जानना प्रत्यक्ष कहलाता है।

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, कुमति और कुश्रुत यह चार ज्ञान परोक्ष हैं। क्योंकि ये मतिज्ञान आदि चारों ज्ञान पदार्थों के जानने में मन और इन्द्रियों की सहायता की अपेक्षा रखते हैं। अवधिज्ञान, मन पर्याय

(न) न उपयोगा द्विविध ज्ञानोपयोगा द्वाभ्याम् । ज्ञानोपयोगाऽप्य-
नद मतिज्ञान श्रुतज्ञानमवधिज्ञान मनपर्यायज्ञान कवलज्ञान मत्यज्ञान
श्रुतज्ञान विभगज्ञान चेति । ज्ञानोपयोगाश्चतुर्विध तदुदयानमचक्षु-
दयानमवधिज्ञान कवलज्ञान चेति । —सर्वायसिद्धि २।६

(ग) कतिविह ण नत्त । उवओगा पण्णत्ते ? गोयमा । कुविह उवओग
पण्णत्ते । त उहा—सागारोवओग अणागारोवओग य । सागारोव
ओग ण नत्त । कतिविह पण्णत्ते ? गायमा । अटठविहे पण्णत्त ।
अणागारोवओग ण नत्त । कतिविह पण्णत्त ? गायमा । चउव्विह
पण्णत्त । —प्रज्ञापना पद २

और केवलज्ञान मे आत्मा साक्षात्, मूर्त-अमूर्त पदार्थों का ज्ञान करती है। अत वे प्रत्यक्ष माने जाते हैं। उनमे से अवधिज्ञान, मन पर्याय ज्ञान और विभगज्ञान ये तीन देशप्रत्यक्ष तथा केवलज्ञान सकल-प्रत्यक्ष है।

चेतना, उपयोग अथवा जीवत्व की अपेक्षा सभी जीवों का स्वरूप एक जैसा होने पर भी कर्मबद्ध अनन्त जीव जन्म-मरण रूप ससार मे परिभ्रमण करने से ससारी और निशेष रूप से कर्मविरण का क्षय करके आत्मस्वरूप मे अवस्थित जीव मुक्त कहलाते हैं। इस प्रकार कर्म-सहित और कर्मरहित अवस्था की दृष्टि से जीवों के दो भेद हो जाते हैं—ससारी और मुक्त। ससारी जीव भी अनन्त है और मुक्त जीव भी अनन्त है। मुक्त जीवों के निष्कर्म होने से उनमे किसी प्रकार का भेद नहीं है, सभी स्वभाव से परिपूर्ण और समान हैं किन्तु ससारी जीवों के कर्मसहित होने से इनमे गति, जाति, शरीर आदि-आदि की अपेक्षाओं से अनेक प्रकार की विभिन्नताये देखी जाती है। ये कर्म-जन्य अवस्थाये अनन्त है, जिनका एक-एक व्यक्ति की अपेक्षा ज्ञान करना छद्मस्थ व्यक्ति के लिये सहज नहीं है। अत सर्वज्ञ केवलज्ञानी तीर्थंकरों ने उन सबका सरलता से ज्ञान कराने के लिये सभी प्रकार के ससारी जीवों का एकेन्द्रिय जाति, द्वीन्द्रिय जाति आदि के रूप से विभागानुसार वर्गीकरण करके चौदह वर्ग बनाये हैं। जिनमे सभी ससारी जीवों का समावेश हो जाता है और इनको जीवस्थान कहते हैं।

संसारी जीवों के इन्द्रियापेक्षा भेद

ससारी जीवों की पाँच जातियाँ (प्रकार) हैं—(१) एकेन्द्रिय, (२) द्वीन्द्रिय, (३) त्रीन्द्रिय, (४) चतुरिन्द्रिय, (५) पचेन्द्रिय। जाति का अर्थ है सामान्य अर्थात् जिस शब्द के बोलने या सुनने से सभी समान गुण-धर्म वाले पदार्थों का ग्रहण हो जाये। जैसे मनुष्य, गाय, भैंस आदि बोलने से सभी प्रकार के मनुष्यों, गायों, भैंसों आदि का ग्रहण हो

जाता ह । वैसे ही एकेन्द्रिय कहन से सभी एक इन्द्रिय वाले जीवा का ग्रहण एव जान हो जाता है । इसी प्रकार द्वीन्द्रिय जाति जादि पचेन्द्रिय जाति तक के जीवों के बारे में भी समय लेना चाहिये । एक इन्द्रिय वाले जीव स्थावर तथा द्वीन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय पर्यन्त के जीव उस कहलाते ह ।

जा अपन-अपन विषय के ज्ञान और सेवन (ग्रहण) करन में स्वतंत्र ह उसे इन्द्रिय कहते ह । जैसे नत्र रूप का जान करने में स्वतंत्र है, अन्य स्पर्शन आदि इन्द्रिया रूप का ज्ञान नहीं कर सकती ह । जो जिस इन्द्रिय का विषय होता ह वह उसी के द्वारा ग्रहण किया जाता है । दूसरी इन्द्रियाँ संकटा प्रयत्न करन पर भी अन्य इन्द्रिय के विषय को न जान सकती है और न ग्रहण कर सकती ह किन्तु अपन अधीन विषय को जानती और ग्रहण करती है ।

इन्द्रिय के पाँच भेद है—(१) स्पर्शन, (२) रसन, (३) घ्राण (४) चक्षु और (५) श्रोत्र ।^२ ये इन्द्रियाँ भी द्रव्य और भाव स दो प्रकार की ह ।^३ इनमें से द्रव्येन्द्रिया पौद्गलिक—पुद्गलजय होन में जड रूप हैं और भावेन्द्रियाँ चेतना शक्ति की पर्याय होन में भाव रूप ह । द्रव्येन्द्रियाँ जगत्संग और निर्माण नाम कम से निर्मित होती हैं ।

१ (क) वनि ष नत्र । इन्द्रिया पणत्ता । गायमा । पचेन्द्रिया पणत्ता ।

—प्रज्ञापना १५।१।१६१

(ग) पचेन्द्रियाणि ।

—तत्त्वापसूत्र २।१५

२ (क) माइन्द्रिय इन्द्रियाणि घ्राणिन्द्रिय विन्द्रियाणि कामिन्द्रिया ।

—प्रज्ञापना इन्द्रिय पद १५

(ग) मग्नरमनघ्राणरसुश्रोत्राणि ।

—तत्त्वापसूत्र २।२०

(क) रसिन्द्रिया नत्र । इन्द्रिया पणत्ता । गायमा । इन्द्रिया पणत्ता त जहा इन्द्रिया य भावेन्द्रिया य ।

—प्रज्ञापना १५।१

(ग) इन्द्रियाणि ।

—तत्त्वापसूत्र २।१६

द्रव्येन्द्रिय के दो भेद हैं—निर्वृत्ति और उपकरण ।^१ इन्द्रियो के आकार-रचना को निर्वृत्ति कहते हैं । निर्वृत्ति (१) बाह्य और (२) अतरंग के भेद से दो प्रकार की है ।^२ इन्द्रियो के बाह्य आकार-रचना को बाह्य निर्वृत्ति कहते हैं और आतरिक—भीतरी आकार को आभ्यन्तर निर्वृत्ति । आभ्यन्तर निर्वृत्ति की विषय ग्रहण की शक्ति को उपकरणेन्द्रिय कहते हैं । उपकरणेन्द्रिय निर्वृत्ति का उपकार करती है ।^३ इसलिये इसके भी आभ्यन्तर और बाह्य यह दो भेद हो जाते हैं । जैसे नेत्र इन्द्रिय में कृष्ण-शुक्ल मडल आभ्यन्तर उपकरण है तथा पलक, वरौनी आदि बाह्य उपकरण ।^४ इसी प्रकार से अन्य इन्द्रियो के बारे में भी समझ लेना चाहिये ।

स्पर्शनेन्द्रिय आदि पाँचो इन्द्रियो के आकार के संबन्ध में यह ज्ञातव्य है कि स्पर्शनेन्द्रिय (त्वचा) की आकृति अनेक प्रकार की होती है और उसके बाह्य व आभ्यन्तर आकार में भिन्नता नहीं होती है । बाहर और अंदर एक जैसा आकार है किन्तु शेष रसन आदि अन्य चार इन्द्रियो के आकार इस प्रकार के माने गये हैं—

श्रोत्रेन्द्रिय का आकार—जौ की नाली जैसा अथवा कदम्ब पुष्प के समान । चक्षुरिन्द्रिय का आकार—मसूर के दाने जैसा । घ्राणेन्द्रिय

१ (क) कडविहे ण भते । इन्द्रिय उवचण पण्णत्तं ? गोयमा ! पचविहे इन्द्रिय उवचण पण्णत्ते । कडविहे ण भते । इन्द्रिय णिवत्तणा पण्णत्ता ? गोयमा पचविहा इन्द्रिय णिवत्तणा पण्णत्ता । —प्रज्ञापना १५।१२

(ख) निर्वृत्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् । —तत्त्वार्थसूत्र २।१७

२ मा द्विविधा बाह्याभ्यन्तर भेदान् । —सर्वार्थसिद्धि २।१७

३ येन निर्वृत्युपकार क्रियते तदुपकरणम् । —सर्वार्थसिद्धि २।१७

४ पूर्ववन्नदपि द्विविधम् । तत्राभ्यन्तरकृष्णशुक्लमडल बाह्यमक्षिपत्रपद्म-द्वयादि । एव शेषेष्वपीन्द्रियेषु ज्ञेयम् । —सर्वार्थसिद्धि २।१७

का आकार—अतिमुक्तक (तिल) के पुष्प जसा। रसनद्रिय का आकार—खुरपा जैसा या अध चद्र के आकार जसा।^१

इन्द्रिया वं उक्त आकार जाम्यतर की अपेक्षा से माने गये हैं किंतु ग्राह्य आकार सब जाति के जीवा में भिन्न भिन्न दखे जाते हैं। मनुष्य, हाथी, घोड़ा आदि के कान, नाक, जाल, जीभ आदि को देखने से यह भिन्नता स्पष्ट ज्ञात हो जाती है।

मतिज्ञानावरण कम के क्षयोपशम से उत्पन्न जात्म विगुद्धि अथवा उस विगुद्धि से उत्पन्न होने वाले ज्ञान को भावद्रिय कहते हैं।^२ भावन्द्रिय के लब्धि और उपयोग यह दो भेद हैं।^३ मतिज्ञानावरण कम के क्षयोपशम—चेतना शक्ति की योग्यता विषय का लब्धि रूप भावेन्द्रिय तथा लब्धि रूप भावद्रिय के अनुसार जात्मा ही विषय ग्रहण में होने वाली प्रवृत्ति को उपयोग रूप भावेन्द्रिय कहते हैं।

इन द्रव्य और भाव रूप से मानी गई इन्द्रिया में कायकारण भावरूपता है। क्योंकि द्रव्यन्द्रियाँ शब्द, वण, गंध रस और स्पर्श नामक मतिज्ञानावरण कम के क्षयोपशम से एव भावन्द्रियाँ के हाने पर ही जपन-अपन विषय में प्रवृत्त होती हैं। अर्थात् क्षयोपशम रूप

१ (क) जवणालिया ममूट्टि अतिमुक्तयचना पुण्य य ।

इन्द्रियमठाना गनु फासम्म अपयमठान ॥

—पञ्चसपह १।६६

(ख) प्रजापना प १५

२ मतिआवरणमभावमभुल्यरिमुद्धा हु तजवाहा वा ।

भावन्द्रिय

॥

—गा० जोषकांड १६५

३ (क) रघुपरागौ भावा द्वयम् ।

—तत्त्वापसूत्र २।१८

(ख) वनिविहा च भन । इन्द्रियउदा पणता ' गायमा । पचविहा इन्द्रिय लउी पणता । वनिविहा च भन । इन्द्रियउउगडा पणता ? गायमा । पचविहा इन्द्रियउउगडा पणता । —प्रजापना २।१५

भावेन्द्रियो के होने पर ही द्रव्येन्द्रियो की उत्पत्ति-प्रवृत्ति होती है, इसीलिये भावेन्द्रियाँ कारण है और द्रव्येन्द्रियाँ कार्य तथा भावेन्द्रियो के होने पर ही द्रव्येन्द्रियों को इन्द्रिय सज्ञा प्राप्त होती है । अथवा उपयोग रूप भावेन्द्रियो की उत्पत्ति—प्रवृत्ति द्रव्येन्द्रियो के निमित्त से होती है इसीलिये भावेन्द्रिया कार्य है और द्रव्येन्द्रियाँ कारण । यह कोई कल्पना नहीं है क्योंकि कार्यगत धर्म का कारण मे और कारणगत धर्म का कार्य मे उपचार जगत् मे निमित्त रूप से पाया जाता है ।

एकेन्द्रिय जीवो मे सिर्फ पहली स्पर्शनेन्द्रिय होती है । रसन आदि श्रोत्र पर्यन्त गेप इन्द्रियाँ नहीं होती है । इसीलिये एक स्पर्शनेन्द्रिय वाले जीवो को एकेन्द्रिय जीव कहते है । द्वीन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के जीवों मे स्पर्शनेन्द्रिय के अनन्तर क्रमश रसन आदि एक-एक इन्द्रिय वढती जाती है । अर्थात् एकेन्द्रिय मे सिर्फ स्पर्शनेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय मे स्पर्शन-रसन, त्रीन्द्रिय में स्पर्शन-रसन-घ्राण, चतुरिन्द्रिय मे स्पर्शन-रसन-घ्राण-चक्षु और पचेन्द्रिय मे स्पर्शन-रसन-घ्राण-चक्षु और श्रोत्र, इस प्रकार से एक-एक इन्द्रिय की वृद्धि होती जाती है ।

जीवो के एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय आदि पाँच भेद माने जाने का कारण द्रव्येन्द्रियाँ हैं । वाहर मे प्रकट रूप से जितनी-जितनी इन्द्रियाँ दिखलाई देती है, उनके आधार से एकेन्द्रिय आदि भेद किये जाते हैं । लेकिन सभी ससारी जीवो के भावेन्द्रियाँ तो पाँचो होती हैं—

अहवा पडुच्च लट्टिदियं पि पचेन्द्रिया सव्वे ।—विशेषावश्यक २६६६
अथवा लट्ठि इन्द्रिय की अपेक्षा से सभी ससारी जीव पचेन्द्रिय है ।

पचेदिउ व्व वउलो नरो व्व सव्व विसभोवलभाओ ।

—विशेषावश्यक गा० ३००१

अर्थात् सब विषयो का ज्ञान होने की योग्यता के कारण वकुल वृक्ष मनुष्य की तरह पाँचो इन्द्रियो वाला है ।

इस प्रकार एकेन्द्रिय जादि पचेन्द्रिय पयन्त प्रत्येक ससारी जीवो क भावेन्द्रियाँ पाँचो होती ह । लेकिन वे उत्तरोत्तर व्यक्त रो व्यक्त-तर ह । यानी एक एकन्द्रिय की अपेक्षा द्वीन्द्रिय की भावेन्द्रिया व्यक्त-तर ह । इसी प्रकार क्रमश पचेन्द्रिय तक समझना चाहिये ।

एकन्द्रिय आदि जीवो के पाचा भावेन्द्रियो के मानने मे किसी प्रकार का सन्देह नही है । उस बात को जाधुनिक विज्ञान न भी प्रमाणित कर दिया है । डा० जगदीशचन्द्र वसु न वनस्पति (एकेन्द्रिय जीव) म स्मरण शक्ति का अस्तित्व सिद्ध कर ही दिया ह । स्मरण शक्ति मानस शक्ति का काय है और जब वह एकेन्द्रिय म भा पाई जाती ह तो मन से निम्नस्तर की मानी जाने वाली अन्य इन्द्रियो के उनमे हान मे किसी प्रकार की बाधा-मदह नही है ।

एकेन्द्रिय जीवो के पाच प्रकार ह—(१) पृथ्वीकाय, (२) अप्काय (पानी), (३) तेजस्वाय (अग्नि), (४) वायुकाय, (५) वनस्पतिकाय ।^१ इनके सिवा एकेन्द्रिय होन से स्यावर तथा द्वीन्द्रिय आदि पचेन्द्रिय तक क जब उस कहलाते ह ।^२

पृथ्वीकाय जादि पाचा प्रकार के स्यावर—एकेन्द्रिय जीव दो प्रकार के गेते हैं—सूक्ष्म और वादर, किन्तु द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय जीवो म सूक्ष्म वा वादर-वृत्त भेद नही होता है । व सभी वादर ही होते ह । एकेन्द्रिय स लेकर चतुरिन्द्रिय तक के जीव म नही होन स जसनी-जमनस्क होत है किन्तु पचेन्द्रिय

१ (क) पच धारकाया पण्णत्ता—त जहा इत्थं धावरकाण वम्भ धावर काए िप्य धावरकाण, ममता धावरकाण, पाजावच्च धावर काए ।
—स्थानांग ५।३६३

(ग) पृथिव्यप्त्तग्वायुवनस्पतय स्थानरा । —तत्त्वायमूत्र २।१३

२ (ब) ममार ममाध्मगा तम चव धावरे चव । —स्थानांग २।५७

(घ) ससारिणस्त्रमधावरा । —तत्त्वायमूत्र २।१२

जीवो मे कोई-कोई जीव मनसहित और कोई-कोई मनरहित होते हैं। जो पचेन्द्रिय जीव मनसहित हैं उन्हें सजी—समनस्क और मनरहित पचेन्द्रिय जीवो को असजी—अमनस्क कहते हैं।

इस प्रकार एकेन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के जीवो के निम्न भेद होते हैं—

(१) सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (२) वादर एकेन्द्रिय, (३) द्वीन्द्रिय, (४) त्रीन्द्रिय, (५) चतुरिन्द्रिय, (६) असजी पचेन्द्रिय, (७) सजी पचेन्द्रिय। यह सातो पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी। अतः उक्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि सातो भेदो का पर्याप्त और अपर्याप्त से गुणा करने पर चौदह भेद हो जाते हैं। जो चौदह जीवस्थान कहलाते हैं।

चौदह जीवस्थानो के नाम क्रमश इस प्रकार हैं—

(१) सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त, (२) सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, (३) वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, (४) वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त, (५) द्वीन्द्रिय अपर्याप्त, (६) द्वीन्द्रिय पर्याप्त, (७) त्रीन्द्रिय अपर्याप्त, (८) त्रीन्द्रिय पर्याप्त, (९) चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त, (१०) चतुरिन्द्रिय पर्याप्त, (११) असजी पचेन्द्रिय अपर्याप्त, (१२) असजी पचेन्द्रिय पर्याप्त, (१३) सजी पचेन्द्रिय अपर्याप्त, (१४) सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त।^१

१ (क) आगमो मे जीवस्थान के बदले 'भूतग्राम' शब्द आया है और उसके १४ भेद जावस्थान के समान हैं—

चउदम भूअगामा पणत्ता त जहा—सुहुम अपज्जत्ता सुहम पज्जत्तया, वादरा अपज्जन्तया वादरा पज्जत्तया वेडन्दिया अज्जत्तया वेडन्दिया पज्जत्तया, तैडदिया अपज्जत्तया तैडदिया पज्जत्तया, चउरिदिया अपज्जत्तया चउरिदिया पज्जत्तया पचिदिया असन्नि अपज्जत्तया, पचिदिया असन्नि पज्जत्तया, पचिदिया सन्नि अपज्जत्तया, पचिदिया सन्नि पज्जत्तया।

—समवायांग १४।१

चतुर्थ कमग्रन्थ

एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और वादर भेद सम्बन्धी स्पष्टीकरण जीवस्थान के उक्त चौदह भेदों में से एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और वादर यह दो भेद माने गये हैं। द्वीन्द्रिय से लेकर पंचेन्द्रिय तक के जीव तो वादर (स्थूल) शरीर वाले ही होते हैं और वे आँखों से भी दिखाई देते हैं, लेकिन एकेन्द्रिय जीवों के सूक्ष्म जीव वादर यह दो भेद मानने के कारण यह है कि सूक्ष्म शरीर वाले एकेन्द्रिय जीव तो आँखा से नहीं देखे जा सकते हैं लेकिन उनका अस्तित्व ज्ञानगम्य है और वादर शरीर वाले एकेन्द्रिय जीव ज्ञानगम्य होने के साथ-साथ आँखों से भी दिखाई देते हैं।

एकेन्द्रियों के सूक्ष्म और वादर शरीर की प्राप्ति सूक्ष्म और वादर नामक के उदय से होती है। सूक्ष्म नामक स्यावर दशक और वादर नामक त्रसदशक में मानी गई कम प्रकृति है। सूक्ष्म नामक के उदय से जो सूक्ष्म शरीर प्राप्त होता है वह स्वयं न किसी से रहता है और न अन्य किसी को गुरुता है। अर्थात् सूक्ष्म नामक से प्राप्त शरीर परस्पर व्याघात से रहित है। यह शरीर अन्य जीवों के अनुग्रह या उपघात के अयोग्य होता है। यह अनुभवसिद्ध भी है। जिस प्रकार सूक्ष्म होने से अग्नि लोह के गोले में प्रविष्ट हो जाती है, उसी प्रकार में सूक्ष्म नामक से प्राप्त शरीर भी लोह के किसी भी प्रदेश में प्रविष्ट हो सकता है।

(न) दिग्मन्त्र ग्रन्थ में जीवस्थान के लिये जावसमाम गण का प्रयोग करके इस प्रकार से १८ भेद बतलाये हैं—
पुण्डरीक ततयवाङ्मणपफदी त्रिविह पावरइन्दी ।
विगतिगचत्पवकसा नमजीवा हानि सयादि ॥
समणा अमणा गया पचिदियणिम्मणा पर मव्व ।
वादरमुहमइन्ना सव्व पज्जत इत्थं य ॥
—द्वयसग्रह गा० ११, १२

तैजस और कार्मण शरीर तो सूक्ष्मनम है। उनका सभी ससारी जीवों के साथ अनादि सम्बन्ध है तथा आघात-प्रतिघात से रहित है। मरणकाल में इन दोनों शरीर के साथ ससारी जीव वज्रमय कमरे से भी निकल जाता है और कमरे में किसी प्रकार का छेद या दरार आदि नहीं होती है। इसी प्रकार से पृथ्वी, जल, तेज, वायु और वनस्पति काय वाले स्थावर एकेन्द्रिय जीवों में से किन्हीं-किन्हीं जीवों का सूक्ष्म नामकर्म के उदय से प्राप्त शरीर न तो अपने अवस्थान से अन्य को आघात पहुँचाता है और न उनसे प्रतिघात को प्राप्त होता है। आँखों से दिखाई न देना यह सूक्ष्म की व्याख्या स्थूल दृष्टिकोण से की जाती है, लेकिन सूक्ष्म का वास्तविक अर्थ यह है कि वैसे शरीर की प्राप्ति होना जो मूर्त द्रव्यों के आघात, प्रतिघात, अनुग्रह आदि अवस्थाओं से रहित है।

जिस कर्म के उदय से जीव वादर काय की प्राप्ति करता है उसको वादर नामकर्म कहते हैं। अन्य को वाधा पहुँचाने वाले शरीर का निवर्तक वादर नामकर्म है। आँखों से दिखलाई दे, आँखों से देखा जा सके, चक्षुःन्द्रिय का विषय हो—यही वादर का अर्थ नहीं है। क्योंकि एक-एक वादर काय वाले पृथ्वीकाय आदि का शरीर वादर शरीर को प्राप्त करने पर भी आँखों से देखा नहीं जा सकता है। किन्तु वादर नामकर्म पृथ्वीकाय आदि जीवों में एक प्रकार के वादर परिणाम को उत्पन्न करता है जिससे वादर पृथ्वीकाय आदि के जीवों के शरीर समुदाय में एक प्रकार की अभिव्यक्ति प्रगट हो जाती है और उससे वे शरीर दृष्टिगोचर होते हैं। वादर नामकर्म के कारण ही वादर जीवों का मूर्त द्रव्यों के साथ घात-प्रतिघात आदि होता है।

सूक्ष्म शरीर से असख्यात गुणी अधिक अवगाहना वाले शरीर को वादर और उस शरीर से युक्त जीवों को उपचार से वादर जीव अथवा

वादर शरीर में असख्यात गुणी हीन अवगाहना वाले शरीर को सूक्ष्म और उस शरीर से मुक्त जीवा का उपचार से सूक्ष्म जीव कहते हैं तो इस प्रकार की कल्पना करना भी युक्तिसंगत नहीं है। क्योंकि सूक्ष्म शरीर से भी असख्यात गुण हीन अवगाहना वाले और वादर नाम-कर्म के उदय से उत्पन्न हुए वादर शरीर की उपलब्धि होती है। जत अवगाहना की अपक्षा सूक्ष्म और वादर का भेद नहीं किया जा सकता है।

इसी प्रकार प्रदेशा की अल्पाधिकता की अपक्षा भी सूक्ष्म और वादर भेद नहीं है कि जिसमें अधिक परमाणु हैं वह वादर और कम परमाणु हैं वह सूक्ष्म। क्योंकि तजम और कामण शरीर अनन्त प्रदेशी हैं किन्तु उनका अति मघन और सूक्ष्म परिणमन होने से इन्द्रिया द्वारा ग्रहण नहीं होता है। यह भी नियम नहीं है कि स्थून (वादर) बहुत प्रदेश सख्या वाला होना चाहिये, क्योंकि स्थूल एरण्य वृक्ष से सूक्ष्म लोह के गोले की एकल्पता नहीं बन सकती है। एरण्ड का वृक्ष, रुई का ढेर स्थून दृष्टि से अधिक स्थान का घेरता है और लोहे का पिण्ड कम स्थान को लेकिन उनके परमाणुओं की गिनती की जाये तो सम्भव है लोहे के पिण्ड में एरण्ड के वृक्ष या रुई के ढेर से भी सख्यात, असख्यात गुण अधिक परमाणु हो। जत प्रदेशापक्षा भी ससारी जीवा के शरीर के लिये सूक्ष्म और वादर का विचार नहीं किया जा सकता है। समस्त ममारी जीवा के शरीर में जो वादरत्व और सूक्ष्मत्व भेद माना जाता है वह वादर और सूक्ष्म नाम-कर्म जन्य है।

वादर और सूक्ष्म नामकर्म यह दोना जीवविपाकिनी प्रवृत्तियाँ हैं।^१ लेकिन इनही अभिव्यक्ति शरीर के पुद्गला के माध्यम से हान

का कारण यह है कि जीवविपाकिनी प्रकृति का शरीर में प्रभाव दिखाना विरुद्ध नहीं है। जैसे कि क्रोध यद्यपि जीवविपाकिनी प्रकृति है, लेकिन उमका उद्रेक—भीहू का टेढ़ा होना, आंखों का लाल हो जाना, ओठों में फडफड़ाहट होना इत्यादि परिणामों द्वारा प्रकट रूप में दिखाई देता है। सारांश यह है कि कर्मशक्ति विचित्र है। वह अपना फल किसी न किसी आधार एवं माध्यम में देती है, इसलिये वादर नाम पृथ्वीकाय आदि जीवों में एक प्रकार के वादर परिणाम को उत्पन्न कर देता है जिसमें उनके शरीरों में एक प्रकार की अभिव्यक्ति प्रकट हो जाती है और वे शरीर दृष्टिगोचर होते हैं। मूर्त द्रव्यों से आघात-प्रतिघात आदि होने लगना है। लेकिन सूक्ष्म नाम-कर्म पृथ्वीकाय आदि जीवों में इस प्रकार का सूक्ष्म परिणाम उत्पन्न कर देता है जिससे वे अनन्त जीवशरीर एकत्रित हो जाने पर भी दृष्टिगोचर नहीं हो पाते हैं और न अन्य किसी में उनका घात-प्रतिघात ही होता है लेकिन अपने प्राप्त शरीर से विद्यमान रहते हैं।

एकेन्द्रिय जीवों के सूक्ष्म और वादर यह दो भेद मानने के पूर्वोक्त कथन का मागश यह है कि सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीव वे हैं जिन्हें सूक्ष्म नामकर्म का उदय है। इनका शरीर इतना सूक्ष्मतम होता है कि यदि वे अमख्यात, अनन्त भी एकत्रित हो जायें तब भी दृष्टिगोचर नहीं हो पाते हैं। ऐसे जीव सम्पूर्ण लोक में व्याप्त हैं। ज्ञान के द्वारा जानने योग्य होने पर भी वाचनिक व्यवहार के अयोग्य हैं।

किन्तु वादर एकेन्द्रिय जीवों में वादर नामकर्म का उदय होता है। ये जीव लोक के प्रतिनियत देश में रहते हैं, सर्वत्र नहीं। यद्यपि वादर एकेन्द्रिय जीव भी ऐसे हैं कि प्रत्येक का पृथक्-पृथक् शरीर दृष्टिगोचर नहीं होता है किन्तु उनके शारीरिक परिणामन में वादर रूप से परिणामित होने की, अभिव्यक्त होने की विशेष क्षमता होने से वे

समुदाय रूप में दिखलाई दे सकते हैं। इसीलिये उन्हें जानगम्य होने के साथ-साथ व्यवहारयोग्य कहा गया है।

सूक्ष्म और जादर सभी प्रकार के एकेन्द्रिय जीवों के सिर्फ पहली स्पशनेन्द्रिय होती है। पृथ्वी, जल, तेज, वायु और वनस्पति प्रायः पाँचो एकाद्रिय वाले जीव हैं।

द्वीन्द्रिय जीवों के स्पशन (त्वचा, शरीर) और रसन (जीभ) ये दो इन्द्रियाँ होती हैं। शक, सोप, कृमि आदि जीव द्वीन्द्रिय हैं।

स्पशन, रसन और घ्राण (नाक) यह तीन इन्द्रियाँ जिन जीवों के होती हैं उन्हें त्रीन्द्रिय कहते हैं। जैसे गन्धक, जू आदि।

चतुरिन्द्रिय जीवों के पूर्वोक्त तीन और नेत्र (जाख) यह चार इन्द्रियाँ होती हैं। भ्रमर, मक्खी मच्छर, बिन्दू आदि की गणना चतुरिन्द्रिय जीवों में होती है।

स्पशन, रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र (कान) यह पाँच इन्द्रियाँ जिन जीवों के होती हैं उन्हें पंचेन्द्रिय कहते हैं। जैसे मनुष्य, गाय, बैल, देव, नारद आदि।

मसार में नरक, तियच, मनुष्य और देवगति के रूप में विद्यमान समस्त जीवों में से तियचगति के जीवों को द्रोडरर श्रेण नारक, मनुष्य और देव पंचेन्द्रिय होते हैं। उन्हें स्पशन आदि श्रात्र पयन्त पाँचो इन्द्रियाँ होती हैं किन्तु तियच जीवों में से किन्हीं का एक, किन्हीं को दो, तीन, चार या पाँच इन्द्रियाँ होती हैं।

तियच गति के उक्त एक में लेकर पाँच इन्द्रिय तक के जीवों में द्वीन्द्रिय से पंचेन्द्रिय तक जीवों का अपन हिताहित की प्रवृत्ति निश्चिन्ता के निमित्त रहने रहने रहने में समर्थ हैं लेकिन एकेन्द्रिय वाले असमर्थ हैं। एकाद्रिय के लहर त्रुगिन्द्रिय तक के जीवों में मन नहीं होने में असन्तो और पंचेन्द्रिय तक तियच जात्रा में भी कोई

मनसहित और कोई मनरहित होते हैं। अन पचेन्द्रिय तिर्यचो के सज्ञी और असज्ञी की अपेक्षा दो प्रकार हो जाते हैं।

सज्ञी और असज्ञी मानने का कारण

सज्ञा शब्द के तीन अर्थ हैं—(१) नामनिक्षेप, जो कि व्यवहार आदि के लिये किसी का रख दिया जाता है। जैसे राम कृष्ण इत्यादि। (२) आहार, भय, मैथुन, परिग्रह की इच्छा। (३) धारणात्मक या ऊहापोह रूप विचारात्मक ज्ञान विषेप। जीवो के सज्ञित्व और असज्ञित्व के विचार करने के प्रसंग में सज्ञा का आशय नाम-निक्षेपात्मक न लेकर मानसिक क्रिया विषेप लिया जाता है। यह मानसिक क्रिया दो प्रकार की होती है—ज्ञानात्मक और अनुभवात्मक (आहारादि की इच्छा रूप)। इसीलिये सज्ञा के दो भेद हैं—ज्ञान और अनुभव। मति, श्रुत आदि पाँच प्रकार के ज्ञान ज्ञानसज्ञा है और (१) आहार, (२) भय, (३) मैथुन, (४) परिग्रह, (५) क्रोध, (६) मान, (७) माया, (८) लोभ, (९) ओष, (१०) लोक, (११) मोह, (१२) धर्म, (१३) सुख, (१४) दुख, (१५) जुगुप्सा, (१६) शोक, यह अनुभव सज्ञा के १६ भेद हैं।^१

ये अनुभव सज्ञायें सभी जीवो में न्यूनाधिक प्रमाण में पाई जाती हैं। इसलिये ये—सज्ञी-असज्ञी व्यवहार की नियामक नहीं हैं। शास्त्रो में सज्ञी और असज्ञी का जो भेद माना जाता है वह अन्य सज्ञाओं की अपेक्षा से है। नोइन्द्रियावरण कर्म के क्षयोपशम या तज्जन्य ज्ञान

१ अनुभव सज्ञा के उक्त १६ भेद आचाराग निर्युक्ति गा० ३८-३९ के अनुसार हैं, लेकिन भगवती गतक ७, उद्देश ८ तथा प्रजापना पद ८ में आदि के १० भेद ही निर्दिष्ट हैं।

दिगम्बर ग्रन्थो में आदि के चार भेद माने हैं—

मण्णा चउच्चिहा—आहार-भय-मेहुण-परिग्रहसण्णा चेदि।

— घवला २११, ११४१३२

को सजा कहते हैं। नाइन्द्रियावरण बम का क्षयोपशम होन पर जीव मन के जलम्बन से शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलाप को ग्रहण करता है।

एकेन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय पयन्त के जीवों में चैतन्य का विकास क्रमशः अधिकाधिक है और इस विकास के तरतम भाव को समझाने के लिए निम्नलिखित चार विभाग किये गये हैं—

(१) अत्यंत अल्प विकास वाला जीव—यह विकास इतना अल्प होता है कि इस विकास वाले जीव मूर्च्छित की तरह चेंपटा रहित होते हैं। इस प्रकार की अव्यक्त चेतना का ओघसजा कहते हैं। एकेन्द्रिय जीव ओघसजा बाल होते हैं।

(२) इस विभाग में विकास की इतनी मात्रा विवक्षित है कि जिसमें कुछ भूतकाल का स्मरण किया जा सके। यद्यपि इस विकास में भूतकाल का स्मरण किया जाता है लेकिन मुदीघ भूतकाल का नहीं। इसमें दृष्ट विषयों में प्रवृत्ति और अनिष्ट विषयों में निवृत्ति भी होती है। इस प्रवृत्ति निवृत्तिकारी तान को हतुवादोपदेशकों सजा कहते हैं। इस दृष्टिकोण से द्वेन्द्रिय यदि चार बस सजी हैं और पाँच म्यात्र जमनी।

(३) इस विभाग में इतना विकास विवक्षित है कि जिसमें मुदीघ भूतकाल में अनुभव किये हुए विषयों का स्मरण और उस स्मरण द्वारा वर्तमान तान के इतव्या तान निश्चय किया जाता है। यह तान त्रिदृष्ट मन की सहायता में होता है। इस तान का दोषनातापदगी मना कहते हैं। दोषनातापदगी मना के फलस्वरूप सदय को विचारन की बुद्धि निश्चयात्मक विचारणा, ज्ञान धम का अवपण, व्यतिरेक धम स्वरूप का परानाचन तथा यह तान बस दूआ, वर्तमान में बस हा रहा है और भविष्य में कमे दगा? इस प्रकार के विचार विमंग से वस्तु के स्वरूप का अधिगत करन की

धमना प्राप्त होती है। देव, नारक और गर्भज मनुष्य-तिर्यच दीर्घ-कालोपदेशकी मजा वाले हैं।

(४) इस विभाग में विशिष्ट श्रुतज्ञान विवक्षित है। यह ज्ञान इतना शुद्ध होता है कि सम्यग्दृष्टि जीवों के सिवाय अन्य जीवों में यह सम्भव नहीं है। इस विशिष्ट विशुद्ध ज्ञान को दृष्टिवादोपदेशकी मजा कहते हैं।

उक्त चार विभागों में जीवों का वर्गीकरण करके शास्त्रों में जहाँ कहीं भी सजी और असजी का उल्लेख किया है, वहाँ ओष और हेतु-वादोपदेशकी मजा वाले जीवों को असजी तथा दीर्घकालोपदेशकी और दृष्टिवादोपदेशकी मजा वालों को मजी कहा गया है।^१

इस प्रकार की अपेक्षा में एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय जीवों को असजी और पचेन्द्रिय जीवों को मजी और असजी दोनों प्रकार का कहा गया है। इसीलिए एकेन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के जीवों के मात मुख्य भेद हो जाते हैं। यह सातों प्रकारों के जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी। अतः समस्त ससारी जीवों के चाँदह भेद हैं। पर्याप्त और अपर्याप्त की व्याख्या और उसके कारण को नीचे स्पष्ट करते हैं।

१ (क) मज्जिम्ब और अमज्जिम्ब के विशेष ज्ञान के लिए तत्त्वार्थभाष्य २।२५, नन्दीसूत्र, सूत्र ३६, विशेषावश्यक गा० ५०४-५२६, लोकप्रकाश मगं ३, ब्लोक ४८२-४६३ देखें।

(ग) ध्वेनाम्बर ग्रन्थों की तरह मजी-असजी का विचार दिगम्बर ग्रन्थों में भी किया गया है। लेकिन उममें कुछ अन्तर है। उममें गर्भज तिर्यचों को मजी मात्र न मानकर मजी-असजी उभय रूप माना है।

ध्वेनाम्बर ग्रन्थों में जो हेतुवादोपदेशकी, दीर्घकालिकी और दृष्टिवादोपदेशकी यह तीन मजा के भेद माने गये हैं, उनका विचार दिगम्बरीय ग्रन्थों में दृष्टिगोचर नहीं होता है।

पर्याप्त और अपर्याप्त की व्याख्या

पर्याप्त नामकर्म के उदय वाले जीवों को पर्याप्त और अपर्याप्त नामकर्म के उदय वाले जीवों को अपर्याप्त कहते हैं। पर्याप्त नामकर्म के उदय से आहारादि पर्याप्तियाँ की रचना होती है और अपर्याप्त नामकर्म का उदय होने पर उनकी रचना नहीं होती है।

पर्याप्त वह शक्ति है जिसके द्वारा जीव आहार, शरीर आदि के योग्य पुद्गलों को ग्रहण करता है और गृहीत पुद्गलों को आहारादि के रूप में परिणत करता है। ऐसी शक्ति जीव में पुद्गलों के उपचय से बनती है। इसका अर्थ यह हुआ कि जिस प्रकार पेट में विद्यमान पुद्गलों में एक प्रकार की शक्ति होती है जिससे कि खाया हुआ आहार रस, रुधिर आदि भिन्न-भिन्न रूप में परिवर्तित होता जाता है। इसी प्रकार जन्मस्थान-प्राप्त जीव के द्वारा गृहीत पुद्गलों में ऐसी शक्ति बन जाती है जो आहारादि पुद्गलों को खल, रस आदि रूप में बदल देती है। इस शक्ति को पर्याप्त कहते हैं। पर्याप्तजनक पुद्गलों में से कुछ ऐसे होते हैं जो जन्मस्थान में आये हुए जीव के द्वारा प्रथम समय में ही ग्रहण किये हुए होते हैं और कुछ ऐसे होते हैं जो बाद में प्रत्येक समय में ग्रहण किये जाकर पूर्वगृहीत पुद्गलों के मसगं से तद्रूप बने हुए होते हैं और बनते जाते हैं।

उन गृहीत पुद्गलों का काय भिन्न भिन्न होता है। जब इस काय-भेद से पर्याप्त के निम्नलिखित छह भेद हो जाते हैं—

(१) आहारपर्याप्त, (२) शरीरपर्याप्त, (३) इन्द्रियपर्याप्त, (४) द्वाभोच्छ्वासपर्याप्त, (५) नासापर्याप्त और (६) मन पर्याप्त। इन छह पर्याप्तियों का प्रारम्भ युगपत् होता है, क्योंकि

१ आहारे य उगार तद् इन्द्रिय आणयण नासात् ।

हानि मणा च य कमला पञ्चतीजा विणमणा । —भूताचार १०४५

इस पर्याप्तियों की व्याख्या प्रथम कर्मप्रश्न की गाथा ६६ में की गई है।

जन्म समय से लेकर ही इनका अस्तित्व पाया जाता है किन्तु पूर्णता, क्रम से होती है।^१

उक्त छह पर्याप्तियों में से एकेन्द्रिय जीवों के आदि की चार और विकलेन्द्रिय—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय तथा असंज्ञी पचेन्द्रिय जीवों के मनपर्याप्ति के सिवाय शेष पाँच तथा सज्ञी पचेन्द्रिय जीवों के सभी छह पर्याप्तियाँ होती हैं।^२

पर्याप्त जीवों में गृहीत पुद्गलो को आहार आदि रूप में परिणित करने की शक्ति होती है और अपर्याप्त जीवों में इस प्रकार की शक्ति नहीं होती है। इसलिए पर्याप्त और अपर्याप्त के निम्न प्रकार से दो-दो भेद हैं—

(१) लब्धि-अपर्याप्त, (२) करण-अपर्याप्त^३ ।

(३) लब्धि-पर्याप्त, (४) करण-पर्याप्त ।

^१ पञ्जत्ती पट्टवण जुगव तु कामेण होदि णिट्टवण । —गो० जीवकांड १२०

^२ आहारसरीरिदिय पञ्जत्ती आणपाणभासमणो ।

चत्तारि पच्च छप्पिय एण्णिदिय विगल सनीण ॥

—बृहत्संग्रहणी ३४६ व गो० जीवकांड ११६

^३ दिगम्बर साहित्य में करण-अपर्याप्त के बदले निर्वृत्ति-अपर्याप्त शब्द का प्रयोग किया गया है। इसके अर्थ में भी थोड़ा-सा अन्तर है। वहाँ निर्वृत्ति-अपर्याप्त का लक्षण डम प्रकार बतलाया है—

पञ्जत्तस्म य उदये णियणिय पञ्जत्ति णिट्ठदो होदि ।

जाव सरीरमपुण्ण णिव्वन्नि अपुण्णगो ताव ॥

—गो० जीवकांड १२१

पर्याप्त नामकर्म के उदय में जीव अपनी-अपनी पर्याप्तियों से पूर्ण होता है, तथापि जब तक उमकी शरीर पर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तब तक उसको पर्याप्त नहीं कहते हैं किन्तु निर्वृत्ति-अपर्याप्त कहते हैं। लेकिन श्वेताम्बर साहित्य में करण शब्द से 'शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तियाँ' इतना अर्थ किया हुआ मिलता है—

करणानि शरीराक्षादीनि ।

—लोकप्रकाश ३।१०

लब्धि-अपर्याप्त वे जीव है कहलाते हैं जो स्वयोग्य पर्याप्तिया को पूरा किये बिना ही मर जाते हैं किन्तु करण-अपर्याप्त के विषय में यह बात नहीं है। वे पर्याप्त नामकम के उदय वाले भी होते हैं और अपर्याप्त नामकम के उदय वाले भी। इसका आशय यह है कि चाहे पर्याप्त नामकम का उदय हो या अपर्याप्त नाम का किन्तु जब तक कारणों—शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तिया की पूर्णता न हो तब तक जीव करण-अपर्याप्त बने जाते हैं।

लब्धि-अपर्याप्त जीव वे कहलाते हैं जिनकी पर्याप्त नामकम का उदय हो और इससे स्वयोग्य पर्याप्तिया की पूर्ण करके मरते हैं, पहले नहीं। लेकिन करण-अपर्याप्तों के लिए यह नियम नहीं है कि वे स्वयोग्य पर्याप्तिया को पूर्ण करके मरण को प्राप्त होते हैं।

लब्धि-अपर्याप्त जीव भी करण-अपर्याप्त होते हैं। क्योंकि यह नियम है कि लब्धि-अपर्याप्त भी कम में कम आहार, शरीर और इन्द्रिय इन तीन पर्याप्तिया को पूर्ण किये बिना नहीं मरते हैं। जीव का मरण तभी होता है जब आगामी भव की आयु का वध हो जाता है और आयु तभी बाँधी जा सकती है जबकि आहार, शरीर और इन्द्रिय यह तीन पर्याप्तिया पूर्ण हो जाती है। लब्धि-अपर्याप्त जीव पहली तीन पर्याप्तिया को पूर्ण करके ही अग्रिम भव की आयु बाँधता

अन्य इतनाम्बर माहित्य व उक्त मतव्य व अनुसार जिन शरीर पर्याप्त पूर्ण की है किन्तु इन्द्रियपर्याप्त पूर्ण नहीं की है, वह भी करण-अपर्याप्त कहा जा सकता है। अतः शरीररूप करण व पूर्ण करने में करण-अपर्याप्त और इन्द्रियरूप करण पूर्ण न करने में करण-अपर्याप्त है। अतः शरीरपर्याप्त से उत्तर मन-पर्याप्त पर्यन्त पूर्व-पूर्व पर्याप्त के पूर्ण होने पर करण-अपर्याप्त और उत्तरात्तर पर्याप्त व पूर्ण न होने से उत्तर-अपर्याप्त कह सकते हैं तब जब जब स्वयोग्य सम्पूर्ण पर्याप्तिया को पूर्ण कर लेता है तब उस करण-अपर्याप्त कहा नहीं जा सकता।

जीव पैदा हो सके ।^१ इसलिये सूक्ष्म और वादर तेजस्कायिक और वायुकायिक जीवों को छोड़कर ग्रेप पृथ्वीकायिक, जलकायिक और वनस्पतिकायिक इन तीन प्रकार के वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त जीवों में मिथ्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान माने जाते हैं ।^२

वादर एकेन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय और विकलत्रिक इन पाँच अपर्याप्त जीवस्थानों में जो दो गुणस्थान माने गये हैं सो यहाँ अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए, लब्धि-अपर्याप्त नहीं, क्योंकि सासादन सम्यग्दृष्टि वाला जीव लब्धि-अपर्याप्त रूप से पैदा नहीं होता है । इसलिये वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त आदि उक्त पाँच जीवस्थानों में आदि के दो गुणस्थान तथा लब्धि-अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय आदि पाँचों में पहला गुणस्थान समझना चाहिए ।

‘सन्नि अपजत्ते अजयजुय’—संज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त में मिथ्यात्व, सासादन इन दो गुणस्थानों के साथ चौथा अविरति यह तीन गुणस्थान कहे गये हैं ।^३ अपर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय में तीन गुणस्थान इस अपेक्षा से

१ तेजोवायूना मध्ये सम्यक्त्वलेशवतामपि उत्पादाभावात् सम्यक्त्व चासादयता सासादनभावाभ्युपगमात् । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० ११६

२ एकेन्द्रिय जीवों में दो गुणस्थान माने जाने का कथन कर्मग्रन्थ के मतानुसार है, क्योंकि सिद्धान्त में एकेन्द्रिय को पहला मिथ्यात्व गुणस्थान माना है—एगिंदिया ण भते ! किं नाणी अन्नाणी ? गोयमा ! नो नाणी नियमा अन्नाणि ।
भगवती ८२

सिद्धान्त और कर्मग्रन्थों में जिन बातों में भिन्नता है, उनका सकेत चतुर्थं कर्मग्रन्थ गाथा ४६ में किया गया है ।

३ दिगम्बर साहित्य (गो० जीवकांड गाथा १२६, १२७) में निर्वृत्यपर्याप्त (श्वेताम्बर साहित्य प्रसिद्ध करण-अपर्याप्त) संज्ञी पचेन्द्रिय में पहला, दूसरा, चौथा, छठा और तेरहवाँ ये पाँच गुणस्थान कहे गये हैं । छठे गुणस्थान के समय आहारकमित्रकाययोग दशा में आहारकशरीर पूर्ण न बनने तक अपर्याप्त दशा रहती है । तेरहवें गुणस्थान के समय केवली समुद्घात अवस्था में योग की अपूर्णता के कारण अपर्याप्तता रहती है ।

माने जाते हैं कि अपर्याप्त अवस्था में मिश्र गुणस्थान नहीं होता है और मिश्रगुणस्थान में मरण नहीं होता है तथा जब कोई जीव चतुर्थ गुणस्थान सहित मरकर सन्नी पचेन्द्रिय रूप में पैदा होता है तब उसे अपर्याप्त अवस्था में चौथा गुणस्थान सम्भव है। इसी प्रकार जो जीव सम्यक्त्व का त्याग करता हुआ मासादन भाव में वतमान होकर सन्नी पचेन्द्रिय रूप से उत्पन्न होता है तब उसमें शरीर पर्याप्त पूरा न होने तक दूसरा गुणस्थान सम्भव है। इन दोनों स्थितियों को छोड़कर अन्य सब सन्नी पचेन्द्रिय जीवों के अपर्याप्त अवस्था में पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है।

अपर्याप्त सन्नी पचेन्द्रिय जीवों में जो तीन गुणस्थान बतलाये हैं, सो यहाँ अपर्याप्त का आशय करण-अपर्याप्त समझना चाहिए। लब्धि-अपर्याप्त जीवों के तो योग्यता न होने में पहले मिथ्यात्व गुणस्थान के सिवाय अन्य कोई भी गुणस्थान सम्भव नहीं है।

सन्नी पचेन्द्रिय पर्याप्त में सभी गुणस्थान माने हैं—सत्तिपज्जे सब्ब गुणा। इसका कारण यह है कि सन्नी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों में गभज मनुष्यों का भी समावेश है और गभज मनुष्यों में सब प्रकार के शुभ अशुभ तथा शुद्ध-अशुद्ध परिणामों की योग्यता है। इस योग्यता के कारण उनमें चौदह गुणस्थान पाये जाते हैं।

कमग्रन्थ में जो करण अपर्याप्त सन्नी पचेन्द्रिय में तीन गुणस्थानों का कथन किया गया है वह उत्पत्तिकालीन अपर्याप्त स्थिति को लेकर और गो० जीवकाण्ड में पाँच गुणस्थानों का कथन उत्पत्ति व लब्धिकालीन दोनों प्रकार की अपर्याप्त अवस्था को लेकर। इसलिए दोनों में किसी प्रकार का विरोध नहीं है। यह तो आपक्षिक कथन है।

यदि लब्धि-कालीन अपर्याप्त अवस्था को लेकर सन्नी पचेन्द्रिय में गुणस्थानों का विचार किया जाय तो पाँचवाँ गुणस्थान भी मानना चाहिए। क्योंकि उस गुणस्थान में बक्रिय उच्चि स बक्रियशरीर की रचना के समय ही अपर्याप्त अवस्था रहती है।

सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवो के चौदह गुणस्थान मानने के सम्बन्ध में जिज्ञासु का प्रश्न है कि तेरहवें और चौदहवें गुणस्थान में क्षायिक ज्ञान होने से क्षायोपशमिक ज्ञान रूप सज्ञा का अभाव है, अतः भाव-मन का भी अभाव होने से तेरहवाँ और चौदहवाँ यह दो गुणस्थान सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त के सभव नहीं हैं, इसलिए पहले बारह गुणस्थान ही मानना चाहिए।

उक्त प्रश्न का समाधान यह है कि सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवो में तेरहवाँ और चौदहवाँ गुणस्थान द्रव्यमन के सम्बन्ध से सञ्जित्व का व्यवहार अगीकार करके माने जाते हैं।^१ इसलिए द्रव्यमन की अपेक्षा

१ (क) अथ कथं सञ्जितं सयोग्ययोगिरूपगुणस्थानकद्वयसम्भव तद्भावे तस्याऽमनस्कतया सञ्जित्वायोगात् ? न तदानीमपि हि तस्य द्रव्यमन-सवन्धोऽस्ति, समनस्काश्चाऽविशेषेण सञ्जिनो व्यवहियन्ते, ततो न तस्य भगवतः सञ्जिताव्याघातः ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ, स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२०

(ख) यही बात सप्ततिका चूर्ण के निम्नलिखित पाठ से भी स्पष्ट होती है—
मणकरण केवलिणो वि अत्थि तेण सन्निणो भन्नति, मनोविन्नाण पडुच्च ते सन्निणो न भवति त्ति ।

केवली के भी द्रव्यमन होने से सञ्जी कहा जाता है, मनोज्ञान की अपेक्षा से नहीं। इसीलिए तेरहवाँ और चौदहवाँ गुणस्थान माना जाता है।

(ग) दिग्भ्रमर साहित्य में भी केवली अवस्था में द्रव्यमन के सम्बन्ध से सञ्जित्व का व्यवहार माना गया है—

मणसहियाण वयण दिट्ठ तप्पुव्वमिदि सजोगम्हि ।

उत्तो मणोवायरेणिदियणाणेण हीणह्वि ॥

अगोवगुदयादो दव्वमणट्ठ जिणिदचदम्हि ।

मणवग्गणखघाण आगमणादो दु मणजोगो ॥

—गो० जीवकाड २२८, २२९

रखकर चादह गुणस्थान मानन मे किसी प्रकार का विरोध नहीं हे । लेकिन भावमन की अपक्षा सन्नित्व मानने मे आदि के त्रारह गुण स्थान होते ह ।

अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त असञ्जी पचेन्द्रिय, अपर्याप्त विक्लेन्द्रियनिक, अपर्याप्त सञ्जी पचेन्द्रिय, और पर्याप्त सञ्जी पचेन्द्रिय इन सात जीवस्थाना के सिवाय शेष सात जीवस्थानो मे पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है । इन सात जीवस्थाना के नाम इस प्रकार हैं—

(१) अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (२) पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (३) पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, (४) पर्याप्त असञ्जी पचेन्द्रिय, (५) पर्याप्त द्वीन्द्रिय, (६) पर्याप्त त्रीन्द्रिय, (७) पर्याप्त चतुरिन्द्रिय ।

अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय जादि उपयुक्त शेष सात जीवस्थानो मे स पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि असञ्जी-पचेन्द्रिय पयन्त छह जीवस्थाना मे पहला मिथ्यात्व गुणस्थान इसलिये माना जाता ह कि परभव स आकर उन-उन जावा म उत्पन्न होने पर उत्पत्तिवालपयन्त अपर्याप्त अवस्था मे सासादन सम्यक्त्व सम्भव हे किन्तु पर्याप्त अवस्था म सक्लिष्ट परिणामा के कारण उसकी सम्भावना नहीं ह । अपर्याप्त एकेन्द्रिय जीव म सामादन सम्यक्त्व के शुभ परिणाम रूप होन म उसकी सम्भावना नहीं हे और सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीवा म महासक्लिष्ट परिणाम वाले ही उत्पन्न होते हैं ।

भयागि धरता गुणस्थान म मन क न हान पर ना वचन हान क कारण उपचार स मन माना जाना हे और उपचार का कारण यह हे कि पूव गुणस्थाना भ मनवाला क धरन दता जाता हे । त्रिन्द्र देव क भी द्रव्य मन क त्तिए अगागम नामकम क उदय स मनायगना क स्था का आयमन हुआ करता ह इसलिये उह मनागम कहा हे ।

चौदह जीवस्थानों में गुणस्थानों का क्रम इस प्रकार समझना चाहिए .—

जीवस्थान का नाम	गुणस्थान की संख्या व नाम
(१) सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(२) सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(३) वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(४) वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(५) द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(६) द्वीन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(७) त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(८) त्रीन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(९) चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(१०) चतुरिन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(११) असंज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(१२) असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(१३) सज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	३ मिथ्यात्व, सासादन, अविरति
(१४) सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगिकेवली पर्यन्त ।

जीवस्थानों में गुणस्थानों का कथन करने के पश्चात् अब आगे की तीन गाथाओं द्वारा जीवस्थानों में योग और उपयोग की संख्या को बतलाते हैं ।

जीवस्थानों में योग व उपयोग

अपजत्त छ्विक कम्मुरलमीस जोगा अपज्जसन्निसु ते ।

सविउव्वमीस एसुं तणुपज्जेसुं उरलमन्ने ॥४॥

सव्वे सन्निपजत्ते उरलं सुहुमे सभासु तं चउसु ।

वायरि सविउव्विदुगं पजसन्निसु वार उवओगा ॥५॥

चतुर्थ कमग्रय

पञ्चर्षिद्विसन्निभु, दुदस दुअनाण दससु चक्खुविणा ।
सन्निअपज्जे मणनाण चक्खु केवलदुग विहूणा ॥६॥

शब्दाय—अपजत्तद्धक्कि—अपयाप्त छह जीवा म, कम्मुरल-
मीस जोगा—कामण, जीदारिकमिथ्र योग अपज्जसन्निभु—अपर्याप्त
सनी म, ते—व (दा योग) सविउवमोस—वक्रियमिथ्र सहित,
एसु—इसम, तणुपज्जसु—शरीर पर्याप्ति स पयाप्त, उरल—ओदारिक
योग, जन्ने—अन्य जाचार्यों क मतानुमार ॥४॥

सव्वे—सव, सनी, सन्निपजत्ते—सनी पर्याप्त म उरल—जीदा
रिक्, सुहुमे—सूधम म, सभासु—मापा सहित, त—उन चउसु—
चार म, वापरि—वात्तर म, सविउव्विदुग—वक्रियद्विक सहित,
पजसन्निभु—पर्याप्त सनी म, बार—वारह उवओगा—उपयोग ॥५॥

पञ्चर्षिद्विसन्निभु—पयाप्त चतुरिद्वय, असनी पचेद्वय म
दुवस—दो दान दुअनाण—दा जान, दससु—दस म, चक्खुविणा—
चक्षुदसन व रिना, सन्निअपज्ज—सनी अपयाप्त म मणनाण—
मनपयायनान, चक्खु—चक्षुदगन केवलदुग—यवलद्विय विहूणा—
रिना (रहित) ॥६॥

गावाय—छह अपर्याप्त जीवस्थाना म कामण और
जीदारिकमिथ्र याग होते ह तथा अपर्याप्त सनी पचेद्वय म
रामण, ओदारिकमिथ्र और वक्रियमिथ्र योग हाते ह । कि ही
जाचार्यों वा यह मत है कि उक्त साता प्रकार क अपर्याप्त
जीव जब शरीरपर्याप्ति पूण कर लेते ह तब उनम सिफ
जीदारिक वाययोग ही होता ह ॥४॥

पयाप्त मनी म मय योग पाये जाते ह । पर्याप्त सूधम
एकेद्वय म ओदारिक वाययाग होता है । पर्याप्त त्रिकलेद्वय
त्रिक और असनी पचेद्वय इन चार म ओदारिक वाययाग
व चवनयाग तथा वादर एकद्वय म वक्रियद्विक योग ना
रात है । पयाप्त सनी पचेद्वय म वारह उपयाग हात है ॥५॥

पर्याप्त चतुरिन्द्रिय और पर्याप्त अमजी पंचेन्द्रिय मे दो दर्शन और दो अज्ञान, दस जीवस्थानो मे चक्षुदर्शन के बिना तथा सजी अपर्याप्त मे मनपर्यायिज्ञान, चक्षुदर्शन और केवल-द्विक के सिवाय शेष उपयोग होने हे ॥६॥

विशेषार्थ—पूर्वोक्त तीन गाथाओं मे जीवस्थानो मे योगों और उपयोगों की संख्या और उनके नामो का कथन किया हे । उनमे से पहले जीवस्थानो मे योगो का वर्णन करते हैं ।

योग के मुख्य तीन भेद ह—मनोयोग, वचनयोग और काययोग ।

मनोयोग के चार भेद, वचनयोग के चार भेद और काययोग के सात भेद होने से सब मिलाकर योग के पन्द्रह भेद हो जाते हैं । मनोयोग आदि के भेदों के नाम इस प्रकार ह—

मनोयोग—(१) सत्य मनोयोग, (२) मृषा (असत्य) मनोयोग, (३) मन्यमृषा मनोयोग, (४) असत्यामृषा मनोयोग ।

मद्भाव अर्थात् समीचीन पदार्थों को विषय करने वाले मन को सत्य मन कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता हे उसे सत्य मनोयोग कहते हैं । इससे विपरीत योग को मृषा मनोयोग तथा सत्य और मृषा योग को सत्यमृषा मनोयोग कहते हैं । जो मन न तो सत्य हो और न मृषा हो उसे असत्यामृषा मन कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता हे उसे असत्यामृषा मनोयोग कहते हैं ।

वचनयोग—(१) सत्य वचनयोग, (२) मृषा वचनयोग, (३) सत्य-मृषा वचनयोग, (४) असत्यामृषा वचनयोग ।

दस प्रकार के सत्य वचन मे वचनवर्गणा के निमित्त से जो योग होता हे, उसे सत्य वचनयोग कहते हैं । इससे विपरीत योग को मृषा वचनयोग तथा सत्य और मृषा वचन रूप योग को उभय (सत्यमृषा) वचनयोग कहते हैं । जो वचनयोग न तो सत्य रूप हो और न मृषा रूप ही हो उसे असत्यामृषा वचनयोग कहते हैं ।

काययोग—(१) औदारिक काययोग, (२) औदारिकमिश्र काययोग, (३) वैक्रिय काययोग, (४) वैक्रियमिश्र काययोग, (५) आहारक काय योग, (६) आहारकमिश्र काययोग, (७) कामण काययोग।

औदारिक शरीर द्वारा उत्पन्न हुई शक्ति से जीव के प्रदेशों में परिस्पन्द का कारणभूत जो प्रयत्न होता है उसे औदारिक काययोग कहते हैं। औदारिक शरीर की उत्पत्ति प्रारम्भ होने के प्रथम समय से लगाकर अन्तर्मुहूर्त तक मध्यवर्ती काल में जो अपरिपूण शरीर है वह औदारिकमिश्र काययोग है।

वैक्रिय शरीर के अवलम्बन से उत्पन्न हुए परिस्पन्द द्वारा जो प्रयत्न होता है उसे वैक्रिय काययोग कहते हैं। वैक्रिय शरीर की उत्पत्ति प्रारम्भ होने के प्रथम समय से लगाकर शरीर पर्याप्ति पूर्ण होने तक अन्तर्मुहूर्त के मध्यवर्ती अपरिपूण शरीर को वैक्रियमिश्र काय कहते हैं। उसके द्वारा होने वाला जो योग है, वह वैक्रियमिश्र काययोग कहलाता है।

अथ सूक्ष्म ज्येष्ठ में सदेह उत्पन्न हान पर भवविरति मुनि जिसके द्वारा केजली भगवान के पास जाकर अपने सदेह को दूर करता है, उस आहारककाय और उसके द्वारा उत्पन्न होने वाले योग को आहारक काययोग कहते हैं। आहारक शरीर की उत्पत्ति प्रारम्भ होने के प्रथम समय से लगाकर शरीर पर्याप्ति पूर्ण होने तक अन्तर्मुहूर्त के मध्यवर्ती अपरिपूण शरीर को आहारकमिश्र काय कहते हैं। उसने द्वारा जा योग उत्पन्न होता है वह आहारकमिश्र काययोग कहलाता है।

उमें के समूह को जयवा कामण शरीर नामक के उदय से उत्पन्न हान वाले काय का कामण काय और उनके द्वारा हान वाले योग का कामण काययोग कहते हैं। जयवा नामक यह है कि जय आशक्तिदि शरीरगणना के बिना सिर्फ उम से उत्पन्न हुए काय

(शक्ति) के निमित्त से आत्मप्रदेश-परिस्पन्द रूप जो प्रयत्न होता है उसे कार्मण काययोग कहते हैं ।

जीवस्थानो मे मनोयोग आदि योगो के लिए यह सामान्य नियम है कि सञ्जी पचेन्द्रिय जीवो के मन, वचन और काय यह तीनों योग और द्वीन्द्रिय से लेकर असञ्जी पंचेन्द्रिय तक के जीवो में वचन व काय-योग होते हैं तथा एकेन्द्रिय जीवो मे सिर्फ काययोग होता है । लेकिन काययोग के सात भेदो मे से सामान्य रूप से औदारिक काययोग तिर्यच और मनुष्यो को होता है और इनके अपर्याप्त अवस्था मे औदारिकमिश्र काययोग । वैक्रिय काययोग देव, नारक तथा वैक्रिय-लब्धिवान तिर्यच, मनुष्यो को तथा वैक्रियमिश्र काययोग अपर्याप्त देव, नारकों को तथा मनुष्य, तिर्यचों को वैक्रिय-लब्धिवान्य वैक्रिय शरीर के प्रारम्भ तथा परित्याग के समय होता है । आहारक काययोग चतुर्दश पूर्वधारी सयमी को और आहारकमिश्र काययोग आहारक शरीर के प्रारम्भ एव परित्याग के समय मे होता है । कार्मण काययोग विग्रह-गति व उत्पत्ति के प्रथम समय मे और केवली समुद्घात अवस्था मे होता है ।

विशेष रूप से जीवस्थानो मे योगो की सख्या वतलाने के लिए ग्रंथकार ने चौदह जीवस्थानो के अपर्याप्त और पर्याप्त की अपेक्षा दो विभाग करके योगों की सख्या का कथन किया है । अर्थात् पहले अपर्याप्त सात जीवस्थानो मे और पश्चात् पर्याप्त सात जीवस्थानो मे योगसंख्या वतलाई है । अपर्याप्त सात जीवस्थानो में योगो की सख्या निम्न प्रकार से समझनी चाहिए—

गाथा मे 'अपजत्तच्छविक कम्मुरलमीस जोगा' पद से छह अपर्याप्त जीवस्थानो मे कार्मण काययोग और औदारिकमिश्र काययोग यह दो योग वतलाये हैं । यद्यपि गाथा में छह अपर्याप्त जीवस्थानो के नामो का उल्लेख नहीं है किन्तु स्वोपज्ञ टीका मे उनके नाम इस प्रकार वतलाये हैं—

अपर्याप्ताना सूक्ष्मवादरद्वित्रिचतुरस्रिपचेन्द्रियाणा पटक अपर्याप्तपटक—
 अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त द्वीन्द्रिय,
 अपर्याप्त त्रीन्द्रिय, अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय, अपर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रिय ।
 यहाँ अपर्याप्त शब्द से लब्धि और करण दोनो प्रकार की अपर्याप्तता
 ग्रहण करना चाहिए ।

इन छह जीवस्थानो की अपर्याप्त दशा म कामण और औदारिक-
 मिश्र काययोग मानन का कारण यह है कि सभी प्रकार के जीवा को
 अतराल गति (विग्रहगति) मे तथा जन्म ग्रहण करने के प्रथम ममय म
 रामणयाग ही होता है, क्योंकि उस समय औदारिक आदि स्थूल
 शरीर का अभाव होने के कारण योगप्रवृत्ति केवल कामण शरीर से
 होती है और उत्पत्ति के दूसरे समय से लेकर स्वयोग्य पर्याप्तिया के
 पूण बन जाने तक मिश्र काययोग सम्भव है । क्योंकि उस अवस्था मे
 कामण और औदारिक आदि स्थूल शरीर के मयोग से योगप्रवृत्ति
 होती है । अपर्याप्त पटक मे सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि जिन छह जीवस्थाना
 के नाम गिनाय है, वे सब औदारिक शरीर वाले ह । इसलिए उनको
 अपर्याप्त अवस्था मे कामण काययोग के बाद औदारिकमिश्र काययोग
 ही हाता है ।

अपर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय म मनुष्य, तियच्च, देव और नारक जीव
 गमित है । इसलिए उसम कामण काययोग, औदारिकमिश्र काययाग
 और वक्रियमिश्र काययोग यह तीन योग माने है । मनुष्य और तियचा
 की अपेक्षा मे औदारिकमिश्र काययोग आर देव व नारको की अपेक्षा
 से वैक्रियमिश्र काययोग का समावेश किया है । इसका अर्थ यह हुआ
 कि संज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त मनुष्य और तियचा के कामण और
 औदारिकमिश्र काययोग तथा अपर्याप्त देव व नारका के कामण तथा
 वक्रियमिश्र काययोग होत हैं । इन दाना म कामण काययोग समान है,
 अत दोना मे कामण योग समान होने से तीन योग मान जाते हैं ।

गाथा मे 'तणु पज्जेसु उरलमन्ने' पद से मतान्तर का उल्लेख करते हुए कहा गया है कि उक्त सातो प्रकार के अपर्याप्त जीव जब शरीर पर्याप्ति पूर्ण कर लेते हैं तब उनमे औदारिक काययोग ही होता है, औदारिकमिश्र योग नहीं।^१ इस मतान्तर का अभिप्राय यह है कि शरीर पर्याप्ति पूर्ण बन जाने से शरीर पूर्ण बन जाता है। इसलिए अन्य पर्याप्तियों की पूर्णता न होने पर भी जब शरीर पर्याप्ति पूर्ण बन जाती है तभी से मिश्रयोग नहीं रहता हे किन्तु औदारिक शरीर वालो को औदारिक काययोग और वैक्रिय शरीर वालो को वैक्रिय काययोग होता है।

इस मत के अनुसार सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि छह अपर्याप्त जीवस्थानो मे कार्मण, औदारिकमिश्र और औदारिक यह तीन योग और अपर्याप्त सञ्जी पचेन्द्रिय मे कार्मण आदि उक्त तीन के साथ वैक्रियमिश्र तथा वैक्रिय इन दो योगो को मिलाने से कुल पाँच योग होते हैं।

इस मतान्तर के मानने वाले शीलाकाचार्य आदि प्रमुख आचार्य

- १ मतान्तर के उल्लेख मे ग्रन्थकार ने जो 'उरल' पद गाथा मे दिया हे। वह वैक्रिय काययोग का भी सूचक हे। इसलिए वैक्रिय शरीरधारी देव-नारको के शरीर पर्याप्ति पूर्ण बन जाने के बाद अपर्याप्त दशा मे वैक्रिय काययोग ममज्ञ लेना चाहिए। अथना यहाँ अपर्याप्त शब्द से अन्तर्मुहूर्त की आयु वाले लब्ध-अपर्याप्त का ग्रहण करना चाहिए और अन्तर्मुहूर्त की आयु वाले मनुष्य व तिर्यंच होते ह। देव और नारको की जघन्य आयु भी दस हजार वर्ष होने से उनकी विवक्षा नहीं की हे और लब्ध-अपर्याप्त जीव भी इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण करने के बाद ही मरते ह, उससे पहले नहीं। इसलिए यहाँ सिर्फ लब्ध-अपर्याप्त की विवक्षा की जाये तो किमी प्रकार का दोष नहीं हे, क्योंकि लब्ध-अपर्याप्त जीवो के औदारिक शरीर ही होता है, वैक्रिय शरीर नहीं, जिससे देव-नारको को ग्रहण करने की आवश्यकता नहीं हे।

हैं। उनका मतव्य है कि शरीर पर्याप्ति के पूण हो जाने के बाद भी दोष पर्याप्तियों के पूण न होने से अपर्याप्त माने जाने वाले जीवों में शरीर पर्याप्ति पूण हो जाने में शरीर पूण हो गया और उस स्थिति में औदारिक काययोग होता है।^१ इस मतान्तर को कामग्रन्थिक और सैद्धांतिक मत-भिन्नता भी कह सकते हैं। सिद्धांत में शरीर पर्याप्ति के पूण होने पर शरीर की निष्पत्ति मानकर औदारिक काययोग माना है और कमग्रन्था में सब पर्याप्तियों के पूण होने से बने हुए को औदारिक काययोग, क्योंकि जब तक इन्द्रिय, श्वासोच्छ्वास, भाषा और मन पर्याप्ति पूण न हा तब तक शरीर अपूण है और कामण शरीर का भी व्यापार चालू रहता है। इसलिए औदारिकमिश्र काययोग मानना युक्तिसंगत है।^२

ग्रन्थकार ने सैद्धांतिक मतान्तर का उल्लेख करके भी कामग्रन्थिक मत को मुख्य मानकर टीका में लिखा है कि सिर्फ शरीर पर्याप्ति के पूर्ण हो जाने में शरीर पूरा नहीं बनता है किन्तु शरीर की पूर्णता के लिए स्वयंभू मभी पर्याप्तियों का पूण होना आवश्यक है। इसलिए शरीर पर्याप्ति के बाद भी जब तक सभी पर्याप्तियाँ पूर्ण न हो जाय तब तक अपर्याप्त अवस्था है और उस अपर्याप्त अवस्था पर्यन्त मिश्रयोग मानना युक्तिसंगत है।^३

इस प्रकार ने अपर्याप्त जीवस्थानों में योग का कथन करके

१ औदारिककाययोगमित्यद्मनुष्यया शरीरपराप्तेष्वप्यम् तन्निस्तस्त्विति ।

—भाषासंग १।२।१ की टीका पृ० ६५

२ जीवविज्ञानी महाशय ने आगमिक मत की स्वीकार किया है।

३ यद्यपि तथा शरीरपर्याप्ति गमननिष्ठ तथापि इन्द्रियाच्छ्वासादीनामप्यपि निष्पन्नत्वात् शरीरस्याप्युत्पत्त्यात् अतएव कामणस्याप्यप्यपि व्याप्तिमाणात् औदारिकमिश्रमत्र तथा युक्त्या परमावृत्तिः ।

अव शेष रहे पर्याप्त सात जीवस्थानो मे योगों की सख्या का सकेत करते हैं।

पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय जीवो मे सभी योग पाये जाते हैं। क्योकि उनके आहार, शरीर, इन्द्रिय आदि छहो पर्याप्तियाँ होती हैं, जिससे उनकी मन, वचन, काययोग सम्बन्धी योग्यता विशिष्ट प्रकार की होती है। इसीलिए उनमे चारो मनयोग, चारो वचनयोग और सातो काययोग होते हैं।

यद्यपि पहले यह बताया गया है कि कर्मण, औदारिकमिथ और वैक्रियमिथ यह तीन योग अपर्याप्त अवस्था भावी हैं, तथापि सज्ञी पचेन्द्रियो के पर्याप्त अवस्था मे भी उनको मानने का कारण यह है कि कर्मण और औदारिकमिथ काययोग पर्याप्त अवस्था मे तब होते हैं जब केवली भगवान केवलि-समुद्घात^१ करते हैं। केवलि-समुद्घात के तीसरे, चौथे और पाँचवे समय मे कर्मण काययोग और दूसरे, छठे तथा सातवे समय मे औदारिकमिथ काययोग^२ तथा पहले और आठवे समय मे औदारिक काययोग होता है। वैक्रियमिथ काययोग पर्याप्त अवस्था में तब होता है जब कोई वैक्रिय लब्धिधारी मुनि आदि वैक्रिय शरीर को बनाते हैं।^३

१ केवली समुद्घात की स्थिति आठ समय प्रमाण है। इन आठ समयो मे केवली भगवान आत्म-प्रदेशो को सर्वलोकव्यापी बनाते हैं।

२ औदारिकप्रयोक्ता प्रथमाष्टमसमययोरसाविष्ट ।
मिथ्रीदारिकयोक्ता सप्तमपष्ठद्वितीयेषु ॥
कर्मणशरीरयोगी चतुर्थके पञ्चमे तृतीये च ।
समयत्रयेऽपि तस्मिन् भवत्यनाहारको नियमात् ॥

—उमास्वातिकृत प्रश्नरति प्रकरण २७६-२७७

३ वैक्रियमिथ संयतादेवैक्रिय प्रारभमाणस्य प्राप्यते, औदारिकमिथ-कर्मण-काययोगी तु केवलिनः समुद्घातावस्थायाम् ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२१

आहारक काययोग के अधिकारी सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त मनुष्य ही हैं। जब चतुदश पूवघर मुनि आहारक शरीर बनाते हैं तब आहारक शरीर के बनाने व त्यागन के समय तो आहारकमिश्र काययोग और उस शरीर को धारण करने के समय आहारक काययोग होता है। औदारिक काययोग सभी पर्याप्त मनुष्य, तिर्यंचा को होता है और वक्रिय काययोग के अधिकारी सभी पर्याप्त देव, नारक हैं। ये मनुष्य, तिर्यंच, देव और नारक सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त होते हैं अतः उनका ग्रहण सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान में किया है।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त जीवा को औदारिक काययोग माना गया है। क्योंकि उनमें जैसे मन और वचन की लब्धि नहीं है वैसे ही वक्रिय जादि लब्धि भी नहीं है। इसलिए उनमें वक्रिय काययोग जादि सम्भव नहीं है।

द्वीन्द्रिय, त्र्योन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और अस्ती पचेन्द्रिय—पर्याप्त जीवों में औदारिक काययोग और वचनयोग (अमत्यामृषा भाषा—व्यवहार भाषा रूप) यह दो योग मान गये हैं। इसका कारण यह है कि ये सभी जीव तिर्यंच हैं और तिर्यंच जीवा के शरीर औदारिक काययोग निष्पन्न होते हैं, इसलिए इनके औदारिक काययोग तो अवश्य होगा ही और वचनयोग इसलिए माना जाता है कि द्वीन्द्रिय जादि जीवा के स्पर्शन इन्द्रिय के अनन्तर रसना आदि श्रोत्रेन्द्रिय पर्यन्त एत-एत इन्द्रिय बढ़ना जाती है। इस इन्द्रियवृद्धि के क्रम में रस्तेन्द्रिय (जीभ) प्रथम है और जीव ध्वनि, दाब्दोच्चारण का साधन है, अतः जिन जीवा में रस्तेन्द्रिय हागी व किसी न किसी प्रकार के वचन (भाषा) ध्वनि या उच्चारण अवश्य करेंगे। किन्तु द्वीन्द्रिय जादि जीवा में भाषा प्रयोग न तो सत्य म्य हाता है और न मृषा म्य, किन्तु व्यवहार भाषा रूप होना है। इसलिए उनमें औदारिक

काययोग के साथ दूसरा व्यवहार-भाषा—अमत्या-मृषा-भाषा—रूप वचनयोग माना जाता है।^१

‘वायरि सविउव्विदुग’ यानी वादर एकेन्द्रिय जीवो को पर्याप्त अवस्था में औदारिक काययोग के साथ वैक्रियद्विक—वैक्रिय और वैक्रियमिश्र यह तीन योग माने जाते हैं। पृथ्वी, जल आदि पांच स्थावर वादर एकेन्द्रिय भी होते हैं और इनके पर्याप्त अवस्था में औदारिक योग तो होता ही है, लेकिन वैक्रिय और वैक्रियमिश्र योग होने के सम्बन्ध में यह ध्यान रखना चाहिए कि यह दो योग केवल वादर वायुकाय में होते हैं, क्योंकि वादर वायुकायिक जीवों के वैक्रियलब्धि होती है^२ और इससे जब वे वैक्रिय शरीर बनाते हैं तब वैक्रियमिश्र काययोग और वैक्रिय शरीर पूर्ण बन जाने पर वैक्रिय काययोग होता है।

१ विकलत्रिकासन्निपचेन्द्रियेषु पर्याप्तेषु औदारिककाययोगाऽस्त्यामृषामापालक्षणौ द्वौ योगावित्यर्थः । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२२

२ (क) आद्य तिर्यग्मनुष्याणां देवनारकयोः परम् ।
केपाचित्तलब्धिमद्वायुं नजितिर्यग्नुणामपि ॥

—लोकप्रकाश सर्ग-३

पहला (औदारिक) शरीर तिर्यच और मनुष्यो को होता है और दूसरा (वैक्रिय) शरीर देव, नारको, लब्धि वाले वायुकायिको व लब्धिवान मज्जी तिर्यच मनुष्यो को होता है।

(ख) वायुकायिक को लब्धिजन्य वैक्रिय शरीर होने का संकेत तत्त्वार्थ-भाष्य की टीका में भी किया गया है—

‘वायोश्च वैक्रिय लब्धिप्रत्ययमेव’ इत्यादि

—तत्त्वार्थ० २।४८ की भाष्यवृत्ति

(ग) दिगम्बर साहित्य में वायुकायिक, तेजस्कायिक को वैक्रियशरीर का स्वामी कहा है—

चतुर्थ कमग्रन्थ

वायुकायिक जीवा द्वारा निष्पन्न वक्रिय शरीर ध्वजाकार माना गया है। यह मतव्य श्वेताम्बर-दिग्म्वर साहित्य म समान रूप से माय है। जसे—

मस्तां तद्ध्यजाकार द्वधानामपि ब्रूह्माम् ।
स्यु गरीराप्यनियत सस्यानानीति तद्विब ॥

—सोकप्रकाश सग ५, श्लोक २५४

मगुरबुवि दुसुई कलायधय सण्णहो हवे देहो ।
पुद्वयो अवि चउण्ह तरुतसकाया अणेयविहा ॥

—गो० जीवकांड २०१

मसूर (जन्त विनेय), जल की विदु, सुदयो का समूह, ध्वजा इनके सट्या क्रम से पृथ्वी, जल, तेज और वायुकायिक जीवों का शरीर होता है तथा वनस्पतिकाय व उस जीवों का शरीर अनव प्रकार का होता है।

जीवस्याना म योगो की सट्या इस प्रकार जानना चाहिये—

- जीवस्यान का नाम
- १ सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त
 - २ सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त
 - ३ बाहर एकेन्द्रिय अपर्याप्त

- योगो की सट्या व नाम
- २ वामण औदारिकमिश्र
 - १ औदारिक काययोग
 - २ कामण, औदारिकमिश्र

वक्रियिच च्वनास्वाणा तत्रावायुकायिक पचन्द्रिय तियमनुष्याना च
पर्याचिद्रु ।
बाहर तज्वाऊ पचिदिय पुणगा विगुञ्चति ।
आर्गास्य त्तरारं विगुञ्चणप्प हव अ ति ॥

—तस्याप राजर्वातिक २।४६

—गो० जीवकांड २३३

बाहर तत्रस्वायिक और वायुनायिक तथा मनी पर्याप्त पचन्द्रिय तियच एव मनुष्य तथा भागभूमिज तियच, मनुष्य भा अपन औदारिक त्तरारं द्वारा त्रिनय त्तरार म यह वायुना पाया जाता है विभिन्ना करता है।

४ वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त	३ औदारिक, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र
५ द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	२ कार्मण, औदारिकमिश्र
६ द्वीन्द्रिय पर्याप्त	२ औदारिक, असत्यामृपा वचनयोग
७ त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	२ कार्मण, औदारिकमिश्र
८ त्रीन्द्रिय पर्याप्त	२ औदारिक, असत्यामृपा वचनयोग
९ चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	२ कार्मण, औदारिकमिश्र
१० चतुरिन्द्रिय पर्याप्त	२ औदारिक, असत्यामृपा वचनयोग
११ असंज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	२ कार्मण, औदारिकमिश्र
१२ असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त	२ औदारिक, असत्यामृपा वचनयोग
१३ सज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	३ कार्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रिय- मिश्र
१४ सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त	१५ सत्य मनोयोग आदि कार्मण काययोग पर्यन्त सभी

मतान्तर से जीवस्थानो के सातों अपर्याप्त भेदो मे जब उक्त सातो प्रकार के अपर्याप्त जीव शरीर पर्याप्ति पूर्ण कर लेते है तव उन्हे औदारिक काययोग भी होता है, औदारिकमिश्र नही ।

इस प्रकार से जीवस्थानो मे योगो की संख्या का प्ररूपण करने के पश्चात् अब जीवस्थानो मे उपयोगों का कथन करते है ।

सामान्य से ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग यह उपयोग के दो भेद हैं । उनमे से ज्ञानोपयोग के (१) मतिज्ञान, (२) श्रुतज्ञान, (३) अवधिज्ञान, (४) मनपर्यायज्ञान, (५) केवलज्ञान, (६) मति-अज्ञान,

(७) श्रुत-अज्ञान और (८) विभगनान (अवधि-अज्ञान)—यह आठ भेद हैं तथा दशानुपयोग के (१) चक्षुदशन, (२) अचक्षुदशन, (३) अवधिदशन, (४) केवलदशन—यह चार भेद होते हैं। कुल मिलाकर उपयोग के बारह भेद हैं। मतिज्ञान आदि रूप आठ प्रकार का ज्ञानोपयोग साकार (विशेष रूप) है और चक्षुदशन आदि रूप चार प्रकार का दशानुपयोग निराकार (सामान्य रूप) है। ज्ञान और दशन उपयोगों को क्रमशः साकार-निराकार अथवा विशेष-सामान्य रूप मानने का कारण यह है कि वस्तु उत्पादव्ययध्रौव्यात्मक है। जिसमें से उत्पाद-व्ययात्मक ज्ञान पर्यायरूप एवं त्रिकाल अस्तित्व रूप ज्ञान ध्रौव्यात्मक है। पर्याय प्रतिक्षण परिवर्तनशील होने से विशेष कहलाती हैं और उनका कुछ न कुछ आकार अवश्य होता है लेकिन ध्रौव्यात्मक रूप उन पर्यायों में सदैव अनुस्यूत रहता है। पर्यायों के परिवर्तित होते रहने पर भी वस्तु के अस्तित्व, सदात्मकता में किसी प्रकार की न्यूनाधिकता नहीं आती है। इसीलिए इस न्यूनाधिकता के न होने से वस्तु को निराकार, सामान्यात्मक माना जाता है। उनमें से ज्ञान वस्तुगत विशेष धर्मों का, उत्पत्ति विनाशात्मक पर्यायों का बोध कराता है और दशन के द्वारा वस्तु के सद्रूप ध्रौव्यात्मकता, सामान्य धर्म की प्रतीति होती है।

‘पञ्जसंनिधु शर उवजागा’ पर्याप्त सभी पंचेन्द्रिय जीवों में उक्त सभी बारह उपयोग पाये जाते हैं। इनमें से केवलज्ञान और केवल-दशन उपयोगों की स्थिति समय मात्र की और शेष छान्दस्विक दस उपयोगों की स्थिति अन्तर्मुहूर्त की मानी गई है।^१

१ एतन्मया क उपयोग की स्थिति अन्तर्मुहूर्त मानना क सम्बन्ध में चराम्बर और शिगम्बर ग्राह्य में समानता है। इन मन्त्रों का उत्तर निम्न प्रकार है —

पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय जीवो मे छद्मस्थो से लेकर केवलज्ञानियो तक का समावेश होता है और उनमे सभी उपयोग मानने का कथन सामान्य की अपेक्षा से है। छद्मस्थो मे उपयोग क्रमभावी होते हैं यानी दर्शन के पश्चात् ज्ञानोपयोग। इसमें किसी प्रकार का मतभेद नहीं है, किन्तु केवली के उपयोग सहभावी है या क्रमभावी, इसको लेकर मत-भिन्नता है। इस सम्बन्ध मे तीन पक्ष है।

प्रथम पक्ष सिद्धान्त का है। इसके समर्थक श्री भद्रवाहु स्वामी, जिनभद्रगणि क्षमाश्रमण आदि है। सिद्धान्त मे ज्ञान और दर्शन का अलग-अलग कथन है तथा उनका क्रमभावित्व वर्णित किया गया है। आवश्यक निर्युक्ति मे केवलज्ञान—केवलदर्शन दोनो के भिन्न-भिन्न लक्षण, उनके द्वारा सर्वविषयक ज्ञान और दर्शन का होना तथा युगपत् दो उपयोगों का निषेध स्पष्ट बतलाया है। केवलज्ञान और केवलदर्शन के भिन्न-भिन्न आवरण है, केवलज्ञान और केवलदर्शन की अनन्तता लब्धि की अपेक्षा है। उपयोग की अपेक्षा उनकी स्थिति एक समय की है। उपयोगो का स्वभाव ही ऐसा है कि जिससे वे क्रमशः प्रवृत्त होते हैं। इसीलिए केवलज्ञान और केवलदर्शन को क्रमभावी और अलग अलग माना जाता है।

दूसरा पक्ष केवलज्ञान और केवलदर्शन को युगपत् सहभावी

(क) उपयोगस्थितिकालोऽन्तर्मुहूर्तपरिमाण प्रकर्पाद् भवति ।

—तत्त्वार्थभाष्य २।८ की टीका

(ख) उपयोगतोऽन्तर्मुहूर्तमेव जघन्योत्कृष्टाम्याम् ।

—तत्त्वार्थभाष्य २।६ की टीका

(ग) मदिसुदओहिमणेहि य सगसगविसये विसेस विण्णाण ।

अतोमुहुत्तकालो उवजोगो सो दु सायारो ॥

इदियमणोहणि वा अत्थे अविसेसि दूण ज गहण ।

अतोमुहुत्तकालो उवजोगो सो अणायारे ॥

—गो० जीवकाड ६७४, ६७५

चतुर्थ कमग्रय

मानने वालों का है। इसके पोषक श्री मल्लवादीसूरि आदि हैं। उनका मतव्य है कि केवलज्ञानावरण और केवलदशनावरण का युगपत् क्षय होता है तथा पदायगत सामान्यविशेष धम सहभावी है, अतः आवरणक्षय रूप निमित्त और सामान्यविशेषात्मक विषय समकालीन होने से केवलज्ञान और केवलदशन युगपत् होते हैं। छाद्मस्थिक उपयोगों में कायकारणभाव या परस्पर प्रतिबन्ध-प्रतिबन्धक भाव बन सकता है, क्षायिक उपयोग में नहीं। क्योंकि बोध स्वभाव आत्मा जब निरावरण हो जाती है तब उसके दोनों क्षायिक उपयोग निरन्तर ही होने चाहिए। केवलज्ञान और केवलदशन की सादि-अपयवसिता (अनन्तता) युगपत् पक्ष में ही घट सकती है क्योंकि इस पक्ष में दोनों उपयोग युगपत् और निरन्तर होते रहते हैं। इसलिए द्रव्यादिक नय से उपयोगद्वय के प्रवाह को अनन्त कहा जा सकता है।

तीसरा पक्ष उभय उपयोगों का भेद न मानकर एक मानने वालों का है। इसके प्रस्तोता श्री सिद्धसेन दिवाकर हैं। उनका मतव्य है कि यथायोग्य सामग्री मिलने पर एक ज्ञान-पर्याय में अनेक घट-गटादि विषय प्रतिभासित होते हैं, वैसे ही आवरणक्षय, विषय आदि सामग्री मिलने पर एक ही केवल उपयोग पदार्थों के सामान्य विशेष उभय स्वरूप को जान सकता है। जैसे केवलज्ञान वं समय मतिज्ञानावरण आदि का अभाव होने पर भी मतिज्ञान आदि केवलज्ञान से अलग नहीं मान जाते हैं वैसे ही केवलदशनावरण का क्षय होने पर केवलदशन को केवलज्ञान से अलग मानना उचित नहीं है। विषय और क्षयापशम की विभिन्नता के कारण छाद्मस्थिक ज्ञान और दशन में भिन्नता मानी जा सकती है, किन्तु अनन्त विषयकता और क्षायिक भाव समान होने से केवलज्ञान और केवलदशन में किसी प्रकार का भेद नहीं माना जा सकता है। यदि केवलदशन को केवलज्ञान से

अलग माना जाये तो केवलदर्शन को सामान्यमात्र का विषय करने वाला होने से वह अल्प विषय वाला सिद्ध होगा, जिससे उसमें अनन्त विषयकत्व सिद्ध नहीं हो सकेगा। 'केवली का वचनोच्चार केवलज्ञान-केवलदर्शन पूर्वक होता है' यह कथन अभेद पक्ष में ही पूर्णतया घट सकता है। केवलदर्शन और केवलज्ञान सम्बन्धी आवरणभेद कथञ्चित् है अर्थात् वस्तुतः आवरण एक होने पर भी कार्य और उपाधि भेद की अपेक्षा से उसका भेद समझना चाहिए।^१

उपाध्याय श्री यशोविजयजी ने उक्त तीनों पक्षों का नयदृष्टि से समन्वय किया है कि सिद्धान्तपक्ष शुद्ध ऋजुसूत्रनय की अपेक्षा से, श्री मल्लवादीसूरि का पक्ष व्यवहारनय की अपेक्षा से और श्री सिद्धसेन दिवाकर का पक्ष संग्रहनय की अपेक्षा से जानना चाहिए।^२

केवली में उपयोग विषयक उक्त तीनों मतव्यों में से

१ दिगम्बर साहित्य में उक्त तीनों पक्षों में से दूसरा—युगपत् उपयोगद्वय पक्ष माना है—

जुगव वट्टइ णाण केवलणाणिस्स दसण च तथा ।

दिणयरपयासताप जह वट्टइ तह मुण्येव्व ॥

—नियमसार १६०

सिद्धाण सिद्धगई केवलणाण च दसण खविय ।

सम्मत्तमणाहार उवजोगाणक्कमपउत्ती ॥

—गो० जीवकांड ७३०

दसण पुव्व णाण छद्मत्थाण ण दोण्णिण उवउग्गा ।

जुगव जम्हा केवलि णाहे जुगव तु ते दो वि ॥

—द्रव्यसंग्रह ४४

२ ज्ञानविन्दु पृ० १६४

काम-ग्रथिका ने सिद्धान्तमत को स्वीकार करते हुए क्रमभावी माना है ।^१

पर्याप्त चतुरिन्द्रिय जार पर्याप्त असञ्जी पचेन्द्रिय मे चक्षुदशन, अचक्षुदशन तथा मति-अज्ञान व श्रुत-अज्ञान यह चार उपयोग होते हैं । इन चार उपयोगो के हाने का कारण यह है कि इनके पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है तथा आवरण की घनिष्टता से चक्षुदशन और अचक्षुदशन के अतिरिक्त अन्य दशनोपयोगो की तथा मति-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान के सिवाय अन्य ज्ञानोपयोगो की सम्भावना नहीं है । इसलिए चक्षुदशन आदि श्रुत-अज्ञान पर्यन्त चार उपयोग पर्याप्त चतुरिन्द्रिय व असञ्जी पचेन्द्रिय जीवा के मान जाते हैं ।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय जादि दस जीवस्थानो मे भी पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, असञ्जी पचेन्द्रिय के माने गये चार उपयोगो मे से चक्षुदशन नहीं होने से सिर्फ अचक्षुदशन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान यह तीन उपयोग होते हैं । इसका आशय यह है कि—१ सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त, २ सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, ३ वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, ४ वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त, ५ द्वीन्द्रिय अपर्याप्त, ६ द्वीन्द्रिय पर्याप्त, ७ त्रीन्द्रिय अपर्याप्त, ८ त्रीन्द्रिय पर्याप्त, ९ चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त, १० असञ्जी पचेन्द्रिय अपर्याप्त—इन दस प्रकार के जीवा के अचक्षुदशन, तथा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान यह तीन उपयोग हाते हैं ।

१ तत्र च क्रमशः न तु युगपत् उपजायानां तथा जीवस्य भावता योगपक्षात्समवात् ।

उक्तं च—समए दा पुरभागा' इति । श्री मद्राजसुत्वामिपादा अप्याहु —

नागमि समपमि य एता एगवरयमि उवउता ।

सम्यस्य षवलिस्ता ज्ञाय दा नरिव उवत्रागा ॥

(भाव० नियुक्ति गा० ६७९)

—चतुर्थ कर्मप्रश्न स्योपज्ञ टोका पृ० १२२

इन दस प्रकार के जीवों में तीन उपयोग मानना कार्मग्रन्थिक मत के अनुसार है, सैद्धांतिक मत के अनुसार नहीं। क्योंकि कार्मग्रन्थिक विद्वान् वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी-पचेन्द्रिय इन पाँच प्रकार के अपर्याप्त जीवों में पहला और दूसरा यह दो गुणस्थान मानते हैं—

सव्व जियठाण मिच्छे सगसासणि पण अपज्ज सन्नियुगं ।

सम्मि सन्नी दुविहो सेसेसुं सन्नियज्जत्तो ॥

—चतुर्थ कर्मग्रन्थ ४५

मिथ्यात्व गुणस्थान में सब जीवस्थान हैं। सासादन में पाँच अपर्याप्त (वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय) तथा दो संज्ञी (पर्याप्त और अपर्याप्त) कुल सात जीवस्थान हैं। अविरति में दो संज्ञी (अपर्याप्त और पर्याप्त) जीवस्थान हैं। उनके अलावा जेप ग्यारह गुणस्थानों में पर्याप्त संज्ञी जीवस्थान हैं।

लेकिन दूसरे गुणस्थान के समय मति आदि को ज्ञान रूप न मानकर अज्ञान रूप ही मानते हैं। इसलिए पर्याप्त-अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, पर्याप्त द्वीन्द्रिय और त्रीन्द्रिय इन प्रथम गुणस्थान वाले पाँच जीवस्थानों के समान वादर एकेन्द्रिय आदि उक्त पाँच प्रकार के अपर्याप्त जीवस्थानों में भी जिनमें दो गुणस्थान सम्भव हैं, अचक्षुर्दर्शन, मति-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान यह तीन उपयोग माने जाते हैं।

सिद्धान्त का मत उक्त मतव्य से भिन्न है कि सभी प्रकार के एकेन्द्रियों में—चाहे वे वादर, सूक्ष्म, पर्याप्त, अपर्याप्त हो—पहला मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है। किन्तु द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय इन चार अपर्याप्त जीवस्थानों में पहला, दूसरा ये दो गुणस्थान होते हैं। साथ ही सिद्धान्त में दूसरे गुणस्थान के

समय मति आदि को अज्ञान रूप न मानकर ज्ञान रूप माना है। अतएव सिद्धान्त के मतानुसार द्वीन्द्रिय जादि उक्त चार अपर्याप्त जीवस्थाना मे अक्षुदशन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान ये पांच उपयोग होते ह तथा द्वीन्द्रिय आदि उक्त चार के सिवाय दोष छह जीवस्थाना मे अक्षुदशन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान गह तीन उपयोग समझना चाहिए।

एकेन्द्रिय म मान गये तीन उपयोगा मे श्रुत-अज्ञान उपयोग को भी ग्रहण किया है। इस पर जिनासु प्रश्न करता है कि स्थानेन्द्रिय मतिज्ञानावरण कम या क्षयापशम होन से एकेन्द्रिया म मति-उपयोग मानना ठीक है, लेकिन भाषा और श्रवण लब्धि न हान के कारण उनमे श्रुत उपयोग वैसे माना जा सकता है? क्याकि शास्त्र म भाषा और श्रवण लब्धि वाला का ही श्रुतज्ञान माना है—

नायमुय नासासोयत्तद्विणो जुञ्जए न इयरस्त ।

नासाभिमुहस्त गुय सोऊण य ज हविञ्जाहि ॥

—विशेषावश्यक, १०२

—बोलन और सुनन की शक्ति वाले को भाष्युक्त हाता है दूसरा को नहीं। त्थाकि श्रुतज्ञान उन ज्ञान को रहत हैं जो बोलन की दृष्ट्या बाल अथवा बचन सुनन वाले या होता है।

इसका समाधान यह है एकेन्द्रिय जीमो के स्थानेन्द्रिय के सिवाय अन्य द्रव्येन्द्रिया के न हान पर भी वृथादि जीमो मे पांच भावेन्द्रिया या तथा ज्ञान और सुनन की शक्ति न हान पर भी एकेन्द्रिया म भाष्युक्त ज्ञान या हाता शास्त्र सम्मत है—

तह मुट्टन भाषिदिय ताच दंध्यदियावरोहे चि ।

तह दध्यगुया नायग्नि चि नायमुयं पत्थिवार्हुण ॥

—विशेषावश्यक, १०३

—जिस प्रकार द्रव्येन्द्रियो के अभाव मे भावेन्द्रियजन्य सूक्ष्मज्ञान होता है, इसी प्रकार द्रव्यश्रुत के अभाव मे भी पृथ्वीकायिक आदि जीवो को अल्प भावश्रुत होता है। यद्यपि यह भावश्रुत दूसरो जितना स्पष्ट नही होता है।

एकेन्द्रियो मे अस्पष्ट भावश्रुत मानने का कारण यह है कि उनमे आहार सज्ञा (अभिलाप) विद्यमान है और यह आहार-अभिलाप क्षुधा वेदनीय कर्म के उदय से होने वाला आत्मा का परिणाम विशेष है—

आहारसंज्ञा आहाराभिलाप क्षुधेदनीयोदयप्रभवःखत्वात्मपरिणामविशेषः इति ।
—आवश्यक हारिभद्री टीका, पृ० ५८०

आहारसज्ञा अर्थात् आहार का अभिलाप क्षुधावेदनीय कर्म के उदय से उत्पन्न होने वाला आत्मा का परिणामविशेष है। यह अभिलाप मुझे अमुक वस्तु मिले तो अच्छा, इस प्रकार के शब्द और अर्थ के विकल्पपूर्वक होता है और विकल्प सहित उत्पन्न होने वाले अध्यवसाय का नाम ही श्रुतज्ञान है—

इन्द्रियमणोनिमित्तं जं विष्णाणं सुयाणुसारेणं ।
निययत्युत्तिसमत्यं तं भावसुर्यं मईसेसं ॥

—विशेषावश्यक, १००

—इन्द्रिय और मन के निमित्ति से उत्पन्न होने वाला ज्ञान जो कि नियत अर्थ को कहने मे समर्थ है तथा श्रुतानुसारी (शब्द और अर्थ के विकल्प से युक्त) है, उसे भावश्रुत कहते है तथा इसके सिवाय शेष मतिज्ञान है।

उक्त कथन से यह स्पष्ट हो जाता है कि यदि एकेन्द्रियो मे श्रुत उपयोग न माना जाये तो उनमे आहार का अभिलाप नही घट सकता है। इसलिए बोलने और सुनने की शक्ति न होने पर भी उनमे अत्यन्त सूक्ष्म श्रुत-उपयोग होता है, यह अवश्य मानना चाहिए।

शास्त्र में जो भाषा और श्रवण लब्धि वाले को ही भावश्रुत कहा गया है, उसका तात्पर्य इतना ही है कि उक्त प्रकार की शक्ति वाले को स्पष्ट भावश्रुत होता है और दूसरो को अस्पष्ट ।

सजी पचेन्द्रिय अपर्याप्त में 'मणनाणचक्खुकेवलदुग विहूणा' मनपर्यायज्ञान, चक्षुदशन, केवलज्ञान, केवलदशन इन चार उपयोगों के सिवाय शेष आठ उपयोग होते हैं । सजी पचेन्द्रिय को अपर्याप्त अवस्था में आठ उपयोग इसलिए माने जाते हैं कि तीर्थंकर तथा सम्यग्दृष्टि देव, नारक जादि को उत्पत्ति के क्षण से ही मति, श्रुत, अवघिनान और अचक्षुदशन, अवघिदशन यह पांच उपयोग होते हैं तथा मिथ्यादृष्टि देव, नारक को जन्मसमय से ही मति, श्रुत, अवघि-अज्ञान और दो दशन होते हैं । दोनों प्रकार के जीवों (सम्यग्दृष्टि, मिथ्यादृष्टि) में दो दशन समान हैं अतः उनकी पुनरावृत्ति न करने से आठ उपयोग सजी पचेन्द्रिय जीवों को अपर्याप्त अवस्था में माने जाते हैं ।

मनी पचेन्द्रिय जीवों के अपर्याप्त दशा में मनपर्यायज्ञान आदि चार उपयोग न मानने का कारण यह है कि मनपर्यायज्ञान समयी जीवों को होता है, किन्तु अपर्याप्त अवस्था में समय सम्भव नहीं है तथा चक्षुदशन चक्षुरिन्द्रिय वालों को होता है और चक्षुरिन्द्रिय के व्यापार की अपेक्षा रखता है, किन्तु अपर्याप्त अवस्था में चक्षुरिन्द्रिय का व्यापार नहीं होता है । केवलज्ञान और केवलदशन यह दो उपयोग कमक्षयजय हैं, किन्तु अपर्याप्त दशा में कमक्षय होना सम्भव नहीं है । इसीलिए सजी पचेन्द्रिय जीवों के अपर्याप्त अवस्था में मनपर्यायज्ञान, चक्षुदशन तथा केवलदशन से ग्रहित आठ उपयोग माने जाते हैं ।'

१ पचसग्रह में चतुरिन्द्रिय, असी पचेन्द्रिय, मनी पचेन्द्रिय इन तीनों को

सञ्जी पचेन्द्रिय को अपर्याप्त अवस्था मे जो आठ उपयोग कहे गये है सो यहाँ अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए । क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त मे तो मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षु-दर्शन यह तीन उपयोग होते है ।

जीवस्थानो मे उपयोगो की संख्या इस प्रकार है—

जीवस्थान का नाम	उपयोगो की संख्या व नाम
१ सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त	३ मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान, अचक्षुर्दर्शन
२ सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त	३ " " "
३ वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त	३ " " "
४ वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त	३ " " "
५ द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	३ " " "
६ द्वीन्द्रिय पर्याप्त	३ " " "
७ त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	३ " " "
८ त्रीन्द्रिय पर्याप्त	३ " " "
९ चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	३ " " "
१० चतुरिन्द्रिय पर्याप्त	४ " " " चक्षुर्दर्शन
११ असञ्जी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	३ " " "
१२ असञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त	४ " " " चक्षुर्दर्शन
१३ सञ्जी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	८ केवलद्विक, मनपर्यायज्ञान, चक्षुदर्शन के सिवाय शेष
१४ सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त	१२ मतिज्ञान आदि केवलदर्शन पर्यंत

अपर्याप्त दशा मे इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के बाद चक्षुर्दर्शन होना माना हे । श्री मलयगिरिसूरि ने इसका उल्लेख निम्न प्रकार से किया है—
अपर्याप्तकारुचेह लब्ध्यपर्याप्तका वेदितव्या, अन्यथा करणापर्याप्तकेपु
चतुरिन्द्रियादिष्विन्द्रियपर्याप्ती सत्या चक्षुर्दर्शनमपि प्राप्यते मूलटीकायामा-
चार्येणाम्यनुज्ञानात् ।
—पचसंग्रह १।८ की टीका

चतुर्थ वमग्रथ

इस प्रकार से जीवस्थानो मे योग और उपयोग की सख्या का निर्देश करने के बाद अब आगे की दो गाथाओ मे लेश्या, वध आदि को बतलाते हैं।

जीवस्थानो मे लेश्या, वध, उदय, उदीरणा और सत्ता
सन्नितुगि छलेस, अपज्जवायरे पढमचउ ति सेसेसु।
सत्तद्व बन्धुदीरण सतुदया अट्ट तेरससु ॥७॥
सत्तद्वेग बधा सतुदया सत्त अट्ट चत्तारि।
सत्त-द्व-छ पच-दुग उदीरणा सन्नि पज्जत्ते ॥८॥

शब्दाय—सन्नितुगि, सनीद्विक म छलेस—छह लेश्यायें,
अपज्जवायरे—अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय मे पढमचउ—आठ की
चार, ति—तीन सेसेसु—शेष जीवा म सत्तद्व—सात अथवा आठ,
बधुदीरण—वध और उदीरणा, सतुदया—सत्ता और उदय, अट्ट—
आठ कर्मों की तेरससु—तेरह जीवस्थाना म ॥७॥
सत्तद्व—सात, आठ वेग—द्वह तथा एक, बधा—वध
सतुदया—सत्ता तथा उदय, सत्त—सात अट्ट—आठ चत्तारि—चार
सत्त द्व छ-पच-दुग—सात, आठ, छह पाच और दो उदीरणा—
उदीरणा, सन्नि पज्जत्ते—सनी पर्याप्त म ॥८॥

गाथाय—सनीद्विक मे छह लेश्याये होती है, अपर्याप्त
वादर एकेन्द्रिय म आदि की चार लेश्याय तथा शेष ग्यारह
जीवस्थानो म तीन लेश्यायें होती हैं। तेरह जीवस्थानो मे
सात या आठ कर्मों या वध और उदीरणा होती है किन्तु
सत्ता और उदय आठ ही कर्मों का होता है ॥७॥
पर्याप्त सनी पचेन्द्रिय मे वध सात, आठ, छह और एक
वम का तथा सत्ता और उदय सात आठ और चार कर्मों का
होता है। उदीरणा सात आठ, द्रह, पाँच और दो की
होती है ॥८॥

विशेषार्थ—इन दो गाथाओं द्वारा जीवस्थानों में लेश्या तथा कर्मों के वध, उदय, उदीरणा और सत्ता का कथन किया गया है।

जीवस्थानों में लेश्याओं का कथन जीवस्थानों के तीन विभाग करके किया है। पहले विभाग में सजी पचेन्द्रिय जीवों का ग्रहण किया है कि 'सन्निदुगि छ्लेस' सजीद्विक—संजी पचेन्द्रिय अपर्याप्त और सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त में कृष्णादि छहों लेश्याये पायी जाती हैं। दूसरे विभाग में अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय जीवों के लेश्याओं की संख्या बतलायी है कि 'अपज्ज वायरे पडमचउ' अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय में आदि की चार लेश्याये होती हैं और तीसरे विभाग में उक्त सजी पंचेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त तथा अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय जीवों के सिवाय 'ति सेसेसु' पद से गेप ग्यारह जीवस्थानों में कृष्णादि तीन लेश्यायें बतलायी हैं।

अपर्याप्त तथा पर्याप्त दोनों प्रकार के संजी जीवों में छह लेश्याये मानने का कारण यह है कि उनमें शुभ और अशुभ परिणामों के तीव्रतम आदि सभी प्रकार होना सम्भव हैं तब शुभ और अशुभ परिणामों से निष्पन्न सभी लेश्याये भी अवश्य होंगी। सारांश यह है कि संजी पचेन्द्रिय जीवों के पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्था में परिणामों की शुभाशुभता की विविध अवस्थाये पायी जाती हैं, अतः उन परिणामों से जन्य शुभ और अशुभ लेश्याये भी उनमें अवश्य पायी जायेंगी। इसी बात को बतलाने के लिए सजी पचेन्द्रिय जीवों के छह लेश्यायें होना माना जाता है।

अपर्याप्त सजी पचेन्द्रिय पद में अपर्याप्त का अर्थ करण अपर्याप्त है, क्योंकि उसी में छह लेश्याये होना सम्भव है। लब्धि-अपर्याप्त तो सिर्फ कृष्ण, नील, कापोत इन तीन लेश्याओं के अधिकारी है।

एकेन्द्रिय जीवों के दो भेद हैं—सूक्ष्म और वादर तथा सूक्ष्म व वादर भी पर्याप्त और अपर्याप्त की अपेक्षा से दो-दो प्रकार के हो

जाते हैं। यानी सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त और वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त के भेद से दो प्रकार के हैं। सामान्यतया सभी एकेन्द्रिय जीवों के कृष्ण, नील और कापोत यह तीन लेश्यायें होती हैं, लेकिन जब उनके वादर, सूक्ष्म आदि भेदा की अपेक्षा लेश्या का विचार करते हैं, तो अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय जीवों की यह विशेषता है कि उनका लेश्यान्वामित्व चार लेश्याओं 'कृष्ण, नील, कापोत और तेजोलेश्या' का है।

अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय जीवों में तेजोलेश्या मानने का कारण यह है कि तेजोलेश्या वाले ज्योतिषी यदि देव जब उसी लेश्या में मरते हैं और वादर पृथ्वीकाय, जलकाय या वनस्पतिकाय में जन्म लेते हैं तो उनके अपर्याप्त अवस्था में तेजोलेश्या होती है।^१

समस्त ससारी जीव लेश्यामान हैं और जन्म से लेकर मरण तक कोई न कोई लेश्या अवश्य पायी जाती है। अतः यह सामान्य नियम है कि जिस लेश्या में मरण हो, जन्मते समय वही लेश्या होती है।^२ इसलिए ज्योतिषी आदि देवों के तेजोलेश्या के परिणामों में मरण करके पृथ्वीकाय आदि एकेन्द्रिय जीवों में जन्म लेने पर अपर्याप्त दशा में तेजोलेश्या मानी जाती है।

पूर्वोक्त मनीषिणा और वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त इन तीन

- १ तेजोलेश्या प्रथमस्मिन्नप्राप्तः ? इति च उच्यते—महा
पुत्रात्रात्रास्मिन्नप्राप्तः मन्नेपञ्चतान्मनीषीणुः ।
मन्नेपञ्चतान्मनीषीणुः मन्नेपञ्चतान्मनीषीणुः ॥

—बृहद् सप्तहो १८०

नियमनान्मनीषीणुः देवः स्वगतान्मनीषीणुः च्युता मन्नेपञ्चतान्मनीषीणुः
तान्मनीषीणुः मन्नेपञ्चतान्मनीषीणुः तान्मनीषीणुः पञ्चतान्मनीषीणुः मा
प्राप्तः मन्नेपञ्चतान्मनीषीणुः ।

—चतुर्थ ब्रह्मसूत्र स्वोपनिषद् टीका पृष्ठ १२६

- २ अन्तर्गत मरण तः १४ उपनिषद् ।

जीवस्थानो के सिवाय शेष ग्यारह जीवस्थानो—(१) अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (२) पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (३) पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, (४) अपर्याप्त द्वीन्द्रिय, (५) पर्याप्त द्वीन्द्रिय, (६) अपर्याप्त त्रीन्द्रिय, (७) पर्याप्त त्रीन्द्रिय, (८) अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय, (९) पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, (१०) अपर्याप्त असञ्जी पचेन्द्रिय, (११) पर्याप्त असञ्जी पचेन्द्रिय मे कृष्ण, नील और कापोत यह तीन लेश्याये होती है। इन ग्यारह जीवस्थानो मे कृष्णादि तीन लेश्याये मानने का कारण यह है कि ये ग्यारह जीवस्थान अशुभ परिणाम वाले ही होते है। अतः उनमे अशुभ परिणामजन्य कृष्ण, नील, कापोत यह तीन अशुभ लेश्याये ही हो सकती है और शुभ परिणामो का अभाव होने से शुभपरिणामजन्य तथा शुभ परिणाम रूप तेजोलेख्या आदि तीन लेश्याये नही होती है।^१

जीवस्थानो मे लेश्याये इस प्रकार है—

जीवस्थान का नाम	लेश्याओं की संख्या व नाम
१ सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त	३ कृष्ण, नील, कापोत
२ सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त	३ " " "
३ वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त	४ " " " तेजोलेख्या
४ वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त	३ " " "
५ द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	३ " " "
६ द्वीन्द्रिय पर्याप्त	३ " " "

१ 'ति सेसेसु' त्ति प्रथमा इत्यनुवर्तते, प्रथमास्तिस्रः—कृष्णनीलकापोतलक्षणा 'शेषेषु' प्रागुक्तापर्याप्तपर्याप्तसञ्जिपचेन्द्रियापर्याप्तवादरैकेन्द्रियवर्जितेषु अपर्याप्तपर्याप्तसूक्ष्मैकेन्द्रियद्वीन्द्रियत्रीन्द्रियचतुरिन्द्रियाऽसञ्जिपचेन्द्रियपर्याप्तवादरैकेन्द्रियलक्षणेऽप्येकादशसु जीवस्थानेषु भवन्ति ता नान्या तेषा सदैवाऽशुभपरिणामत्वात्, शुभपरिणामरूपाश्च तेजोलेख्यादयः ।

७ त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	३	टृष्ण, नील, कापात
८ त्रीन्द्रिय पर्याप्त	३	" " "
९ चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	३	" " "
१० चतुरिन्द्रिय पर्याप्त	३	" " "
११ जसन्नी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	३	" " "
१२ जसन्नी पचेन्द्रिय पर्याप्त	३	" " "
१३ सन्नी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	६	" " "तेज, पद्म, गुक्ल
१४ सन्नी पचेन्द्रिय पर्याप्त	६	" " " " " "

इस प्रकार स जीवस्थाना म लश्याजा का स्वामित्व वतलान के बाद वध, उदय, उदीरणा और सत्ता का विचार करते हैं। यह वध आदि का विचार कर्मों की मूल प्रवृत्तिया को लेकर किया गया है कि प्रत्येक जीवस्थान म किसी एक समय म कर्मों की कितनी मूल प्रवृत्तिया का वध, उदय, उदीरणा या सत्ता सम्भव है।

जीवस्थाना म वन्ध आदि का तयन दो विभागा मे किया गया है। प्रथम विभाग म सन्नी पचेन्द्रिय पर्याप्त को छोड़कर शेष तरह जीवस्थाना म वध जादि वतलाया है और दूसरे विभाग म सन्नी पचेन्द्रिय पर्याप्त म। अत इस विभागानुसार पहले तरह जीवस्थाना म वध, उदय आदि का वतलात है।

पर्याप्त सभी पचेन्द्रिय जीवा का छोड़कर शेष अपर्याप्त, पर्याप्त, मूक्षम, वादर एवन्द्रिय आदि सभी प्रकार के जीव प्रत्येक समय सात अथवा आठ कर्मप्रवृत्तिया का वध करते हैं। सात या आठ प्रवृत्तिया म वध का मानन का कारण यह है कि जब आयुक्रम का वध नहीं होता तब सात प्रवृत्तिया का और आयुक्रम का वध हान पर आठ प्रवृत्तिया का वध होता है। प्रत्येक समय म आयुक्रम म वध न होना का कारण यह है कि आयु का वध एक नव म एर ही बार

जघन्य या उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त तक ही होता है और एक वार भी वन्ध होने का नियम यह है कि वर्तमान आयु का तीसरा, नौवाँ अथवा सत्ताईसवाँ आदि भाग शेष रहने पर ही परभव की आयु का वन्ध होता है। इस स्थिति में भी यदि वन्ध न हो सके तो अन्त में वर्तमान आयु के अन्तर्मुहूर्त प्रमाण शेष रहने पर परभव की आयु का वन्ध अवश्य होता है।

आयुकर्म के वन्ध होने की इस स्थिति के कारण आयुकर्म के भी वन्ध के समय तो आठ कर्मों का वन्ध और आयुकर्म के वन्ध का अवसर न होने की स्थिति में आयुकर्म को छोड़कर ज्ञानावरण आदि शेष सात कर्मों का वन्ध होता है।

सात या आठ कर्मों का जिन तेरह जीवस्थानों में वन्ध बतलाया गया है, उनके नाम इस प्रकार हैं—

- (१) अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (२) पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (३) अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, (४) पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, (५) अपर्याप्त द्वीन्द्रिय, (६) पर्याप्त द्वीन्द्रिय, (७) अपर्याप्त त्रीन्द्रिय, (८) पर्याप्त त्रीन्द्रिय, (९) अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय, (१०) पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, (११) अपर्याप्त असञ्ज्ञी पचेन्द्रिय, (१२) पर्याप्त असञ्ज्ञी पचेन्द्रिय, (१३) अपर्याप्त सञ्ज्ञी पचेन्द्रिय।

उपर्युक्त तेरह जीवस्थानों में सात या आठ कर्मों के वन्ध के समान ही प्रत्येक समय में सात या आठ कर्मों की उदीरणा हुआ करती है। सात कर्मों की उदीरणा तो आयुकर्म की उदीरणा न होने के समय—जीवन की अन्तिम आवलिका—में पायी जाती है। क्योंकि उस समय आवलिका-मात्र स्थिति शेष रहने के कारण उदयमान आयु की और अधिक स्थिति होने पर भी उदयमान न होने के कारण आगामी भव की आयु की उदीरणा नहीं होती है। शेष समय

म आठ कर्मों की उदीरणा हो सकती है ।^१ कर्मों की उदीरणा के लिए शास्त्रों में यह नियम बतलाया है कि जो कम उदय प्राप्त है, उसकी उदीरणा होती है, दूसरे की नहीं और उदय प्राप्त कम भी आवलिका-मान शेष रह जाता है तब से उसकी उदीरणा^२ रुक जाती है ।

उक्त तेरह प्रकार के जीवस्थानों में जो अपर्याप्त जीवस्थान है उनमें अपर्याप्त का जय लब्धि-अपर्याप्त लेना चाहिये, करण-अपर्याप्त नहीं । क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त जीवा के सात या आठ कर्मों की उदीरणा संभव है । वे अपर्याप्त अवस्था में ही मर जाते हैं इसलिये उनमें आवलिका मान आयु शेष रहने पर सात कर्मों की और उसके

१ नयोऽशसु जीवस्थानेषु सप्तानामष्टाना वा बध, सप्तानामष्टाना वा उदीरणा । तथाहि—यदाऽनुभूयमानमवायुपस्त्रिभागनवभागादिरूपे शेषे सति परमवायुबध्यते तदाऽष्टानामपि कमणा बध, शेष कालत्वायुषो बधामावात् सप्तानामव बध । तथा यदाऽनुभूयमानमवायुरदयावलिवावशेष भवति तदा सप्तानामुदीरणा अनुभूयमानमवायुषोऽनुदीरणात् आवलिकाशेषस्योदीरणाऽनहत्वात् । उदीरणा हि उदयावलिका बहिवर्तिनीम्य स्थितिम्य सकाशात् कपायसहितेन कपायासहितेन वा योगकरणेन दलिकमाकृष्य उदयसमयप्राप्तदलिकेन सहा नुभवन्म् ।

—चतुर्थ वमग्रय स्वोपज्ञ टीका पृ० १२४

२ उदयावनिवावहिरिल्लिठिर्द्विहिता कसायसहियासहिण्ण जोगकरणेण दलियमा वडिन्य उदयपत्तदनिदण सम अणुभवणमुदीरणा ।

—कमप्रकृतिचूर्णि

उदयावलिका से बाहर की स्थिति वाले दलिका को कपायसहित या कपाय सहित याग द्वारा खींचकर उदयप्राप्त दलिका के साथ भोग लेना उदीरणा है ।

उदीरणा व उक्त लक्षण का आगम यह है कि उदयावलिका के दलिका से उदीरणा नहीं होता है । अतएव कम का स्थिति आवलिका-मात्र शेष रहने के समय उसकी उदीरणा रुक जाना नियमानुकूल है ।

पूर्व आठ कर्मों की उदीरणा होती है। किन्तु करण-अपर्याप्त जीवों के अपर्याप्त अवस्था में मरने का नियम नहीं है। वे यदि लब्धि-पर्याप्त हुए तो पर्याप्त अवस्था ही में मरते हैं, इसलिये उनके अपर्याप्त अवस्था में आवलिका मात्र आयु शेष रहने और सात कर्मों की उदीरणा होना सम्भव नहीं है।

उक्त तेरह जीवस्थानों में यद्यपि वध और उदीरणा सात या आठ कर्मों की बतलाई है, लेकिन उदय और सत्ता के लिये यह नियम नहीं है। उदय तथा सत्ता तो आठों कर्मों की होती है। इसका कारण यह है कि सामान्यतया आठ कर्मों की सत्ता ग्यारहवें गुणस्थान तक और उदय दसवें गुणस्थान तक होता है। परन्तु पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय के सिवाय शेष तेरह जीवस्थानों में अधिक से अधिक पहला, दूसरा और चौथा यह तीन गुणस्थान सम्भव हैं। इसीलिये इन तेरह जीवस्थानों में आठों ही कर्मों की सत्ता और उदय माना गया है।^१

सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त के अतिरिक्त शेष तेरह जीवस्थानों में कर्मों के वध, उदीरणा, सत्ता और उदय को बतलाने के बाद अव सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान में कर्मों के वध आदि का निरूपण करते हैं।

सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान के सर्वश्रेष्ठ जीवस्थान होने से उसके कर्मों के वध आदि की अपनी विशेषता है कि वह प्रत्येक समय

१ तथाहि—एतेषु त्रयोदशसु जीवस्थानकेषु सर्वकालमष्टानामपि सत्ता, यतो-
ऽष्टानामपि कर्मणा सत्ता उपशान्तमोहगुणस्थानक यावदनुवर्तते। एते च
जीवा उत्कर्षतो यथासम्भवमविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थानकर्वातिन एवेति।
एवमुदयोऽप्येतेषु जीवस्थानेष्वष्टानामेव कर्मणा दृष्टव्य। तथाहि—सूक्ष्म-
सपरायगुणस्थानक यावदष्टानामपि कर्मणामुदयोऽवाप्यते, एतेषु च जीव-
स्थानकेषूत्कर्षतोऽपि यथासम्भवमविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थानकसम्भव इति।

में 'सत्तद्वृद्धेग वधा सात कम का, जाठ कम का, छह कम का और एक कम का वध कर सकता है। यानी सत्ती पचेन्द्रिय जीवा के उक्त चार वधस्थान^१ हैं।

उपर्युक्त चार वधस्थानों में स सात कर्मों का वधस्थान आयु-कम का वध नहीं होने के समय होता है। एक वार आयु का वध हो जान क बाद दूसरी वार उसका वध होने में जघय काल अन्तर्मुहूत प्रमाण और उत्कृष्ट काल छह मास कम तेतीस सागरोपम तथा अन्तर्मुहूत कम $\frac{2}{3}$ करोड पूव वप प्रमाण है। अतएव सात कर्मों के वधस्थान की स्थिति भी जघन्य से अन्तर्मुहूत प्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूत कम $\frac{2}{3}$ करोड पूव वप तथा छह मास कम तेतीस सागरोपम प्रमाण समझना चाहिये।

आठ कर्मों का वधस्थान आयुकम के वध के समय पाया जाता है। आयुवध जघय या उत्कृष्ट अन्तर्मुहूत तक होता है। इसीलिये आठ कर्मों के वधस्थान की जघय या उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूत प्रमाण है।

छह कर्मों का वधस्थान दसवे गुणस्थान में ही पाया जाता है। क्योंकि उसमें आयु और माहनीय इन दो कर्मों का वध नहीं हाता है। इस वधस्थान की जघय और उत्कृष्ट स्थिति दसव गुणस्थान के बराबर है अर्थात् जघन्य एव समय और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूत प्रमाण है।

१ जिन प्रवृत्तियों का वध एक मास (युगपत्) ही उन ६ समुदायों का वध स्थान रहता है। इसी प्रकार जिन प्रवृत्तियों की सत्ता एक मास पाइ जाय उन ६ समुदायों की सत्तास्थान, जिन प्रवृत्तियों का उदय एक मास पाया जाय उन ६ समुदायों का उदयस्थान तथा जिन प्रवृत्तियों की उन्नीरणा एक मास पाइ जाय उन ६ समुदायों का उन्नीरणास्थान रहता है।

एक कर्म का वधस्थान ग्यारहवे, बारहवे और तेरहवें इन तीन गुणस्थानों में होता है। इसका कारण यह है कि इन गुणस्थानों के समय सात वेदनीय कर्म के सिवाय अन्य कर्मों का वध नहीं होता है। ग्यारहवे गुणस्थान की जघन्य स्थिति एक समय की और तेरहवें गुणस्थान की उत्कृष्ट स्थिति नौ वर्ष कम करोड़ पूर्व वर्ष की है। अतएव इस वधस्थान की भी जघन्य स्थिति एक समय मात्र की ओर उत्कृष्ट नौ वर्ष कम करोड़ पूर्व वर्ष की समझना चाहिये।

गुणस्थानों की अपेक्षा यदि सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों के कर्म-वध का विचार किया जाये तो पहले मिथ्यात्व से लेकर सातवें अप्रमत्त-संयत गुणस्थान तक सात या आठ कर्मों का, आयुकर्म का वध न होने से आठवे, नौवे गुणस्थान में सात कर्मों का, दसवे गुणस्थान में छह कर्मों का तथा ग्यारहवे, बारहवे, तेरहवे गुणस्थान में एक कर्म (सात वेदनीय) का वध होता है।^१

सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त के सात, आठ, छह और एक यह चार वधस्थान कहे गये हैं किन्तु सत्ता और उदयस्थान तीन हैं जो सात,

१ (क) अयं चात्र तात्पर्यायं — मिथ्यादृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तेषु सप्तानामण्डानां वा वध, आयुर्वन्धाम्बावाद् अपूर्वकरणानिवृत्तिवादरयोश्च सप्तानां वन्ध, सूक्ष्मसम्पराये पण्णा वध, उपशान्तमोहादिष्वेकस्याः प्रकृतेर्वन्ध । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२५

(ख) पहले से सातवें गुणस्थान तक सात गुणस्थान में सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीव को जो सात या आठ कर्मों के वध का कथन किया गया है, उसमें तीसरा गुणस्थान ग्रहण नहीं करना चाहिये। क्योंकि तीसरे गुणस्थान में आयुकर्म का वध नहीं होता है।

तीसरे गुणस्थान की तरह आठवे, नौवे गुणस्थान में भी आयु-कर्म का वध नहीं होने से तीसरे, आठवे, नौवे इन तीन गुणस्थानों में सात कर्मों का वध समझना चाहिये।

वतुय कमग्रय
आठ और चार कर्मा के है। जिनका स्पष्टीकरण नीचे लिखे
अनुसार है—

आठ कर्मों का सत्तास्थान पहले मिथ्यात्व से ग्यारहवे उपशान्त
मोह गुणस्थान पर्यन्त ग्यारह गुणस्थानों में पाया जाता है। इसकी
स्थिति अभव्य की अपक्षा अनादि अनन्त और भव्य की अपेक्षा अनादि
सात है। अभव्य की अपेक्षा अनादि अनन्त मानने का कारण यह है
कि जैसे अभव्य की कम-परम्परा की आदि नहीं है वैसे ही उसका
अन्त भी नहीं है किन्तु भव्य की कम-परम्परा की आदि तो नहीं है,
अन्त अवश्य होता है।

सात का सत्तास्थान बारहवें गुणस्थान में होता है। इस सत्ता-
स्थान में मोहनीय कम के सिवाय शेष सात कर्मों का समावेश है।
मोहनीय कम के समावेश न करने का कारण यह है कि मोहनीय कम
का क्षय होने पर ही बारहवें गुणस्थान-शौणकपाय-वीतराग-छद्मस्थ
गुणस्थान की प्राप्ति होती है।

बारहवें गुणस्थान की उत्कृष्ट और जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूत
प्रमाण मानी जाती है अतः इस सत्तास्थान की स्थिति भी अन्तर्मुहूत
प्रमाण समझना चाहिये।

चार कर्मों का सत्तास्थान तेरहवें, चौदहवें गुणस्थान में पाया
जाता है। क्योंकि इन दोनों गुणस्थानों में चार घाती कर्मों का क्षय हो
जान पर चार जघनीय कर्मों की सत्ता शेष रहती है। इन दोनों गुण-
स्थानों की जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूत प्रमाण है और उत्कृष्ट स्थिति
को वष सात माह कम पूव वोटि वष की होती है। अतएव इन चार
कर्मों का सत्तास्थानों की जघन्य और उत्कृष्ट स्थिति क्रमशः अन्तर्मुहूत
और ती वष सात माह कम पूव वोटि वष प्रमाण समझना चाहिये।
आठ कर्मों का उदयस्थान पहल से दसवें तथा दस गुणस्थानों में
रहता है। इसी स्थिति अभव्य की अपक्षा अनादि अनन्त है।

किन्तु भव्य की अपेक्षा स्थिति के लिये दो विकल्प हैं। सामान्य भव्य की अपेक्षा तो अनादि-सान्त है किन्तु उपशम श्रेणि से पतित होने वाले भव्य की अपेक्षा सादि-सान्त है। क्योंकि उपशम श्रेणि से गिरने के बाद पुनः अन्तर्मुहूर्त में श्रेणि की जा सकती है। यदि पुनः अन्तर्मुहूर्त में श्रेणि न की जा सके तो कुछ कम अर्धपुद्गल परावर्तन के बाद अवश्य ही की जाती है। इसलिए आठ कर्म के उदयस्थान की सादि-सान्त स्थिति जघन्य से अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट से देशोन अर्धपुद्गल परावर्तन प्रमाण समझना चाहिये।

सात कर्मों का उदयस्थान ग्यारहवे और बारहवे इन दो गुणस्थानों में जानना चाहिये। सात कर्मों के उदयस्थान में मोहनीय कर्म को ग्रहण नहीं किया गया है, क्योंकि ग्यारहवे गुणस्थान में मोह का उपशमन हो जाने से तथा बारहवे गुणस्थान में मोह का क्षय हो जाने से मोहनीय कर्म का उदय नहीं रहता है।

सात कर्मों के उदयस्थान की जघन्य स्थिति एक समय मात्र और उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है। इसका कारण यह है कि एक समय मात्र की जघन्य स्थिति उस समय होती है जब जीव ग्यारहवे गुणस्थान में एक समय मात्र रहकर मरता है और अनुत्तर विमान में पैदा होता है तब पैदा होते ही आठ कर्मों का उदय अनुभव करता है। इस अपेक्षा से सात कर्मों के उदयस्थान की जघन्य स्थिति एक समय मात्र कही जाती है। उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त मानने का यह कारण है कि जो जीव बारहवे गुणस्थान को प्राप्त करता है, वह अधिक से अधिक उस गुणस्थान की स्थिति तक जो अन्तर्मुहूर्त प्रमाण होती है, सात कर्मों के उदय का अनुभव करता है। इसके बाद तो तेरहवे गुणस्थान को प्राप्त कर सिर्फ चार कर्मों (अघाती चतुष्क) के उदय का ही अनुभव करता है।

चार कर्मों का उदयस्थान तेरहवे और चौदहवे इन दो गुणस्थानों में पाया जाता है। क्योंकि इन गुणस्थानों में सिर्फ चार अघाती कर्मा का ही उदय रहता है। चार कर्मों के उदयस्थान की जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त प्रमाण और उत्कृष्ट स्थिति देश-ऊन पूव कोटि वष प्रमाण है।

सत्री पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान में आठ कम का, सात कर्म का, छह कम का, पाच कम का और दो कम का यह पाच उदीरणास्थान हैं।

आठ कम का उदीरणास्थान आयु कम की उदीरणा के समय और सात का उदीरणास्थान आयु कम की उदीरणा रुक जाने के समय होता है और आयु कम की उदीरणा तब रुक जाती है जब वतमान आयु आवलिका प्रमाण शेष रह जाती है।

आयु कम की उदीरणा पहले छह गुणस्थानों में होती है अतएव आठ कर्मा का उदीरणास्थान इन छह गुणस्थानों में पाया जाता है और वतमान आयु की अन्तिम आवलिका के समय पहला, दूसरा, चौथा, पाँचवाँ और छठा ये पाच गुणस्थान पाये जा सकते हैं। इसलिये सात का उदीरणास्थान इन पाच गुणस्थानों में समझना चाहिए। तीसरे मित्र गुणस्थान को सात कर्मा के उदीरणास्थान में ग्रहण नहीं करने का कारण यह है कि आवलिका प्रमाण आयु शेष रहने पर यह गुणस्थान सम्भव नहीं है। इसलिये इस गुणस्थान में आठ का उदीरणास्थान माना है।^१

१ तत्र यदाऽनुभूयमानमवायुरावलिकावशेष भवति तदा तत्रास्वभावत्वन तस्यानुदीयमाणत्वान् सप्तानामुदीरणा, यदा त्वनुभूयमानमवायु रावतिवावप न भवति तत्राऽष्टाना प्रवृत्तिनामुदीरणा। तत्र मिथ्या-दृष्टिगुणस्थात्कात् प्रभृति यावत् प्रमत्तसमयतगुणस्थानक तावत् सप्ताना

छह कर्मों का उदीरणास्थान मानवें गुणस्थान में लेकर दसवें गुणस्थान की एक आवलिका प्रमाण स्थिति बाकी रहने तक पाया जाता है। क्योंकि उस समय आयु और वेदनीय इन दो कर्मों की उदीरणा नहीं होती है।^{१)}

पाँच कर्मों का उदीरणास्थान दसवें गुणस्थान की अन्तिम आवलिका, जिममें नोदनीय कर्म की भी उदीरणा तक जाती है, से लेकर बाह्यवें गुणस्थान की अन्तिम आवलिका पर्यन्त है। इस समय में उदीरणायोग्य पाँच कर्मों के नाम हैं—जानावरण, द्यौनावरण, नाम, गोत्र और अन्तराय।

बाह्यवें गुणस्थान की अन्तिम आवलिका जिममें जानावरण, द्यौनावरण और अन्तराय इन तीन कर्मों की उदीरणा तक जाती है उससे लेकर तेरहवें गुणस्थान के अन्त पर्यन्त नाम और गोत्र इन दो कर्मों का उदीरणास्थान होता है।

अयोगिकेवली गुणस्थान अनुदीरक है। अयोगिकेवली गुणस्थान को अनुदीरक मानने पर जिज्ञामु प्रश्न करता है कि मयोगिकेवली गुणस्थान की तरह इस गुणस्थान में भी भवोपग्राही कर्म चतुष्टय का उदय है तब उसको अनुदीरक कैसे माना जा सकता है? इसका समाधान यह है कि—भवोपग्राही कर्म प्रकृतियों का उदय होने पर भी कर्म प्रकृतियों की उदीरणा के कारणभूत योग का अभाव

नष्टाना वा उदीरणा, सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणस्थानके तु मदेवाऽष्टानामेव उदीरणा, आयुष आवलिकारोपे मिथ्यगुणस्थानस्यैवाऽऽभावान् ।

—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२६

१) तथाऽप्रसन्नगुणस्थानकान् प्रभृति वाक्त् नृक्षमम्परायगुणस्थानकस्या-
वलिकारोपे न भवति तादृक् वेदनीप्रायुर्वजाना पर्यां प्रकृतिनामुदीरणा,
तदानीमितिद्विगृह्येन वेदनीप्रायुर्दीरणायोग्याव्यवनायस्थानानावात् ।

—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२६

चतुर्थ कमग्रय

होने से अयोगिकेवली गुणस्थान को अनुदीर्गक कहा गया है।^१
 सारांश यह है कि चौदहवें गुणस्थान में नाम और गोत्र का उदय
 रहने पर भी योग न रहने के कारण उनकी उदीरणा नहीं होती है।

सत्ता पचेन्द्रिय पर्याप्त जीव चौदह गुणस्थानों का अधिकारी है।
 यहाँ सामान्य से वधस्थान, सत्तास्थान आदि का कथन किया गया
 है। किस गुणस्थान में कौनसा वधस्थान आदि होता है, इसका
 विचार आगे किया जा रहा है। चौदह जीवस्थानों में गुणस्थान
 आदि आठ द्वारों और अल्पबहुत्व का विवरण सलग्न यत्र में देखिये।

इस प्रकार से जीवस्थानों में (१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उप-
 योग, (४) लेश्या, (५) वध, (६) उदय, (७) उदीरणा और (८)
 सत्ता इन आठ विषयों का विचार करने के पश्चात् जब मागणा
 स्थान को लेकर जीवस्थान आदि उह विषयों का विचार करते हैं।

१ अयोगिकवलिगुणस्थानके तु वतमानो जीव सवथानुदीरक एव । ननु
 तदानीमप्यप सयोगिकवलिगुणस्थानक इव भवोपप्राहितमचतुष्टयोदय
 यान् वतत तत वथ तदाऽपि तयोर्नामगात्रपारदीरका न भवति ? नप
 दाप , उदये सत्यपि मागमन्वपशत्वाद् उदीरणाया , तदानी च तस्य यागा
 सम्भवादिति ।
 —चतुर्थ कमग्रय स्वोपज्ञ टीका पृ० १२७

चौदह जीवस्थानों में गुणस्थान आदि आठ द्वार और पन्नवणा सूत्र के आधार से अल्पबहुत्व दर्शक यंत्र

जीवस्थानों में	१ सू ए अ	२ सू ए प	३ वा ए अ.	४ वा. ए. प	५ द्वी अ	६ द्वी प	७ त्री अ
गुणस्थान १४	पहला १	पहला १	पहला, दूसरा २	पहला १	पहला, दूसरा २	पहला १	पहला, दूसरा २
योग १५	कर्मण, औदा औदा मिश्र २/३	औदा १	कर्मण, औदा औदा मिश्र २/३	औदा. वैश्वद्विक ३	कर्मण, औदा औदा मिश्र २/३	औदा. असयामृषा २	कर्मण, औदा औदा मिश्र २/३
उपयोग १२	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान अचक्षु दर्शन ३	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान अचक्षु दर्शन ३	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान अचक्षु दर्शन ३	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान अचक्षु दर्शन ३	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान अचक्षु दर्शन ३	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान अचक्षु दर्शन ३	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान अचक्षु दर्शन ३
लेखा ६	आदि की ३	आदि की ३	आदि की ४	आदि की ३	आदि की ३	आदि की ३	आदि की ३
कर्मबन्ध उदय	७/८	७/८	७/८	७/८	७/८	७/८	७/८
उदीरणा सत्ता	८	७/८	८	८	८	८	८
अल्पबहुत्व गुणा	असख्यात गुणा	सख्यात गुणा	असख्यात गुणा	अनन्त गुणा	विशेषाधिक	विशेषाधिक	विशेषाधिक

८	९	१०	११	१२	१४
त्रा प	पु अ	पु प	अस ती पच अ	अस ती पच प	स ती पच अ
पहला	पहला, दूसरा	पहला	पहला, दूसरा	पहला	पहला, दूसरा
ओ १	वामण ओग	ओग	वामण, ओदा	ओग	वामण ओग द्विव
अगत्यापृथा	ओग निर	अगत्यापृथा	ओग निर मिश्र	असत्यापृथा	वश्रिमद्विक
२	२/३	२	२/३	२	३/५
मनिअपान	मनिअपान	मनिअपान	मनिअपान	मनिअपान, श्रुतअपान	कवलद्विक
श्रुतअपान	श्रुतअपान	श्रुतअपान	श्रुतअपान	वधु अचक्षु दान	मनपयाप
अचक्षु	अचक्षु	अचक्षु	अचक्षु	५	चक्षुदगान व
२	३	५	३	५	सिवाप
आदि की	आदि की	आदि की	आदि की	आदि की	कृष्णादि
२	३	३	२	२	६
२/८	३/८	७/८	७/८	७/८	८ ७ ६, १
८	८	८	८	८	७ ८, ६
२/८	७/८	७/८	७/८	७/८	७, ८, ६ ५ २
८	८	८	८	८	७, ८, ५
विपाधिब	विपाधिब	सस्थान गुणा	असस्थान गुणा	विदापाधिब	असस्थान गुणा
मवस वम					मवस वम

२. मार्गणास्थान अधिकार

मार्गणास्थान को लेकर (१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेश्या, और (६) अल्पबहुत्व, इन छह विषयों का विचार किया गया है। सर्वप्रथम मार्गणास्थान के नाम गाथा में बतलाते हैं—

गइइंदिए य काए जोए वेए कसायनाणेसु ।

संजमदंसणलेसा भवसम्मे सन्निआहारे^१ ॥६॥

शब्दार्थ—गइ—गति, इंदिए—इन्द्रिय में, य-और, काए—काय में, जोए—योग में, वेए—वेद में, कसाय—कषाय, नाणेसु—ज्ञान में, संजम—सयम, दंसण—दर्शन, लेसा—लेश्या, भव—भव्य, सम्मे—सम्यक्त्व में, सन्नि—सजी, आहारे—आहार में ।

गाथार्थ—गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, सयम, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, सजित्व, और आहारकत्व, ये मार्गणास्थान के चौदह भेद हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में ग्रन्थलाघव की दृष्टि से ग्रन्थकार ने मार्गणास्थान के भेदों की सख्या को अलग से न बतला कर नामों के माध्यम से सख्या का संकेत किया है कि मार्गणा के गति, इन्द्रिय आदि चौदह भेद होते हैं जिनके नाम यह हैं—

- १ (क) यह गाथा पचसग्रह (द्वार १, गाथा २१) में भी इसी प्रकार से दी गई है ।
 (ख) गो० जीवकांड में मार्गणा के चौदह भेदों के नाम इस प्रकार दिये गये हैं—

गइइदियेसु काये जोगे वेदे कसायणाणे य ।

सजमदसणलेसा भविया सम्मत्तसण्णि आहारे ॥१४२॥

१ गति मागणा	८ समय मागणा
२ इन्द्रिय मागणा	९ दशन मागणा
३ काय मागणा	१० लेश्या मागणा
४ योग मागणा	११ भव्यत्व मागणा
५ वेद मागणा	१२ सम्यक्त्व मागणा
६ कषाय मागणा	१३ सञ्चित्व मागणा
७ ज्ञान मागणा	१४ आहारकत्व मागणा

मागणा के इन भेदों में समस्त ससारी जीवा का समावेश हो जाता है। इन चौदह भेदों में से प्रत्येक मागणा के अवान्तर भेदों के नाम और उनके लक्षण आदि जग १० से १४ तक पाच गाथाओं में बतलाते हैं।

मागणा व उसके भेदों की व्याख्या

लोक में विद्यमान जीवों के अवेषण का मुख्य आधार है बाह्य आकार-प्रकार की अवस्था विशेष और उनमें विद्यमान त्रिकालावस्थायी भावों का समन्वय। सिर्फ बाह्य आकार-प्रकार, अवस्था की अपेक्षा से किये जाने वाले अवेषण में उन जीवों का ग्रहण—बोध नहीं होता जो बाह्य शरीर, इन्द्रिय आदि से रहित होकर आत्मिक भावों में विद्यमान हैं और सिर्फ भावों की अपेक्षा द्वारा किये जाने वाले अवेषण में शरीर, इन्द्रिय आदि की विभिन्नता रखने वाले जीवों का ग्रहण नहीं होगा। इसीलिये बाह्य शरीर आदि आहार प्रकार और भावों में युक्त सभी प्रकार के जीवों का बोध कराने के लिये मागणा की व्याख्या की जाती है—

समस्त जीव जिन भावों के द्वारा और जिन पर्यायों में अनुमागण किये जाते हैं अर्थात् ग्योजे जाते हैं, उन्हें मागणा कहते हैं। जीवराशि अनन्त है। उन अनन्त जीवों में जो जीव कम सहित होकर जन्म-मरण चक्र में मग्न हैं और परिभ्रमण करते रहते हैं उन्हें ससारी और सम रहित

जीवों को मुक्त कहते हैं। इस प्रकार की भिन्नता होने पर भी समस्त जीव ज्ञान, वर्जन आदि भावों और किसी न किसी अवस्था (पर्याय) में विद्यमान रहते हैं। यद्यपि मुक्त जीव वर्तमान में पर्यायातीत हो चुके हैं, उनमें पर्यायजन्य किसी प्रकार का भेद नहीं है, इन्द्रिय, वेद आदि नहीं रहे हैं लेकिन भूतपूर्वप्रज्ञापन्न नय की अपेक्षा पर्याय का आरोप कर उनको भी पर्यायवान मान लिया जाता है।

प्रस्तुत प्रसंग में ससारी जीवों का विवेचन मुख्य है। इसलिये गति, इन्द्रिय आदि—मार्गणा के चौदह भेद ससारी जीवों की अपेक्षा में किये गये हैं। मार्गणा के इन चौदह भेदों में ससारी जीवों की समस्त पर्यायों और उनमें विद्यमान भावों का समावेश हो जाता है। गति, इन्द्रिय आदि चौदह मार्गणा के लक्षण नीचे लिखे अनुसार हैं—

१ गति—गति नामकर्म के उदय से होने वाली जीव की पर्याय और जिससे जीव मनुष्य, तिर्यंच, देव या नारक व्यवहार का अधिकारी कहलाता है, उसे गति कहते हैं। अथवा चार गतियों—नरक, तिर्यंच, मनुष्य और देव में गमन करने के कारण को गति कहते हैं।^१

२. इन्द्रिय—त्वचा, नेत्र आदि जिन साधनों से आत्मा को सर्दी-गर्मी, काले-पीले आदि विषयों का ज्ञान होता है, वे इन्द्रिय हैं। अथवा अपने-अपने विषय का ज्ञान करने में अहमिन्द्रो के समान अपने को ही स्वामी—अधिकारी माने उन्हें इन्द्रिय कहते हैं। अथवा जो गूढ-सूक्ष्म आत्मा के अस्तित्व का ज्ञान कराने में कारण है उन्हें इन्द्रिय कहते हैं।

३. काय—जिसकी रचना और वृद्धि यथायोग्य औदारिक, वैक्रिय आदि पुद्गल स्क्वों से होती है और जो शरीर नामकर्म के

१. नारकत्वादपर्यायपरिणति ।

उदय से निष्पन्न होता है, उसे काय कहते हैं ।^१ अथवा जाति नामकम क अविनाभावी त्रस और स्थावर नामकम के उदय से होने वाली आत्मा की पर्याय को काय कहते हैं ।^२

४ योग—वीर्य शक्ति के जिस परिस्पन्दन से—आत्मिक प्रदेशों की हलचल से—आत्मा की गमन, भाजन आदि क्रियायें होती हैं^३ और जो परिस्पन्दन शरीर, भाषा, मनोव्यवस्था के पुद्गलों की सहायता से होता है, उस योग कहते हैं । अथवा पुद्गलविषयों के शरीर नामकम के उदय से मन, वचन, काययुक्त जीवों की जो कर्मों के ग्रहण करने में कारणभूत शक्ति है, उसे योग कहते हैं ।^४

५ वेद—जिसके द्वारा इन्द्रियजय, सयोगजय सुख का वदन किया जाये, उसे वेद कहते हैं ।^५ सयोगजय सुख के अनुभव की इच्छा वेद मोहनीयकम के उदय से होती है । अथवा वेद मोहनीयकम के उदय, उदीरणा से हानि वा नाश जोव के परिणामों का नमोह (ध्वस्तता) जिस गुण-दायक का विवेक नहीं रहता है, वह वेद है ।^६

१ यथायोग्यभौदारिकाविवर्तनागणरूपधय नीयत इति काय ।

—चतुर्थ कमप्रथ स्वोपेत टीका, पृ० १२७

२ आई अविनाभावी तमथावरउत्तरो ह्य वाचो । —गो० जीयकांड १८१

३ सुखाय धावनवत्तनादिचष्टास्वात्माजननि राग ।

—चतुर्थ कमप्रथ स्वोपेत टीका, पृ० १२७

४ पुद्गलविषयैर्ह्युत्तरण मणयणकायजुत्तरण ।

शिवस्य वा ह्य मत्ता चम्मागमकारण वाया ॥

—गो० जायकांड, गा० २१६

५ यद्यत्—अनुभूयते विद्यात्तु मुगमननति उद ।

—चतुर्थ कमप्रथ स्वोपेत टीका, पृ० १२७

६ अदरग योग्या परिणामय य ह्यद मनाहो ।

मनाहून न जालदि वाचो हि मुष वा उ वा ॥

—गा० जायकांड, गा० २७२

६. कषाय—कर्पाय मोहनीयकर्म के उदयजन्य ससार वृद्धि के कारणरूप मानसिक विकारो को कषाय कहते हैं। किसी पर राग करना, किसी पर द्वेष करना आदि मानसिक विकार है। अथवा कषाय जीव के उस परिणाम को कहते हैं जिससे मुख-दुःख रूप अनेक प्रकार के फल प्राप्त होते हैं और ससार रूप विस्तृत सीमा वाले कर्म रूप क्षेत्र का कर्षण किया जाता है।^१ अथवा सम्यक्त्व, देशचारित्र, सकल-चारित्र और यथाख्यातचारित्र का घात करने वाले परिणाम को कषाय कहते हैं।^२

७. ज्ञान—सामान्य-विशेषात्मक वस्तु मे से उसके विशेष अंश को जानने वाले आत्मा के व्यापार को ज्ञान कहते हैं।^३ अथवा जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक—भूत, भविष्य और वर्तमान काल संबन्धी—समस्त द्रव्य और उनके गुणों और पर्यायो को जाने वह ज्ञान है।^४

८. संयम—सावद्य योगों—पापजनक प्रवृत्तियों—से उपरत हो जाना, अलग हो जाना अथवा पापजनक व्यापार-आरम्भ, समारम्भ से आत्मा को जिसके द्वारा सयमित-नियमित किया जाता है, रोका जाता है, वह संयम कहलाता है।^५

१ सुहृदुक्खसु बहुसस्स कम्मक्खेत्त कसेदि जीवस्स ।

ससारदूरमेर तेण कसाओत्ति ण वेत्ति ॥—गो० जीवकांड, गा० २८२

२ सम्मत्तदेससयलचरित्तजहक्खादचरण परिणामे ।

घादति वा कसाया ॥—गो० जीवकांड, गा० २८३

३ सामान्यविशेषात्मके वस्तुनि विशेषग्रहणात्मको बोध इत्यर्थ ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

४ जाणइ तिकाल विसए दव्व गुणे पज्जए य बहु भेदे ।

—गो० जीवकांड, गा० २८६

५ सयमन-सम्यगुपरमण सावद्ययोगादिति सयम यद्वा सयम्यते-नियम्यत आत्मा पापव्यापारसम्भारादनेनेति सयम. ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

६ दशन—सामान्य-विशेषात्मक वस्तुस्वरूप में से वस्तु के सामान्य अंश को देखने वाले, जानने वाले चेतना के व्यापार को दशन कहने हैं।^१ अथवा सामान्य की मुरयतापूर्वक विशेष को गौण करके पदार्थ के जानने को दशन कहते हैं।^२

१० लेश्या—जिस परिणाम के द्वारा आत्मा का कर्मा के साथ श्लेषण चिपकना होता है उसे लेश्या कहते हैं।^३ अथवा जो कर्मों से आत्मा को लिप्त करती है, आत्मा और कर्म का सम्बन्ध होता है वह लेश्या है।

११ भव्यत्व—मोक्ष पाने की योग्यता प्राप्ति को भव्यत्व कहते हैं।^४

१२ सम्यक्त्व—माक्ष के अविरोधी आत्मा के परिणाम को सम्यक्त्व कहते हैं।^५ अर्थात् जीवादि पदार्थों का विपरीताभिनिवेश रहित होकर श्रद्धान करना सम्यक्त्व कहलाता है। इस प्रकार की श्रद्धा होने पर आत्मा की प्रवृत्ति अन्तर्मुखी हो जाती है। प्रशम, सवेग, निर्वेद, अनुकम्पा और आस्तिकता ये पांच लक्षण प्रायः सम्यग्दृष्टि

१ दृश्यते विलोक्यते वस्त्वनेनेति दशनम् यदि वा दृष्टिदशनम्, सामान्य विशेषात्मके वस्तुनि सामान्यात्मका बोध इत्यथ ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

२ सामान्य प्रधानमुपसजनीकृत विशेषमथगृहण दशनमुच्यते ।

—स्याद्वाद मजरी १।१०।२२

३ लिश्यते दिश्यते कमणा सहाऽऽमाजयति लेश्या ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२७

४ भवति—परमपदयोग्यतामासादयतीति भव्य सिद्धिगमनयोग्य ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

५ प्रशस्तो मोक्षाविरोधी वा प्रशमसवेगादिलक्षण आत्मधम इति ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

जीव मे पाये जाते है और अन्तर्मुखी परिणति होने से तत्त्व-चिन्तन मे रुचि रहती है ।

१३ सन्नित्व—दीर्घकालिकी सजा की प्राप्ति को सन्नित्व कहते है ।^१

१४ आहारकत्व—ओज-आहार, लोम-आहार, कवलाहार मे से किसी न किसी आहार को ग्रहण करना आहारकत्व है ।^२

औदारिक आदि तीन शरीर और आहार, शरीर आदि छह पर्याप्तियों के योग्य पुद्गलो के ग्रहण करने को आहार कहते है अथवा उपभोग्य शरीर के योग्य पुद्गलो का ग्रहण आहार कहलाता है ।

आहार का लक्षण गो० जीवकाड मे इस प्रकार वतलाया है—

उदयावणसरीरोदयेण तद्देहवयणचित्ताणं ।

णोकम्मवग्गणाणं गहण आहारय णाम ॥६६४॥

—शरीर नामकर्म के उदय से देह—औदारिक, वैक्रिय, आहारक इनमे से यथासम्भव किसी भी शरीर तथा वचन और द्रव्यमन रूप

१ सजान सजा—भूतभवद्भाविविभावस्वभाव पर्यालोचन सा विद्यते येषा ते सजिन ।
—चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

२ ओजआहारलोमाहारकवलाहाराणामन्यतममाहारमाहारयति — गृह्णातीत्याहार ।
—चतुर्थ कर्मग्रन्थ त्वोपज्ञ टीका, पृ० १२८

ओज आहार आदि के लक्षण इस प्रकार है—

सरिरेणोयाहारो तथाइ फासेण लोमआहारो ।

पक्खेवाहारो पुण कवल्लिओ होइ नायव्वो ॥

—प्रवचनसारोद्धार गा० ११८०

गर्भ मे उत्पन्न होने के समय जो शुक्र-शोणित रूप आहार कार्मण शरीर के द्वारा लिया जाता है वह ओज आहार, स्पर्शनेन्द्रिय द्वारा जो ग्रहण किया जाता है वह लोम और जो अन्न आदि खाद्य मुख द्वारा ग्रहण किया जाता है वह कवल-आहार ह ।

चतुर्थ वमप्रथ

वनने के योग्य नोकमवर्गणाओ का जो ग्रहण होता है, उसको आहार^१ कहते हैं।

इन मागणाआ मे सम्पूर्ण ससारी जीवो का समावेश हो जाता है। मूल म मागणाओ के चौदह भेद ह, लेकिन ससारी जीवो मे विद्यमान विभिन्नताये अनेक प्रकार की ह। कोई मनुष्य है तो कोई तियच (पशु) और कोई देव या नारक योनि का शरीर धारण किये हुए है। गति की अपेक्षा विद्यमान विभिन्नताओ की तरह इन्द्रिय, काय, नान आदि जय विभिन्नताये भी देखी जाती है। इसलिये उन अनेक प्रकार की विभिन्नताओ का समावश करने एव बोध कराने के लिये प्रत्येक मागणा के अवान्तर भेद कर लिये जाते हैं। गति आदि मागणाआ मे से प्रत्येक मागणा के अवान्तर भेदो के नाम आगे की गाथाआ मे कहते हैं।

गति, इन्द्रिय, काय और योग मागणा के भेद

सुरनरतिरिनिरयगइ इगवियतियचउपणिदि द्यक्काया ।
मूजलजलणाऽनिलवणतसा य मणवयणतणुजोगा ॥१०

गवाय—सुर—दय नर—मनुष्य, तिरि—तियच निरय—
नरव गइ—गति इग—एक चिय—दा, तिय—तीन चउ—चार,
पण—पांच, इदि—इन्द्रिय द्यक्काया—दह काय, मू—पृथ्वी
जल—पानी, जलण—अग्नि (तउ), अनिल—वायु षण—वनस्पति,
तसा—प्रस य—और, मण—मन, वयण—वचन, तणु—वाय
(घटीर), जोगा—याग ।

१ दिग्ध्वर माहित्य म जाहार व दह भद किए हुए मिलत है—
पाकम्मवम्महारो बबलाहारा य लप्यमाहारा ।
भोजमणो त्रि य वमसा जाहागे द्यव्विहो णयो ॥

—प्रमयकमलमातण्ड, द्वितीय परिच्छेद
नाहमाहार कमाहार, बबलाहार लप्याहार, भोजाहार जीर
मानसाहार, यह आहार व क्रमण दह भद हात है ।

गाथायं—देव, मनुष्य, तिर्यच और नरक यह चार गतियाँ है। एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय ये पाँच इन्द्रियाँ है। पृथ्वीकाय, जलकाय, अग्नि-काय, वायुकाय, वनस्पतिकाय और त्रसकाय ये छह काय है। मनोयोग, वचनयोग और काययोग ये तीन योग हैं।

विशेषार्थ—गाथा मे गति आदि चौदह मार्गणाओ में से गति, इन्द्रिय, काय और योग इन चार मार्गणाओं के अवान्तर (उत्तर) भेदो के नाम क्रमश वतलाये है। उनके नाम इस प्रकार है—

गति मार्गणा के भेद

‘सुरनरतिरिनिरयगइ’ इस पद मे गति मार्गणा के भेदो के नाम वतलाये है कि (१) देवगति, (२) मनुष्यगति, (३) तिर्यचगति और (४) नरकगति, यह गति मार्गणा के चार भेद हैं। देवगति आदि के लक्षण इस प्रकार है—

१. देवगति—आभ्यन्तर कारण—देवगति नामकर्म के उदय होने पर नाना प्रकार की वाह्य विभूति से द्वीप, समुद्रादि अनेक स्थानो पर इच्छानुसार क्रीड़ा करते हैं, विशिष्ट ऐश्वर्य का अनुभव करते हैं, दिव्य वस्त्राभूषणो की समृद्धि तथा अपने शरीर की साहजिक काति से जो दीप्तमान रहते है, वे देव कहलाते है तथा देवगति नामकर्म के उदय से होने वाली पर्याय (शरीर का विशिष्ट आकार) जिससे ‘यह देव है’ ऐसा व्यवहार किया जाता है, उसे देवगति कहते हैं।

२. मनुष्यगति—जो मन के द्वारा नित्य ही हेय-उपादेय, तत्त्व-अतत्त्व, आप्त-अनाप्त, धर्म-अधर्म आदि का विचार करते है, कार्य करने मे निपुण हैं, उत्कृष्ट मन के धारक है, विवेकशील होने से न्याय-नीतिपूर्वक आचरण करने वाले है वे मनुष्य हैं और ‘यह मनुष्य

है' इस प्रकार का व्यवहार कराने वाली मनुष्यगति नामकम की उदयजय पर्याय को मनुष्यगति कहते हैं।

३ तियचगति—जो मन, वचन, काय की कुटिलता को प्राप्त है, जिनकी आहारादि सजाये सुव्यक्त ह, निःकृष्ट अज्ञानी है, तिरछे गमन करते हैं और जिनके अत्यधिक पाप की बहुलता पाई जाती है उनको तिर्यच कहते हैं। तियचगति नामकम के उदय से होने वाली जिस पर्याय से जीव तिर्यच कहलाता है उसे तिर्यचगति कहते हैं। उपपाद जन्म वालो और मनुष्यो को छोड़कर शेष सब जीव तियचगति वाले होते हैं।

४ नरकगति—जो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव में तथा परस्पर में रत नहीं है अर्थात् प्रीति नहीं रखते है, सदव हिंसादि कार्यों में निरत—लग रहते हैं, जीवा को सदव कष्ट पहुँचाते रहते हैं, उहे नारक कहते हैं तथा नरकगति नामकम के उदय से जिस पर्याय को प्राप्त कर जीव 'नारक' कहलाता है, उसे नरकगति कहते हैं।

इन्द्रिय भागणा के भेद

गाथा में 'इन्द्रियतियचउपनिदि' पद से इन्द्रिय भागणा के पाँच भेदा के नाम बतलाये हैं। उक्त पाँच भेदा के नाम इस प्रकार हैं—

(१) एकेन्द्रिय, (२) द्वीन्द्रिय, (३) त्रीन्द्रिय, (४) चतुरिन्द्रिय, (५) पचेन्द्रिय।

१ एकेन्द्रिय—जिन जीवा के एकेन्द्रिय जाति नामकम का उदय होता है और सिर्फ एक स्पर्शन इन्द्रिय पाई जाती है उह एकेन्द्रिय कहते हैं।

२ द्वीन्द्रिय—जिन जीवा के स्पर्शन और रसन यह दो इन्द्रियाँ हैं तथा द्वीन्द्रिय जाति नामकम का उदय है उन जीवा का द्वीन्द्रिय कहते हैं।

३. त्रीन्द्रिय—जिस जाति मे त्रीन्द्रिय जाति नामकर्म के उदय से स्पर्शन, रसन और घ्राण यह तीन इन्द्रियाँ हो उसे त्रीन्द्रिय कहते है ।

४. चतुरिन्द्रिय—चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्म के उदय से जिन जीवो के स्पर्शन, रसन, घ्राण और चक्षु यह चार इन्द्रियाँ होती है वे जीव चतुरिन्द्रिय कहलाते है ।

५. पचेन्द्रिय—पचेन्द्रिय जीवो के स्पर्शन, रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र यह पाँच इन्द्रियाँ होती है और इन पाँच इन्द्रियो के होने मे निमित्त पचेन्द्रिय जाति नामकर्म है ।

काय मार्गणा के भेद

काय मार्गणा के छह भेद होते है—इसका सकेत गाथा मे 'छक्काया' पद से किया गया है और उन छह भेदों के नाम 'भूजल-जलणाऽनिलवणतसा' पद मे गिनाये है कि—

(१) पृथ्वीकाय, (२) जलकाय, (३) अग्निकाय, (४) वायुकाय, (५) वनस्पतिकाय और (६) त्रसकाय, यह कायमार्गणा के छह भेद है ।

१. पृथ्वीकाय—पृथ्वी से बनने वाले पार्थिव शरीर को पृथ्वीकाय कहते है ।

२. जलकाय—जलीय शरीर जो जल परमाणुओ से बनता है ।

३. अग्निकाय—इसको तेजस्काय भी कहते है । इन जीवो का शरीर तेज परमाणुओ से बनता है ।

४. वायुकाय—वायु से बनने वाले वायवीय शरीर को वायुकाय कहते है ।

५. वनस्पतिकाय—जिन जीवो का शरीर वनस्पतिमय होता है, वह वनस्पतिकाय है ।

पृथ्वी आदि का शरीर नामकर्म के उदय से स्व-योग्य रूप, रस,

गध और स्पश से युक्त पृथ्वी आदि में ही जनता है। ये पाचो काय स्थावर नामरुम वाले होते हैं।

६ तसकाय—जो शरीर चल फिर सकता है और जो तस नामरुम के उदय में प्राप्त होता है, उसे तसकाय कहते हैं।

द्वोद्वय से लेकर पंचेद्वय तक के जीवों को तस नामरुम का उदय होता है और वे अपने-अपने प्राप्त शरीर से चल फिर सकते हैं। हिताहित के लिये प्रवृत्ति निवृत्ति रूप क्रिया भी कर सकते हैं। पृथ्वी आदि वनस्पति पयन्त के जीव स्थानर कहनाते हैं।

योग भागणा के भेद

तस भागणा क पदचात् योग भागणा का क्रम है। उसके 'मण वयणतणुजोगा' मनोयोग, वचनयोग और काययोग यह तीन भेद हाते हैं। योग का स्वरूप पहने बतला चुके हैं कि मन, वचन और काय रु द्वारा होन वाले परिस्पदन को योग कहते हैं। मनोयोग आदि के लक्षण नीचे बतलाते हैं।

१ मनोयोग—जीव के उम व्यापार में मनोयोग कहते हैं जो जीवार्थ, वैकिय या आहारक गरीर के द्वारा ग्रहण किये हुए मन प्रयोग्य वगणा की सहायता से होता है। अथवा काययोग के द्वारा मन प्रयोग्य वगणाओं को ग्रहण करके मनोयोग में मन रूप परिणत हुए यस्तुविचारात्मक द्रव्य का मन कहते हैं जो उस मन के सह गरीर गणभूत योग को मनोयोग कहते हैं।^१ अथवा जिम योग का

१ दनाभ्य गम्प्रदाय क मठानुमार त्व्यमन को शरीरव्यापी और गरीर का समता चाहिये। दिग्म्बर गम्प्रदाय में द्रव्यमन का स्थान हृदय और जगत्त समस्त जसा माना है।

२ तनुवागन मन प्रायोग्यवगणाभ्या गृहीत्वा मनोवागन मनस्त्वन परिणमितानि यस्तुचित्तप्रयत्नानि द्रव्यानि मन इत्युच्यन्ते, तन मनसा सहकारिकारण भूतन योगा मनोयोग। —चतुष्षमग्रन्थ स्वापत्त टाका पृ० १२८

विषय मन है उसे मनोयोग कहते हैं। अथवा मनोवर्गणा से निष्पन्न हुए द्रव्यमन के अवलम्बन से जीव का जो सकोच-विकोच होता है, वह मनोयोग है।^१

२. वचनयोग—जीव के उस व्यापार को वचनयोग कहते हैं जो औदारिक, वैक्रिय या आहारक शरीर की क्रिया द्वारा सचय किये हुए भाषा द्रव्य की सहायता से होता है। अथवा भाषा-परिणामरूपता को प्राप्त हुए पुद्गलसमूह को वचन कहते हैं और उस सहकारी कारणभूत वचन के द्वारा होने वाले योग को वचनयोग कहते हैं^२ या वचन को विषय करने वाले योग को वचनयोग कहते हैं। अथवा भाषा-वर्गणा सबधी पुद्गल स्कधो के अवलम्बन से जो जीव-प्रदेशो का सकोच-विकोच होता है उसे वचनयोग कहते हैं।^३

३. काययोग—शरीरधारी आत्मा की शक्ति के व्यापार-विशेष को काययोग कहते हैं। अथवा जिसमें आत्म-प्रदेशो का सकोच-विस्तार हो, उसे तनु—शरीर, काय कहते हैं और उसके द्वारा होने वाले योग को काययोग कहते हैं। अथवा औदारिकादि सात प्रकार के कायो में जो अन्वयरूप से रहता है उसे सामान्य काय कहते हैं और उस काय से उत्पन्न हुए आत्म-प्रदेशपरिस्पन्द लक्षण वीर्य (शक्ति) के द्वारा जो योग होता है वह काययोग है।

१ मणवर्गणादोणिष्पणद्वमणमवलम्बिय जो जीवस्स सकोचविकाचो सो मणजोगो ।
—धवला टीका ७।२, १, ३३।७६।६

२ उच्यते इति वचन भाषापरिणामापन्न पुद्गलद्रव्यसमूह इत्यर्थं, तेन वचनेन महत्कारणभूतेन योगो वचनयोगः ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२८

३ नामावगता योगान्वाये अन्नद्विय जीवपदेनाण सकोचविकाचो सो विज्ञानोपाम ।
—धवला ७।२, १, ३३।७६।७

तत्त्वाथराजवार्तिक म मन, वचन और काय इन तीनों योगों की
वाह्य और आन्तरिक कारण दिखाकर बहुत ही स्पष्ट व्याख्या की
गई है। जो इस प्रकार है—

मनायोग—वाह्य और आन्तरिक कारणों से होने वाला जो मनन
के अभिमुख आत्मा का प्रदेशपरिस्पन्द, वह मनोयोग है। इसका
वाह्य कारण मनोवर्णना का आलम्बन और आन्तरिक कारण वीर्य-
न्तराय कम का क्षय, क्षयोपशम तथा नोर्द्रव्यावरण कम का
क्षयोपशम है।

वचनयोग—वाह्य और आन्तरिक कारणजन्य आत्मा का भाषा-
भिमुख प्रदेशपरिस्पन्द वचनयोग है। इसका वाह्य कारण पुद्गल
विषाकी शरीर नामरूप के उदय से हान वाला वचन वर्णना का
अवलम्बन और अन्तरिक कारण वीर्यन्तराय कम तथा मतिज्ञानावरण
और अक्षर श्रुतनासावरण कम का क्षयोपशम है।

काययोग—वाह्य और आन्तरिक कारणजन्य आत्मा का गमना-
दिष्ट सम्बन्धी प्रदेशपरिस्पन्द काययोग है। इसका वाह्य कारण
और्गणिक जाति विज्ञान व विज्ञान प्रसार की शरीर वर्णना का अवलम्बन
और अन्तरिक कारण वीर्यन्तराय कम का क्षयोपशम है।^१

१ पुद्गलविषाकिन् शरीरनामरूपेण व्यापारित्वायसात्मानोपगमात्तन्माल
वै मतिं वार्त्ता शरीरमत्पारादावरण क्षयोपशमापान्तिताम्बन्तरायान्ति
गतिं नन्व वाक्यविज्ञानाभिमुखस्यात्मनः प्रत्यक्षपरिस्पन्दाययोगः ॥

आन्तरिक वार्त्तान्तरायः ॥ शिवावरणभवावगममात्मनः मनः उपलब्धि
मतिप्रदाः पूर्वो कः शब्दनिमित्तात्तन्वः ॥ ५ मतिं मनः परिणामाभिमुखस्यात्मनः
प्रत्यक्षपरिस्पन्दाययोगः ॥

२ शरीरमत्पारादावरण क्षयोपशमापान्तिताम्बन्तरायान्ति
गतिं नन्व वाक्यविज्ञानाभिमुखस्यात्मनः प्रत्यक्षपरिस्पन्दाययोगः ॥

मनोयोग, वचनयोग और काययोग के उक्त लक्षणों के आधार पर जिज्ञासु तर्क करता है कि मनोयोग और वचनयोग यह दोनों काय-योग ही हैं, क्योंकि इन दोनों योगों के समय शरीर का व्यापार अवश्य रहता है तथा इन दोनों योगों के अवलंबनभूत मनोद्रव्य तथा भापा-द्रव्य का ग्रहण भी किसी न किसी प्रकार के शारीरिक योग से ही होता है।

जिज्ञासु के उक्त तर्क का समाधान यह है कि मनोयोग और वचनयोग काययोग से पृथक् नहीं हैं किन्तु काययोगविशेष है। मनोयोग और वचनयोग के व्यापार में काययोग सहकारी कारण है, क्योंकि जो काययोग मनन करने में सहायक होता है वही उस समय मनोयोग माना जाता है और जो काययोग भापा बोलने में सहकारी होता है वह उस समय वचनयोग कहलाता है। इसका सारांश यह है कि मुख्यता काययोग की है किन्तु काययोग की सहायता से होने वाले भिन्न-भिन्न व्यापार को व्यवहार के लिये काययोग के मनोयोग, वचनयोग और काययोग यह तीन भेद किये जाते हैं।

उक्त समाधान पर पुनः प्रश्न होता है कि जैसे मनन करने में, वचन बोलने में सहायक काययोग को मनोयोग और वचनयोग कहा जाता है, वैसे ही श्वासोच्छ्वास में सहायक होने वाले काययोग को श्वासोच्छ्वासयोग कहना चाहिए और तब तीन की बजाय चार योग मानना चाहिये। इस प्रश्न का यह समाधान है कि व्यवहार में मन और भापा का जैसा विशिष्ट प्रयोजन दिखता है वैसे श्वासोच्छ्वास का नहीं। यानी—शरीर, मन, वचन का प्रयोजन जैसा भिन्न और विशिष्ट है वैसे श्वासोच्छ्वास और शरीर का प्रयोजन भिन्न नहीं है। इसीलिये तीन ही योग माने जाते हैं।

इस प्रकार से गति से लेकर योग मार्गणा तक के अवान्तर भेदों के नामों को बतलाकर अब आगे की गाथा में वेद, कपाय और ज्ञान मार्गणाओं के भेदों को कहते हैं।

वेद, कषाय और नान मागणा के भेद

वेय नरित्थिनपुसा कसाय कोहमयमायलोभ त्ति ।

मइसुयऽवहिमणकेवलविभगमइसुअनाण सागारा ॥११॥

शब्दाथ—वेय—वद, नरित्थिनपुसा—पुरुष, स्त्री नपुंसक, कसाय—कषाय, कोह—क्रोध, मय—मान, माय—माया, लोभ—लोभ, त्ति—इस प्रकार मइसुयऽवहिमणकेवल—मति, श्रुत अवधि, मनपर्याय, केवल, विभग—विभग (कुअवधि), मइसुअनाण—मति श्रुत अज्ञान, सागारा—साकार उपयोग ।

गाथाय—पुरुष, स्त्री और नपुंसक ये तीन वेद हैं । क्रोध, मान, माया, लोभ ये कषाय के चार भेद हैं । मति, श्रुत, अवधि, मनपर्याय, केवलज्ञान तथा विभगज्ञान, मतिअज्ञान और श्रुतअज्ञान यह आठ भेद नान के हैं ।

विशेषाथ—गाथा मे वद मागणा के तीन, कषाय मागणा के चार और नान मागणा के आठ भेद का नाम उतलाये है । जिनके नाम क्रमशः इस प्रकार हैं—

वद मागणा के तीन भेद—(१) पुरुषवद, (२) स्त्रीवेद, (३) नपुंसकवद ।

कषाय मागणा के चार भेद—(१) क्रोध कषाय, (२) मान कषाय, (३) माया कषाय और (४) लोभ कषाय ।

नान मागणा के आठ भेद—(१) मतिज्ञान, (२) श्रुतज्ञान, (३) अवधिज्ञान, (४) मनपर्यायज्ञान, (५) केवलज्ञान, (६) मतिअज्ञान, (७) श्रुतअज्ञान, (८) अवधिअज्ञान (विभगज्ञान) । इन के अति आदि मागणाओं के भेदों के लक्षण क्रमशः इस प्रकार हैं—

वेद मागणा के भेद

१ पुरुषवेद—स्त्री के अतिगती उच्छ्रांता पुरुषवेद रहते हैं ।^१

१ अरस्य—पुरुषस्य मित्रय प्रति अनिताया नरवेद ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ खोपत टीका, पृ० १२६

अपेक्षा होने वाले अनन्तानुबंधी, अप्रत्याख्यानावरण आदि चार प्रकारों को न करके जाति की अपेक्षा बनने वाले क्रोध, मान, माया और लोभ यह चार भेद किये गये हैं जिनके लक्षण इस प्रकार हैं—

१. क्रोध—अतरंग मे परम उपशम रूप अनत गुण वाली आत्मा मे क्षोभ तथा बाह्य विषय मे अन्य पदार्थों के सम्बन्ध से क्रूरता, आवेग रूप विकार उत्पन्न होने को क्रोध कहते हैं अथवा अपने और पर का उपघात या अनुपकार आदि करने वाला क्रूर परिणाम क्रोध कहलाता है ।

क्रोध, रोष, सरम्भ यह तीनों समानार्थवाची है । इनके अर्थ मे कोई अन्तर नहीं है ।

२. मान—जिस दोष से दूसरे के प्रति नमने की वृत्ति न हो, छोटे-बड़े के प्रति उचित नम्रभाव न रखा जाता हो, जाति, कुल, तप आदि के अहकार से दूसरे के प्रति तिरस्कार रूप वृत्ति हो, उसे मान कहते हैं ।

मान, गर्व, स्तब्धत्व ये एकार्थवाची शब्द हैं ।

३. माया—आत्मा के कुटिल भाव को माया कहते हैं । दूसरे को ठगने के लिये जो कुटिलता या छल आदि किये जाते हैं, अपने हृदय के विचारों को छिपाने की जो चेष्टा की जाती है, वह माया है ।

४. लोभ—घन आदि की तीव्र आकाक्षा या गृद्धि को, बाह्य पदार्थों मे 'यह मेरा है' इस प्रकार की अनुराग बुद्धि को लोभ कहते हैं ।

चार भेद कर्मग्रन्थ और गो० जीवकांड (दिग्म्वर ग्रन्थ मे) समान हैं किन्तु गो० जीवकांड मे लेश्या और आयु वन्धावध की अपेक्षा क्रमशः चौदह-चौदह और वीम-वीम भेद भी बतलाये हैं । उन भेदों का वर्णन परिशिष्ट मे किया गया है । श्वेताम्बरीय ग्रन्थो मे इनका वर्णन देखने मे नहीं आया है ।

ज्ञान मागणा के भेद

ज्ञान मागणा के मतिज्ञान आदि विभगज्ञान पयत्त आठ भेद होते हैं। इन भेदा मे मतिज्ञान आदि केवलज्ञान पयन्त पाँच सम्यकज्ञाना रु साथ उनके प्रतिपक्षी कुमति, कुश्रुत और कुअवधि (विभगज्ञान) इन तीन अज्ञाना को इसलिये ग्रहण किया जाता है कि ये भी ज्ञान की एग अवस्था विशेष हैं तथा मिथ्यात्व सहित होने से इनके द्वारा पदाथ रा सम्यकज्ञान न होकर त्रिपरीत ज्ञान रूप काय होता है। मति ज्ञान आदि के लक्षण इस प्रकार हैं—

१ मतिज्ञान—इन्द्रिय और मन के द्वारा यथायोग्य स्थान म अवस्थित वस्तु के जाने वाले ज्ञान को मतिज्ञान कहते हैं।^१ अधिकतर यह ज्ञान वर्तमान कालिन विषया का जानता है।

२ श्रुतज्ञान—जो ज्ञान श्रुतानुसारी है, जिसमे गन्ध और ज्य रा सम्बन्ध भासित हाता है, जो मतिज्ञान व बाद होता है तथा शब्द व ज्य ही पर्यालापना र अनुसरणपूर्वक इन्द्रिय व मन के निमित्त र होत वाला है उस श्रुतज्ञान कहते हैं।^२ जम जल गन्ध सुनकर यह जानना कि यह शब्द पानी रा गन्ध है अथवा पानी रा देखकर यह विचारना कि यह जल गन्ध रा ज्य है। इसी प्रकार र उसके बारे मे तय-जन्म जाना रा विचार करना श्रुतज्ञान कहनाता है।

३ भवविज्ञान—इन्द्रिय और मन की महायता की अपक्षा न र माक्षान् जारता र द्वारा द्रव्य, भेद ज्ञान, नाय की मर्यादापूर्वक

१ मर्यादा—विषयमनाकारण नियत वस्तु परिच्छिद्यताजन्यति मति — साम्यभावस्थितवस्तुविषय इन्द्रियमनोनिमित्तात्ममविशेष ।

—चतुर्थ अध्याय स्वाध्याय टीका पृ० १२६

२ श्रुतज्ञान श्रुतम्—विषयमनाकारण नियत वस्तु परिच्छिद्यताजन्यति मति — साम्यभावस्थितवस्तुविषय इन्द्रियमनोनिमित्तात्ममविशेष ।

—चतुर्थ अध्याय स्वाध्याय टीका, पृ० १२६

पदार्थ का ग्रहण करना अवधिज्ञान कहलाता है। अथवा रूपी पदार्थों को विषय करने वाले ज्ञान को अवधिज्ञान कहते हैं।^१

४. मनपर्यायज्ञान—मन की पर्यायो को जानने वाले ज्ञान को मनपर्यायज्ञान कहते हैं। अथवा संज्ञी जीवों की मन की पर्यायो—चित्तनगत परिणामो को जानना मनपर्याय ज्ञान कहलाता है।^२ इस ज्ञान के होने में इन्द्रिय और मन की सहायता की नहीं किन्तु आत्मा के विशिष्ट क्षयोपशम की अपेक्षा होती है।

५. केवलज्ञान—ज्ञानावरण कर्म का निःशेष रूप से क्षय हो जाने पर जिसके द्वारा भूत, वर्तमान और भावी त्रैकालिक सब वस्तुएँ जानी जाती हैं उसे केवलज्ञान कहते हैं।^३ यह ज्ञान परिपूर्ण अव्याघाती, असाधारण, अनन्त, स्वतंत्र और अनन्तकाल तक रहने वाला होता है। केवलज्ञान की उत्पत्ति क्षयोपशमजन्य मति, श्रुत, अवधि, मनपर्याय छाद्मस्थिक ज्ञानों के क्षय होने पर होती है। इसीलिये इस ज्ञान को केवल, एक, असहायी ज्ञान कहते हैं।^४

१ अवधानमवधि—इन्द्रियाद्यनपेक्षमात्मन साक्षादर्थग्रहणम् यद्वा अवधि.—मर्यादा रूपिष्वेव द्रव्येषु परिच्छेदकतया प्रवृत्तिरूपा तदुपलक्षित ज्ञानमप्यवधि, अवधिश्च तद् ज्ञानम् च अवधिज्ञानम्।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२६

२ परि—सर्वतोभावे अवनमव., अवन गमन वेदनमिति पर्याया.। मनसि मनसो वा पर्यवो मन पर्यवः सर्वतस्तत्परिच्छेद इत्यर्थं, मन पर्यवश्च तद् ज्ञान च मन पर्यव ज्ञानम्। यद्वा मन पर्यायज्ञानम्... तेषा (संज्ञी जीवानाम्) मनसा पर्याया.—चिन्तनानुता परिणामा—मन पर्यायाः तेषु तेषा व सवन्धि ज्ञान मन पर्याय ज्ञानम्।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२६

३ शुद्ध वा केवल तदावरणमलकलकपकापगमात्..... यथावस्थित समस्त भूतमवद्भाविमावावमासि ज्ञानमिति।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका: पृ० १२६

४ केवल—एक मत्यादिरहितत्वात् 'नटुम्मि उ छाउमत्तियए नाणे'

—आवश्यक निर्युक्ति, गा० ५३६

६ मतिअज्ञान—मिथ्यादर्शन के उदय से होने वाले विपरीत मति उपयोग को मति-अज्ञान कहते हैं। जैसे घट आदि को एकात सद्वरूप या असद्वरूप ही मानना।

७ श्रुतअज्ञान—मिथ्यात्व के उदय से सहचरित श्रुतज्ञान को श्रुत-अज्ञान कहते हैं। चौरशास्त्र, हिंसाशास्त्र जादि हिंसादि पाप कर्मा के विधायक तथा असमीचीन तत्त्व के प्रतिपादक ग्रथ कुश्रुत और उनका ज्ञान श्रुत-अज्ञान कहलाता है।

८ अवधि-अज्ञान—इसका विभगज्ञान भी कहते हैं। मिथ्यात्व के उदय से रूपी पदार्था के विपरीत अवधिनान को अवधिअज्ञान (विभगज्ञान) कहते हैं।^१

मति, श्रुत और अवधि इन तीन के मिथ्यारूप भी होने का कारण यह है कि जिस समय मिथ्यात्व मोहनीय कम का उदय होता है तब पदाय के यथायथ स्वरूप का बोध नहीं हो पाता है तथा वस्तु स्वरूप का विपरीत या निरपेक्ष ज्ञान होता है और अवस्तु मे वस्तु तथा वस्तु मे अवस्तु रूप बुद्धि होती है।

सम्यग्दृष्टि के ज्ञान को ज्ञान कहते है, क्याकि वह प्रत्येक वस्तु को अनेकान्त दृष्टि से देखता है और उसका ज्ञान हेय-उपादेय की बुद्धि से युक्त होता है। लेकिन मिथ्यादृष्टि का ज्ञान व्यवहार म समीचीन होने पर भी प्रत्येक वस्तु को एकात दृष्टि से जानन वाला होता है। उसके नान मे हेय उपादेय का विवेक नहीं हाता है।

मनपर्याय और केवल यह दो ज्ञान सम्यक्त्व के सद्वभाव म ही होते हैं। इसलिय यह दोना अज्ञान रूप नहीं है।

मतिनान जादि आठ प्रकार के नान साकार इसलिये कहलाते हैं कि य वस्तु के प्रतिनियत आकार को ग्रहण करने वाले हैं। यानी

१ वि—विशिष्टस्य अवधिनानस्य नग विषय इति विभग ॥

ज्ञेय पदार्थ सामान्य-विशेषात्मक उभयरूप हैं। उनमें ज्ञान के द्वारा विशेषरूप (विशेष आकार) जाना जाता है।

इस गाथा में वेद, कर्पाय और ज्ञान मार्गणा के भेदों का निरूपण करने के पश्चात् आगे की गाथा में सयम और दर्शन मार्गणा के भेदों की संख्या बतलाते हैं।

सयम और दर्शन मार्गणा के भेद

सामइय छेय परिहार सुहुम अहखाय देस जय अजया ।

चक्खु अचक्खु ओही केवलदंसण अणागारा ॥१२॥

शब्दार्थ—सामइय—सामायिक, छेय—छेदोपस्थापनीय, परिहार—परिहारविशुद्धि, सुहुम—सूक्ष्मसपराय, अहखाय—यथाख्यात, देसजय—देशविरति, अजया—अविरति, चक्खु—चक्षुदर्शन, अचक्खु—अचक्षुदर्शन, ओही—अवधिदर्शन, केवलदंसण—केवलदर्शन, अणागारा—अनाकारोपयोग।

गाथार्थ—सामायिक, छेदोपस्थापनीय, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसपराय, यथाख्यात, देशविरति, और अविरति यह सयम के सात भेद हैं तथा चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन ये चार अनाकार उपयोग हैं।

विशेषार्थ—गाथा के पहले चरण में सयम मार्गणा के सामायिक आदि सात भेदों के नाम तथा दूसरे चरण में चक्षुदर्शन आदि दर्शन मार्गणा के चार भेदों के नाम बतलाये हैं।

सयम मार्गणा के भेद

सयम मार्गणा के सात भेद हैं। जिनके नाम इस प्रकार हैं—
(१) सामायिक, (२) छेदोपस्थापनीय, (३) परिहारविशुद्धि, (४) सूक्ष्म-सपराय, (५) यथाख्यात, (६) देशविरति, (७) अविरति।

१ सामायिक—रागद्वेष के अभाव को समभाव कहते हैं और जिस सयम से समभाव की प्राप्ति हो वह सामायिक सयम कहलाता

है ।^१ अथवा ज्ञान, दशन, चारित्र्य को सम कहते हैं और उनकी आय—लाभ प्राप्ति होने को समाय तथा समाय के भाव को अथवा समाय को सामायिक कहते हैं ।^२

सामायिक के दो भेद हैं—१ इत्वर, २ यावत्कथित । इत्वर सामायिक वह है जो अभ्यासार्थी शिष्या को स्थिरता प्राप्त करने के लिए पहले पहल दिया जाता है और जिसकी काल-मर्यादा उपस्थापन पयन्त—बड़ी दीक्षा लेने तक—मानी जाती है । यह समय भरत और ऐरावत क्षेत्र में प्रथम और अन्तिम तीर्थंकर के शासन के समय ग्रहण किया जाता है । इसके धारण करने वालों को प्रतिक्रमण सहित अहिंसा, सत्य आदि पांच महाव्रत अंगीकार करने पड़ते हैं तथा इसके स्वामी स्थितकल्पी^३ होते हैं ।

यावत्कथित सामायिक समय वह है जो ग्रहण करने के समय से जीवनपयन्त पाला जाता है । यह समय भरत और ऐरावत क्षेत्र में मध्यवर्ती दो से लेकर तेईस तीर्थंकर पयन्त वार्डस तीर्थंकरों के शासन में ग्रहण किया जाता है । इस समय को धारण करने वालों के महाव्रत चार और कल्प स्थितास्थित होता है ।

२ छेदोपस्थापनीय समय—पूव समय पर्याय को छेदकर फिर स

१ सम रागद्वयविप्रमुक्तो यः सर्वभूतान्यात्मवत् पश्यति, आयो लाभ प्राप्ति रिति पर्याया समस्य आयः समायः समाय एव सामायिकः ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३०

२ ममानां—ज्ञानदशनचारित्र्याणामाय —लाभः समायः समाय एव सामायिकः ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३०

३ आचलनय जीर्णिक, गम्यातरपिण्ड राजपिण्ड वृत्तिवम, यत्र ज्येष्ठ, प्रतिक्रमण, मास और पयुषणा—इन दश कल्पों में जो स्थित हैं व स्थित कल्पों और गम्यातरपिण्ड यत्र, ज्येष्ठ तथा कृतिकम इन चार नियमों में स्थित तथा शेष छह कल्पों में जो अस्थित होत हैं व स्थितास्थितकल्पी कहलाते हैं ।

—आवश्यक हरिभद्रो वृत्ति पृ० ७६०

उपस्थापन (व्रतारोपण) करना छेदोपस्थापनीय सयम कहलाता है।^१ इसका आशय यह है कि पहले जितने समय तक संयम का पालन किया हो उतने समय को व्यवहार में न गिनकर दुबारा सयम ग्रहण करने के समय से दीक्षाकाल गिनना व छोटे-बड़े का व्यवहार करना छेदोपस्थापनीय सयम है। इसके (१) सातिचार और (२) निरतिचार यह दो भेद होते हैं।

सातिचार छेदोपस्थापनीय सयम उसे कहते हैं जो किसी कारण से मूलगुणो—महाव्रतों का भंग हो जाने पर फिर से ग्रहण किया जाता है।

निरतिचार छेदोपस्थापनीय सयम उसको कहते हैं जिसको इत्वर सामायिक सयम वाले बड़ी दीक्षा के रूप में ग्रहण करते हैं। यह सयम भरत, ऐरावत क्षेत्र में प्रथम और चरम तीर्थंकर के साधुओं को होता है और एक तीर्थ के साधु जब दूसरे तीर्थ में सम्मिलित होते हैं तब ग्रहण करते हैं। जैसे कि पार्वनाथ के केशी आदि श्रमण जब भगवान महावीर के तीर्थ में सम्मिलित हुए थे तब पुनर्दीक्षा रूप में इसी सयम को ग्रहण किया था। यह छेदोपस्थापनीय सयम भरत और ऐरावत क्षेत्र में पहले और अन्तिम तीर्थंकर के समय में ही होता है।

३. परिहारविशुद्धि संयम—परिहार का अर्थ है तपोविशेष और उस तपोविशेष से जिस चारित्र्य में विशुद्धि प्राप्त की जाती है उसे परिहारविशुद्धि संयम कहते हैं।^२ अर्थात् जिसमें परिहारविशुद्धि

१. तत्र पूर्वपर्यायस्य छेदोपस्थापना महाव्रतेष्वारोपण यत्र चारित्र्ये तत् छेदो-
पस्थापनम् ।
—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३०

२. परिहरण परिहारस्तपोविशेषस्तेन विशुद्धिर्यस्मिन्चारित्र्ये तत् परिहार-
विशुद्धिकम् ।
—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३१

नामक तपस्या की जाती है वह परिहारविशुद्धि सयम कहलाता है ।
इसके दो भेद हैं—

(१) निर्विश्यमान, (२) निर्विष्टकायिक ।

परिहारविशुद्धि सयम को धारण करने वाले निर्विश्यमान और उस सयम के धारको की सेवा करने वाले निर्विष्टकायिक कहलाते हैं ।

परिहारविशुद्धि तपस्या का विधान सक्षेप में इस प्रकार है^१—

नौ साधुओं का गण (समुदाय) होता है । जिसमें से चार इस तप का आचरण करने वाले तथा शेष रहे पाँच में से चार उनके परिचारक और एक वाचनाचाय बनते हैं । तपस्या करने वाले ग्रीष्मकाल में जघन्य एक, मध्यम दो और उत्कृष्ट तीन उपवास तथा शीतकाल में जघन्य दो, मध्यम तीन और उत्कृष्ट चार उपवास तथा वर्षा ऋतु में जघन्य तीन, मध्यम चार और उत्कृष्ट पाँच उपवास करते हैं । यह क्रम छह मास तक चलता है और पारणे के दिन अभिग्रह सहित 'आयविल व्रत'^२ करते हैं । परिचारक पद ग्रहण करने वाले सदा आयविल ही करते हैं ।

दूसरे छह महीनों में तपस्या करने वाले तो परिचारक बनते हैं और परिचारक तपस्वी । ये भी पूव तपस्वियों की तरह तपाचरण करते हैं ।

१ इस तपस्या की विधि प्रवचनसारोद्धार गाथा ६०२ से ६०६ में बतलाई है । परिहारविशुद्धि सयम के धारक जादि का विशद बणन चतुर्थ कमग्रथ की स्थापन टीका पृ० १३२-१३७ में किया गया है । सक्षिप्त विवरण परिशिष्ट में देगिए ।

२ आयविल एक प्रकार का व्रत है जिसमें विगय—धी दूध आदि रस छोड़ कर केवल दिन में एक बार अन्न खाया जाता है तथा गरम किया हुआ (प्रामुक्) पानी पिया जाता है । —आवश्यक नियुक्ति, गा० १६०३ ५

दूसरे छह माह के बाद तीसरे छह माह के लिये वाचनाचार्य ही तपस्वी बनते हैं और शेष आठ साधुओं में से सात परिचारक और एक वाचनाचार्य बनते हैं। इस प्रकार तीसरे छह माह पूर्ण होने के बाद अठारह माह की यह परिहारविशुद्धि तपस्या^१ पूर्ण होती है।

१ इस समय का अधिकारी बनने के लिये गृहस्थ पर्याय (उम्र) का जघन्य प्रमाण २६ वर्ष तथा साधु पर्याय (दीक्षाकाल) का जघन्य प्रमाण २० वर्ष और दोनों का उत्कृष्ट प्रमाण कुछ कम पूर्व कोटि वर्ष माना है—

एयस्स एस नेओ गिहिपरियाओ जहन्नि गुणतीसा ।

जइपरियाओ वीसा दोसु वि उवकोस देसूणा ।

—पंचवस्तुक, गा० १४६४

इस समय के अधिकारी को साढ़े नौ वर्ष का ज्ञान होता है। श्री जयसोमसूरि ने अपने टिप्पणों में लिखा है कि इसका ग्रहण तीर्थंकर या तीर्थंकर के अन्तेवासी के पास होता है। इस समय के धारक मुनि दिन के तीसरे पहर में भिक्षा व विहार कर सकते हैं और अन्य समय में ध्यान, कायोत्सर्ग आदि।

दिगम्बर साहित्य में इसके बारे में थोड़ा-सा मतभेद है। उसमें तीस वर्ष की उम्र वाले को इस समय का अधिकारी माना है और नौ वर्ष का ज्ञान आवश्यक बताया है। तीर्थंकर के सिवाय और किसी के पास इस समय को ग्रहण करने की मनाई की है तथा तीन सध्याओं को छोड़कर दिन के किसी भाग में दो कोस जाने की सम्मति दी है—

तीस वासो जम्मे वासुपुधत्त खु तित्थयरमूले ।

पच्चक्खाण पढिदो सञ्जुण दुगाउय विहारो ॥

—गो० जीवकाण्ड, गा० ४७३

जन्म से लेकर तीस वर्ष तक सदा सुखी रहकर पुनः दीक्षा ग्रहण करके श्री तीर्थंकर भगवान के पादमूल में आठ वर्ष तक प्रत्याख्यान नामक नौवें वर्ष का अध्ययन करने वाले जीव को यह समय होता है। इस समय वाला तीन सध्याकालों को छोड़कर प्रतिदिन दो कोस पर्यन्त गमन करता है।

इसके बाद वे जिनकल्प ग्रहण करते हैं, अथवा अपने पूर्व के गच्छ मे लौट जाते हैं या पुन वसी ही तपस्या प्रारम्भ कर देते हैं ।

४ सूक्ष्मसम्पराय समय—जिन क्रोधादि कपायो द्वारा ससार मे परिभ्रमण होता है, उनको सपराय कहते हैं । जिस समय मे सपराय (कपाय) का उदय सूक्ष्म (जति स्वल्प) रहता है, वह सूक्ष्म सपराय समय है ।^१ इसमे लोभ कपाय का उदयमात्र होता है और यह सूक्ष्मसपराय नामक दसवें गुणस्थान मे होता है। (१) सक्लिश्यमानक और (२) विगुद्धयमानक—सूक्ष्म सपराय समय के दो भेद हैं ।^२ उपशमश्रेणि से गिरने वाला को दसवें गुणस्थान की प्राप्ति के समय होने वाला समय 'सक्लिश्यमानक सूक्ष्मसपराय समय है । क्योंकि पतन होने क कारण उस समय परिणाम सक्लेश प्रधान ही होते जाते हैं । लेकिन 'विगुद्धयमानक सूक्ष्मसपराय समय उपशमश्रेणि या क्षपकश्रेणी का आरोहण करने वाला का दसवें गुणस्थान मे होता है । क्योंकि श्रेणि आरोहण के समय के परिणाम विगुद्धि प्रधान ही होते हैं ।

५ यथाख्यात समय—जिस समय मे कपाय का उदय लक्षमात्र भी नहीं है । समस्त मोहनीय कम के उपशम या क्षय से जैसा जात्मा का स्वभाव है उस अवस्था रूप जो वीतराग समय होता है उसे यथाख्यात समय कहते हैं ।^३ इसके आद्यमस्थिक और अद्याद्यमस्थिक

१ सप्तरति—पयटति ममारमननति गपराय प्राधात् कपाय सूक्ष्मो नोमात् माप्रावगपतया सम्परायो यत्र तन् सूक्ष्मसम्परायम् ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३७

२ इदमपि सक्लिश्यमानकविगुद्धयमानाभेत् द्विधा । तत्र श्रेणिप्रच्यव मागम्य सक्लिश्यमानकम् श्रेणिमार हता विगुद्धि यमानकमिति ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १३७

३ उच्यते धीण वा अगुह कम्मग्धि मोहणीयग्धि ।

छदुमत्था व जिणा वा अहसाओ मज्जो साहू ॥ —पञ्चमग्रह १।१३३

(केवली) यह दो भेद है। यथाख्यात सयम के इन दो भेदों का कारण मोहनीय कर्म का उपशम या क्षय तथा चारो घातिकर्मों का क्षय होकर आत्मा के स्वरूप में अवस्थित होने रूप दशा की प्राप्ति होना है।

छाद्मस्थिक यथाख्यात सयम उसे कहते हैं जो ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थान वालों को होता है। ग्यारहवें गुणस्थानों में तो मोहनीय कर्म (कपायो) का उपशम हो जाने से उदय नहीं रहता है, उसकी सत्ता मात्र रहती है, किन्तु बारहवें गुणस्थान में मोहनीय कर्म का क्षय हो जाने से कपायो की सत्ता भी नहीं रहती है। ग्यारहवें, बारहवें गुणस्थान में यद्यपि मोहनीय कर्म नहीं है किन्तु अन्य छद्मो (घातिकर्मों) के रहने से इन दोनों गुणस्थानवर्ती जीवों के चारित्र्य को छाद्मस्थिक यथाख्यात सयम कहते हैं।

अच्छाद्मस्थिक यथाख्यात सयम केवलियों को होता है। क्योंकि केवली को छद्मो (चार घातिकर्मों) का सर्वथा क्षय हो जाने से अच्छाद्मस्थिक दशा की प्राप्ति हो जाती है। केवली के दो भेद हैं—सयोगिकेवली और अयोगिकेवली। अतः इस अच्छाद्मस्थिक यथाख्यात सयम के भी सयोगिकेवली यथाख्यात और अयोगिकेवली यथाख्यात यह दो भेद हो जाते हैं। सयोगिकेवली के संयम को सयोगि-केवली यथाख्यात और अयोगि-केवली के संयम को अयोगि-केवली यथाख्यात कहते हैं।

६. देशविरति संयम—कर्मवधजनक आरभ-समारंभ से आशिक निवृत्त होना, निरपराध त्रस जीवों की संकल्पपूर्वक हिंसा न करना देशविरति संयम कहलाता है।^१ इसके अधिकारी सम्यग्दृष्टि श्रावक (गृहस्थ) हैं।

१. देश—सकल्पनिरपराध त्रसवध विषये यत—यमन सयमो यस्य स देशयत, सम्यग्दर्शनयुत एकाणुन्नतादिधारी अनुमतिमात्रश्रावक इत्यर्थः।

सावद्य योगो से पूणतया निवृत्त होना अथवा पापरूप व्यापार— आरभ-समारभ से आत्मा को नियंत्रित करना, रोकना अथवा पच महाव्रता जो यम कहलाते हैं, का पालन करना सयम कहलाता है। मुनि तो सावद्य योगो से पूणतया निवृत्त और अहिंसा आदि पाच महाव्रता का पालन करने वाले होने से सब प्रकार की हिंसा आदि से मुक्त हैं किन्तु श्रावक मर्यादा सहित सयम का पालन करने वाले, अहिंसा अणुव्रत आदि श्रावक के वारह व्रतों के वारक होने से आशिक त्यागी, देशविरति सयमी कहलाते हैं।

सयम पालन की इस मर्यादा भिन्नता के कारण मुनि की अहिंसा (जीवदया) परिपूर्ण कही जाती है किन्तु श्रावक की नहीं। क्योंकि समयोद्धित व्रतों का पालन करने वाले होने से श्रावक की अहिंसा का प्रमाण आशिक (बहुत कम) हाता है। यदि मुनियों की अहिंसा बीस विस्वा मानें तो श्रावक की सवा विस्वा होती है।

इस बात को शास्त्रो मे स्पष्ट करते हुए कहा है—साधु सूक्ष्म और वादर दोनो प्रकार के जीवों की हिंसा नहीं करते हैं किन्तु श्रावको के सूक्ष्म जीवों की अहिंसा—दया का पालन नहीं कर पान से मुनियों की बीस विस्वा अहिंसा की अपेक्षा आधा परिमाण रह जाता है यानी श्रावक की अहिंसा दस विस्वा रह जाती है। वादर जीवों की हिंसा—विराधना भी सकल्प, आरभ इन दो प्रकारों से होती है। इनमें से श्रावक सकल्पी हिंसा का त्याग कर सकते हैं आरभजय हिंसा का नहीं। जतएव उस आधे (दस विस्वा) में से भी आधा भाग निकल जान पर पाँच विस्वा दया प्राप्ति रहती है। सकल्प के भी दो प्रकार हैं—अपराधी सम्बन्धी और निरपराधी सम्बन्धी। इनमें से श्रावक अपराधी सम्बन्धी सकल्पी हिंसा का त्याग नहीं कर सकते हैं। जिससे ढाई विस्वा दया रहती है। निरपराधी जीव भी दो प्रकार के हैं—सापेक्ष और निरपेक्ष। इसमें से श्रावक निरपेक्ष जीवों की हिंसा का

त्याग कर सकने हैं मापेक्ष जीवों की नहीं, जिमसे श्रावकों की दया सदा विम्बा रह जाती है। इस भाव को जानने के लिये एक प्राचीन गाथा में कहा गया है—

जीवा मुहुमा यूना संकृष्याऽऽरंभञो य ते बुविहा ।

सावराह निरवराहा सविख्या चैव निरविक्रमा ॥

सूक्ष्म और स्थूल जीवों की संकल्प और आरम्भ में, अपराधी और निरपराधी की, मापेक्ष और निरूपेक्ष की हिंसा का त्याग होने की अपेक्षा से (मुनि और श्रावक के त्याग में अन्तर है।)

७. अविरति—किन्ती प्रकार के संयम को स्वीकार न करना अविरति है। अविरति के सात भेद हैं। यह अविरति अवस्था पहले से चौथे तक चार गुणस्थानों में पाई जाती है।

दर्शन मार्गणा के भेद

गाथा में 'चक्षु अचक्षु ओही केवलदंक्षण अणागारा' पद से दर्शन मार्गणा के चार भेद बतलाये हैं—

(१) चक्षुदर्शन, (२) अचक्षुदर्शन, (३) अवविदर्शन, (४) केवलदर्शन।^१

१ न विद्यते यत्—विरत विरतिर्यस्य मोऽप्यन नर्वथा विरतिहीनः ।

—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १३७

२ दर्शन के चक्षुदर्शन आदि केवलदर्शन पर्यन्त चार भेद प्रतिष्ठ हैं। मनः-पर्यायदर्शन नहीं होने के कारण यह है कि मनःपर्यायज्ञान अवधिज्ञान की तरह स्वमुत्र में विषयों को नहीं जानता है किन्तु परकीय मन प्रणाली से जानता है। अतः जिस प्रकार मन अतीत, अनागत अर्थों का विचार चिन्तन तो करना है किन्तु देखता नहीं है, उमी प्रकार मन पर्यायज्ञानी भी भूत, भविष्यत् को जानता तो है, पर देखता नहीं है। वह वर्तमान को भी मन के विषय विशेषाधिकार से जानता है। अतः सामान्यावलोकनपूर्वक प्रवृत्ति न होने में मनःपर्यायदर्शन नहीं माना जाता है। किन्तु किन्हीं-किन्हीं आचार्यों ने मनःपर्यायदर्शन को भी स्वीकार किया है—केचित्तु मन्यन्ते प्रज्ञापनायां मनःपर्यायज्ञाने दर्शनना पठ्यते । —तत्त्वार्थ भाष्य १।२४ की टीका

१ चक्षुदशन—चक्षुइन्द्रिय के द्वारा जो पदार्थ के सामान्य अंश का बोध होता है, उसे चक्षुदशन कहते हैं। इसका अंतरंग कारण चक्षुदशनावरण कर्म का क्षयोपशम है।

२ अचक्षुदशन—चक्षु को छोड़कर जय इन्द्रिया और मन के द्वारा होने वाले पदार्थ के सामान्य अंश के बोध को अचक्षुदशन कहते हैं।^१

३ अवधिदशन—अवधिदशनावरण कम के क्षयोपशम से इन्द्रिया की सहायता के बिना रूपी द्रव्य का जो सामान्य बोध होता है वह अवधिदशन कहलाता है।

४ केवलदशन—सम्पूर्ण द्रव्य पर्यायो को सामान्य रूप से विषय करने वाले बोध को केवलदशन कहते हैं।^२ समस्त आवरण के अत्यन्त क्षय से सिर्फ आत्मा ही मूत-अमूत द्रव्या का पूणतया सामान्यरूप से अवबोध करती है।

दशन का अनाकार इसलिये कहा जाता है कि यद्यपि पदार्थों में सामान्य, विशेष दोनों ही धर्म रहते हैं किन्तु दशन द्वारा केवल सामान्य धर्म की अपेक्षा से स्व-पर सत्ता का अभेद रूप निर्विकल्प अवभासन होता है। इसीलिये वह निराकार है और शब्दा द्वारा इसका प्रतिपादन नहीं किया जा सकता है।^३

सयम और दशन मागणा के भेदा का कथन करन के बाद अब आगे ही गाथा में लेश्या, नव्यत्व नम्यक्त्व और सजी मागणा के भेदा को बतलाते हैं।

१ चक्षुगुण ज पयामद दीगइ त चक्षुगुण सण विति ।

ममिन्द्रियण्ययासो पायव्वा सा अचक्षुत्ति ॥ —पञ्चतन्त्र १३६

२ अचक्षुदशन—अपूर्णवस्तुतत्त्वग्राहकबोधविशेषरूपेण यद् दशन—सामान्याय प्रहण तन् अचक्षुदशनम् । —चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२७

३ मायाय सामान्यायिनायाय तन्ममत्त जं ।

यथागहीणगहण ज्ञापय य ज्ञान हाति ॥ —गो० गोयकांड ४८३

लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व और संज्ञी मार्गणा के भेद—

किण्हा नीला काऊ तेऊ पम्हा य सुक्क भव्वियरा ।
वेयग खड्गुवसम मिच्छ मीस सासाण सन्नियरे ॥१३॥

शब्दार्थ—किण्हा—कृष्ण, नीला—नील, काऊ—कापोत, तेऊ—तेज; पम्हा—पद्म, य—और, सुक्क—गुक्ल, भव्वियरा—भव्य और इतर (अभव्य), वेयग—वेदक, खड्गुवसम—क्षायिक, औपशमिक, मिच्छ—मिथ्यात्व, मीस—मिश्र, सासाण—मासादन, सन्नियरे—संज्ञी तथा इतर असंज्ञी ।

गाथार्थ—कृष्ण, नील, कापोत, तेजः (पीत), पद्म और गुक्ल यह लेश्याये हें । भव्य और उसके उल्टे अभव्य यह दो भेद भव्यत्व मार्गणा के हें । वेदक, क्षायिक और औपशमिक, मिथ्यात्व, मिश्र तथा सासादन यह भेद सम्यक्त्व मार्गणा के होते हैं । संज्ञित्व मार्गणा के संज्ञी और असंज्ञी यह दो भेद हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में लेश्या से लेकर संज्ञी मार्गणा पर्यन्त चार मार्गणाओं के भेद बतलाये हैं । 'किण्हा... सुक्क' तक के पद द्वारा लेश्या मार्गणा के 'भव्वियरा' पद से भव्यत्व मार्गणा के, 'वेयग... सासाण' पद द्वारा सम्यक्त्व मार्गणा के और 'सन्नियरे' पद से संज्ञी मार्गणा के भेदों को बतलाया है । उक्त भेदों के नाम क्रमगः इस प्रकार हैं—

लेश्या मार्गणा—(१) कृष्ण लेश्या, (२) नील लेश्या, (३) कापोत लेश्या, (४) तेजोलेश्या, (५) पद्म लेश्या, (६) गुक्ल लेश्या ।

भव्यत्व मार्गणा—(१) भव्यत्व, (२) अभव्यत्व ।

सम्यक्त्व मार्गणा—(१) वेदक सम्यक्त्व, (२) क्षायिक सम्यक्त्व, (३) औपशमिक सम्यक्त्व, (४) मिथ्यात्व, (५) मिश्र (सम्यग्-मिथ्यात्व), (६) मासादन सम्यक्त्व ।

संज्ञी मार्गणा—(१) संज्ञित्व, (२) असंज्ञित्व ।

उक्त भेदों के लक्षण क्रमशः नीचे लिखे अनुसार है।

लेश्या मागणा के भेद

१ कृष्ण लेश्या—काजल के समान कृष्ण वर्ण के लेश्या जातीय पुद्गला के सम्बन्ध से आत्मा में ऐसे परिणामों का होना जिससे हिंसा आदि पाच आस्रवा में प्रवृत्ति हो। मन, वचन, काय का समयन रहना, गुण दोष की परीक्षा किये बिना ही काय करने की आदत बन जाना, क्रूरता आ जाना आदि। यह परिणाम कृष्ण लेश्या है।

२ नील लेश्या—जशोक वृक्ष के समान नीले रंग के लेश्या पुद्गलो से आत्मा में ऐसा परिणाम उत्पन्न होता है कि जिससे ईर्ष्या, असहिष्णुता, छल कपट आदि होने लगते हैं, निलज्जता आ जाती है विषयो के प्रति उत्कट लालसा होनी है आदि। इन परिणामों को नील लेश्या कहते हैं।

३ कापोत लेश्या—इस लेश्या वाले के परिणाम क्यूतर के गले के समान रक्त तथा कृष्ण वर्ण के पुद्गला जैसे होते हैं। ऐसे परिणामों के होने से मन, वचन, काय की प्रवृत्ति में बक्रता ही बक्रता रहती है, दूसरों को कष्ट पहुँचे ऐसे भाषण करने की प्रवृत्ति होती है, किसी भी विषय में सरलता नहीं होती है और नास्तिरता रहती है।

४ तेजोलेश्या—तोते की चाच के समान रक्त वर्ण के लेश्या पुद्गलो से आत्मा में ऐसे परिणाम होते हैं जिससे कि नम्रता आ जाती है, शठता और चपलता नहीं रहती है घम रुचि दृढ होती है, दूसरों का हित करने की इच्छा हाती है। यह परिणाम तेजोलेश्या है।

५ पद्म लेश्या—हल्दी के समान पीले रंग के लेश्या पुद्गला से आत्मा में एक तरह का परिणाम होता है जिनसे कापायिक प्रवृत्ति काफी अंश में रुम हो जाती है। चित्त प्रशान्त रहता है। आत्मसम और जितेन्द्रियता की वृत्ति आ जाती है। यह परिणाम पद्म लेश्या है।

६ शुक्ल लेश्या—इस लेश्या वाला परम धार्मिक होता है। कपाय

उपशात रहती हैं। वीतराग भाव सम्पादन करने की अनुकूलता आ जाती है। मन, वचन, काय की वृत्ति अत्यन्त सरल होती है। इस लेश्या के परिणाम गन्ध के ममान श्वेत वर्ण जैसे होते हैं।^१

भव्यत्व मार्गणा के भेद

१. भव्य—जो मोक्ष को प्राप्त करते हैं या पाने की योग्यता रखते हैं अथवा जिनमें सम्यग्दर्शन आदि भाव प्रगट होने की योग्यता है, वे भव्य हैं।

भव्य जीवों में से कुछ ऐसे होते हैं जो निकट काल में अति शीघ्र ही मोक्ष प्राप्त करने वाले हैं, कुछ बहुत काल के बाद मोक्ष प्राप्त करने वाले हैं और कुछ ऐसे भी होते हैं जो मोक्ष की योग्यता रखते हुए भी उसको प्राप्त नहीं कर पाते हैं। उन्हें ऐसी अनुकूल सामग्री नहीं मिल पाती है जिससे वे मोक्ष प्राप्त कर सकें। जैसे कि किसी मिट्टी में सोने का अणु तो है परन्तु अनुकूल साधन मिलने का अभाव होने पर सोने का अणु प्रगट नहीं हो पाता है। भव्यों के उक्त तीनों प्रकारों को क्रमशः आसन्नभव्य, दूरभव्य और जातिभव्य^२ कहते हैं।

२. अभव्य—जो अनादि तथाविध पारिणामिक भाव के कारण किसी भी समय मोक्ष पाने की योग्यता ही नहीं रखते उन्हें अभव्य कहते हैं।^३

१. लेश्याओं के विगद ज्ञान के लिये उत्तराव्ययन का लेश्याव्ययन (३४वां) देखिये। उसमें लेश्याओं का वर्ण, रस, गंध, स्पर्श आदि द्वारों से विस्तृत विवेचन किया गया है।

गौ० जीवकाण्ड गा० ४६५ में लेश्याओं के वर्ण क्रमशः भ्रमर के समान, नीलमणि के समान, कवूतर के समान, सुवर्ण के समान, कमल के समान और शंख के समान बतलाये हैं।

२. दिगम्बर साहित्य में जातिभव्य को 'अभव्यममभव्य' कहा है।

३. भव्य. मुक्तिगमनार्हं., अभव्य कदाचनापि सिद्धिगमनानर्हं.।

सम्यक्त्व मागणा के भेद

गाथागत क्रम के वजाय औपशमिक, क्षायोपशमिक, क्षायिक, सासादन, मिश्र और मिथ्यात्व के क्रम से सम्यक्त्व मागणा के भेदों के लक्षण कहने के पूर्व सम्यक्त्व परिणाम सहेतुक है या निहंतुक, सम्यक्त्व व औपशमिक, क्षायोपशमिक आदि भेदों के बनने के कारण के बारे में विचार करते हैं।

सम्यक्त्व परिणाम सहेतुक है। क्योंकि निहंतुक वस्तु या तो सर्वत्र एक जसी रहती है या उसका अभाव होता है। किंतु सम्यक्त्व परिणाम न तो सब में समान है और न उसका अभाव ही है। इसीलिये सम्यक्त्व परिणाम को सहेतुक माना जाता है।

सम्यक्त्व परिणामों को सहेतुक मान लेने पर प्रश्न होता है कि उसके नियत हेतु निमित्त कारण क्या हैं? इसका उत्तर यह है कि बाह्य और अंतरंग के भेद से हेतु के दो प्रकार हैं। इनमें से सम्यक्त्व परिणाम का नियत हेतु (जान्तरिक कारण) जीव का भव्यत्व नामक अनादि पारिणामिक स्वभाव विशेष है। जब इस अनादि पारिणामिक भाव—भव्यत्व का परिपाक होता है, तभी सम्यक्त्व का लाभ हो जाता है और उस समय प्रवचन-श्रवण जादि बाह्य हेतु भी उसके निमित्त कारण बन जाते हैं। इनसे भव्यत्व भाव के परिपाक में सहायता मिलती है। लेकिन सिर्फ प्रवचन-श्रवण, अध्ययन आदि बाह्य निमित्त सम्यक्त्व के नियत हेतु नहीं हो सकते हैं। क्योंकि बाह्य निमित्तों के रहने पर भी अनक भव्यों को अभव्या की तरह सम्यक्त्व को प्राप्त नहीं होती है।

इसका सारांश यह है कि भव्यत्व भाव का विपाक ही सम्यक्त्व-प्राप्ति का अव्यभिचारी निश्चित कारण है और प्रवचन-श्रवण आदि बाह्य कारण हैं और ये प्रवचन-श्रवण जादि बाह्य कारण सहकारी मात्र होते हैं।

सम्यक्त्व प्राप्ति का आंतरिक कारण—भव्यत्व भाव होने पर भी अभिव्यक्ति के आन्तरिक कारणों की विविधता से सम्यक्त्व के औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक आदि भेद बनते हैं। जैसे अनन्तानुवधी चतुष्क और दर्शनमोहत्रिक इन सात प्रकृतियों का क्षयोपशम क्षायोपशमिक सम्यक्त्व का, उपशम औपशमिक सम्यक्त्व का और क्षय क्षायिक सम्यक्त्व का, सम्यक्त्व से गिराकर मिथ्यात्व की ओर झुकाने वाला अनन्तानुवधी कपाय का उदय सासादन सम्यक्त्व का, मिश्र मोहनीय का उदय मिश्र सम्यक्त्व का और सम्यक्त्व के प्रतिपक्षी मिथ्यात्व का उदय मिथ्यात्व का कारण है।

अभिव्यक्ति के कारणों की उक्त विविधता से ही सम्यक्त्व मार्गणा के छह भेद होते हैं। जिनके लक्षण क्रमशः इस प्रकार हैं—

१. औपशमिक सम्यक्त्व—अनन्तानुवधी कपायचतुष्क और दर्शनमोहनीयत्रिक—कुल सात प्रकृतियों के उपशम से प्राप्त होने वाले तत्त्वरुचिरूप आत्मपरिणाम को औपशमिक सम्यक्त्व कहते हैं।^१ इसके दो भेद हैं—(१) ग्रन्थिभेदजन्य और उपशमश्रेणिभावी। ग्रन्थिभेदजन्य औपशमिक सम्यक्त्व अनादिमिथ्यात्वी भव्य जीवों को होता है और उपशमश्रेणिभावी औपशमिक सम्यक्त्व की प्राप्ति चौथे, पाँचवें, छठे या सातवें इन चार गुणस्थानों में से किसी भी गुणस्थान में हो सकती है परन्तु आठवें गुणस्थान में तो अवश्य ही उसकी प्राप्ति होती है।^२

१ दंसणमोहस्मुदए उवसते सच्चभावसद्दहण ।

उवममसम्मत्तमिण पसण्णकलुस जहा तोयं ॥

—पंचसंग्रह १६५

२ ग्रन्थिभेदजन्य और श्रेणिभावी उपशम सम्यक्त्व की प्राप्ति का विचार द्वितीय कर्मग्रन्थ गाथा २ की व्याख्या में किया गया है। ग्रन्थिभेदजन्य उपशम सम्यक्त्व को प्रथमोपशम सम्यक्त्व भी कहते हैं।

औपशमिक सम्यक्त्व के समय आयुर्वंश, मरण, अनन्तानुवधी कपाय का वंश व उदय—ये चार बातें नहीं होती हैं। किन्तु उससे च्युत होने के बाद सासादनभाव के समय ये चार बातें हो सकती हैं।

२ क्षायोपशमिक सम्यक्त्व—जनन्तानुवधी कपायचतुष्क मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व इन छह प्रकृतियों के उदयभावी क्षय और इही के सद्वस्धारूप उपशम से तथा देशघाती स्पधकवाली सम्यक्त्व प्रकृति के उदय मे जो तत्त्वाथ श्रद्धान रूप परिणाम होता है वह क्षायोपशमिक सम्यक्त्व है ।^१ इसको वेदक सम्यक्त्व भी कहते हैं ।

औपशमिक और क्षायोपशमिक सम्यक्त्व मे अंतर

उपशमजन्य पर्याय को औपशमिक और क्षयोपशमजन्य पर्याय को क्षायोपशमिक कहते है । इनका विशद अथ इस प्रकार समझना चाहिये ।

क्षयापशम शब्द मे दो पद हैं—क्षय और उपशम । क्षयोपशम शब्द का मतलब कम के क्षय और उपशम दोनों से है । क्षय यानी आत्मा से कम का सम्बन्ध टूट जाना और उपशम यानी कम का अपने स्वरूप मे आत्मा के साथ सलग्न रहकर भी उस पर असर न डालना । इस शाब्दिक अथ की अपेक्षा क्षयोपशम के पारिभाषिक अथ मे यह विशेषता है कि बधावलि के पूण हो जाने पर जब किसी विवक्षित कम का क्षयोपशम प्रारम्भ होता है तब विवक्षित वतमान समय से आवलिका पयन्त के कमदलिका^२ का तो प्रदेशादय व विपाकोदय द्वारा

१ (क) जनन्तानुवधिकपायचतुष्टयस्य मिथ्यात्वसम्यङ्मिथ्यात्वयोश्चादय क्षयात्सदुपशमाच्च सम्यक्त्वस्य देशघातिस्पधकस्योदय तत्त्वाथश्रद्धान क्षायोपशमिक सम्यक्त्वम् । —सर्वाथसिद्धि २।२।१५७।६

(ख) मिच्छन्त जमुइन्न त लीण जणुदिय च उवसत ।

मीमीभावपरिणय वेइज्जत राओवसम ॥

—विशपावश्यक, ५३२

(ग) तत्रोदीणस्य मिथ्यात्वस्य क्षयण अनुदीणस्य चोपशमन विष्कम्मितोदय स्वरूपेण यद् निवृत्त तत् क्षायोपशमिकम् ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३८

२ उदयावलिकाप्राप्त या उदीणदलिक ।

क्षय होता रहता है और जो दलिक विवक्षित वर्तमान समय से आवलिका पर्यन्त मे उदय आने योग्य नहीं हैं^१ उनका उपशम (विपाकोदय की योग्यता का अभाव या तीव्र रस से मंद रस मे परिणमन) हो जाता है। जिससे वे दलिक अपनी उदयावलि को प्राप्त होने पर प्रदेशोदय या मद विपाकोदय द्वारा क्षीण हो जाते हैं यानि आत्मा पर अपना फल प्रगट नहीं कर सकते या कम प्रगट करते हैं।

इस प्रकार आवलिका पर्यन्त के उदयप्राप्त कर्मदलिको का प्रदेशोदय व विपाकोदय द्वारा क्षय और आवलिका के बाद उदय पाने योग्य कर्मदलिको की विपाकोदय सम्बन्धिनी योग्यता का अभाव या तीव्र रस का मद रस मे परिणमन होते रहने से कर्म का क्षयोपशम कहते हैं।

लेकिन औपशमिक के उपशम शब्द का अर्थ क्षयोपशम के उपशम शब्द की व्याख्या से कुछ भिन्न है। अर्थात् क्षयोपशम के उपशम शब्द का अर्थ सिर्फ विपाकोदय सम्बन्धी योग्यता का अभाव या तीव्र रस का मंद रस मे परिणमन होना है किन्तु औपशमिक के उपशम शब्द का अर्थ प्रदेशोदय और विपाकोदय दोनो का अभाव है। क्षयोपशम मे कर्म का क्षय भी चालू रहता है। यह क्षय प्रदेशोदय रूप होता है किन्तु उपशम मे यह बात नहीं है, क्योंकि जब कर्म का उपशम होता है तभी से उसका क्षय रुक जाता है, अतएव इसके प्रदेशोदय होने की आवश्यकता नहीं रहती है। इसीलिये उपशम अवस्था तभी मानी जाती है जबकि अन्तरकरण^२ होता है और अन्तरकरण मे वेद्य दलिको का अभाव होता है।

१ उदयावलिका वहिर्भूत या अनुदीर्ण दलिक।

२ अन्तरकरण के अन्तर्मुहूर्त मे उदय पाने योग्य दलिको मे से कुछ तो पहले ही भोग लिये जाते हैं और कुछ दलिक बाद मे उदय पाने योग्य बना दिये जाते हैं।

। क्षयोपशम और उपशम की उक्त व्याख्या का सारांश यह है कि क्षयोपशम के समय प्रदेशोदय या मद विपाकोदय होता है किन्तु उपशम के समय वह भी नहीं होता है। औपशमिक सम्यक्त्व के समय दशनमोहनीय के किसी प्रकार का उदय नहीं होता किन्तु क्षयोपशम सम्यक्त्व के समय सम्यक्त्व मोहनीय का विपाकोदय और मिथ्यात्व मोहनीय का प्रदेशोदय होता है। इसीलिये औपशमिक सम्यक्त्व को भाव सम्यक्त्व और क्षायोपशमिक सम्यक्त्व को द्रव्य सम्यक्त्व भी कहते हैं।

औपशमिक और क्षायोपशमिक सम्यक्त्व की उक्त व्याख्यागत विशेषता के अतिरिक्त दोनों में यह भी विशेषता है कि उपशम और क्षयोपशम होने योग्य घातिकर्म^१ हैं, लेकिन औपशमिक सम्यक्त्व में तो घातिकर्मों में से सिर्फ मोहनीय कर्म का उपशम होता है लेकिन क्षायोपशमिक सम्यक्त्व में क्षयोपशम सभी घातिकर्मों का होता है। घातिकर्म के देशघाति^२ और सर्वघाति^३ यह दो भेद हैं और इन दोनों के क्षयोपशम में होने वाली भिन्नता का रूप इस प्रकार है—

- १ जाठ मूल कर्मों में सान्नावरण दानावरण, मोहनीय और अन्तराय घाती कर्म कहलाते हैं।
- २ १४ मति श्रुत अवधि, मनपर्याय ज्ञानावरण, १७ चक्षु, अचक्षु अवधि दशानावरण ८-११ सज्वलन क्रोध मान, माया लोभ १२ २० हान्य रति, अरति, शोक नय जुगुप्सा, स्त्रीवत्, पुरुषवत् नपुंसकवत्, २१ २५ दान लाभ, भोग उपभोग वीर्य अन्तराय। यह २५ प्रकृतियाँ देशघाती हैं।
- ३ १ केवलज्ञानावरण, २ कवचज्ञानावरण ३७ निद्रा निद्रानिद्रा प्रचला, प्रचलाप्रचला स्यान्निद्रा ८-१६ जनन्तानुबन्धी कषाय चतुष्क (श्रोत्र, मान, माया, लोभ), अप्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क, प्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क २० मिथ्यात्व। यह २० प्रकृतियाँ सर्वघाती हैं।

देशघाती कर्मों के क्षयोपशम के समय मद रस युक्त कुछ दलिकों का विपाकोदय साथ ही रहता है और ये विपाकोदय प्राप्त दलिक अल्प रस युक्त होने से अपने आवरण करने योग्य गुण का घात नहीं कर सकते हैं। देशघाति कर्म के क्षयोपशम के समय विपाकोदय विरुद्ध नहीं है, अर्थात् वह क्षयोपशम के कार्य—आवरण करने योग्य अपने गुण के विकास—को नहीं रोक सकता है। लेकिन यह ध्यान में रखना चाहिये कि देशघाती कर्म के विपाकोदय मिश्रित क्षयोपशम के समय सर्वघाती रस युक्त कोई भी दलिक उदयमान नहीं होता है। जब सर्वघाति रस शुद्ध अव्यवसाय से देशघाति रूप में परिणत हो जाता है तभी (देशघाति स्पर्धक के ही विपाकोदय काल में) क्षयोपशम प्रवृत्त होता है।

घातिकर्म की सर्वघातिनी प्रकृतियाँ बीस हैं। उनमें से केवलज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण इन दो का क्षयोपशम नहीं होता है। क्योंकि इनके दलिक कभी भी देशघाति रस युक्त बनते ही नहीं हैं और न इनका विपाकोदय रोका जा सकता है। शेष अठारह प्रकृतियाँ ऐसी हैं जिनका क्षयोपशम हो सकता है किन्तु देशघातिनी प्रकृतियों के क्षयोपशम के समय जैसे विपाकोदय होता है वैसे इन अठारह सर्वघातिनी प्रकृतियों के समय नहीं होता है। इन अठारह प्रकृतियों का क्षयोपशम तभी सम्भव है जब उनका प्रदेशोदय ही हो। इसीलिये यह सिद्धान्त माना है कि विपाकोदयवती प्रकृतियों का क्षयोपशम यदि होता है तो देशघातिनी का ही, सर्वघातिनी का नहीं।

दिगम्बर ग्रन्थों में उदय की अपेक्षा देशघाती और सर्वघाती प्रकृतियों की संख्या बताई है अतः सर्वघाती २१ और देशघाती २६ प्रकृतियाँ हैं। सम्यग्मिथ्यात्व सर्वघाती और सम्यक्त्व देशघाती। कर्मग्रन्थ में वध की अपेक्षा देश व सर्वघाती का भेद किया है। अतः २० सर्वघाती और २५ देशघाती प्रकृतियाँ बताई हैं।

घातिकर्मा की पञ्चीस प्रकृतियाँ देशघातिनी हैं। उनमें से मति व ध्रुतज्ञानावरण, जचक्षुदशनावरण और पाँच अतराय इन आठ प्रकृतियों का क्षयोपशम तो सदा होता रहता है। अवधिज्ञानावरण, मनपर्यायज्ञानावरण, चक्षुदशनावरण और अवधिदशनावरण इन चार प्रकृतियों का क्षयोपशम कादाचित्क (अनियत) है। यानी जब इनके सबघाति रस स्पष्टक देशघाति रूप में परिणत हो जाते हैं तभी उनका क्षयोपशम होता है। शेष तेरह प्रकृतियाँ (चार सज्वलन और नौ नो-कपाय) अध्रुवादयिनी हैं। इसलिए जब उनका क्षयोपशम प्रदेशोदय मान से युक्त होता है तब वे अपन गुण का लेशमान भी घात नहीं करती हैं और न देशघातिनी मानी जाती हैं, लेकिन जब उनका क्षयोपशम विपाकोदय से मिथित होता है तब वे अपने आवरण करण योग्य गुण का कुछ घात करन से देशघातिनी कहलाती हैं।

३ क्षायिक सम्यक्त्व—अनन्तानुबन्धी कपाय चतुष्क और दशन मोहत्रिक इन मात प्रकृतियों के क्षय से आत्मा में जो तत्त्वरुचि रूप परिणाम प्रगट होता है, वह क्षायिक सम्यक्त्व है। क्षायिक सम्यग् दृष्टि जीव कभी मिथ्यात्व को प्राप्त नहीं करता है तथा मिथ्यात्वजय अतिशयो को देखकर विस्मित या शक्ति नहीं होता है। आयुवध करने के बाद क्षायिक सम्यक्त्व को प्राप्त करने वाले जीव तो तीन चार भव में मोक्ष जाते हैं और अवधायुष्क (जगले भव की आयुवध से पहले क्षायिक सम्यक्त्व प्राप्त करने वाले) वतमान भव में ही मुक्ति प्राप्त कर लेते हैं।

४ सासादन—औपशमिक सम्यक्त्व का त्याग कर मिथ्यात्व के अभिमुख होन के समय जीव का जो परिणाम होता है उसे सासादन सम्यक्त्व कहत हैं। इसकी स्थिति जघन्य एक समय और उत्कृष्ट छह आवलिका प्रमाण है। इसके समय में अनन्तानुबन्धी कपाया का

उदय होने से जीव के परिणाम निर्मल नहीं होते हैं। जिसमें सम्यक्त्व की विराधना होती है।

५. मिश्र सम्यक्त्व—सम्यग्मिथ्यात्व मोहनीय कर्म के उदय से तत्त्व और अतत्त्व इन दोनों की रुचिरूप जो मिश्र परिणाम होता है वह मिश्र सम्यक्त्व कहलाता है। इसमें न तो मिथ्यात्व रूप और न सम्यक्त्व रूप ही आत्मपरिणाम होते हैं किन्तु दोनों से मिश्रित परिणाम होते हैं।

६. मिथ्यात्व—मिथ्यात्वमोहनीय कर्म के उदय से होने वाला आत्म-परिणाम मिथ्यात्व है। उन परिणाम वाला जीव तत्त्वार्थ का श्रद्धान करने वाला नहीं होता है। जड-चेतन के भेद को नहीं जानता है और न आत्मोन्मुख प्रवृत्ति वाला होता है।

सासादन, मिश्र और मिथ्यात्व में यह अंतर है कि सासादन में अतत्त्व रुचि अव्यक्त होती है और मिथ्यात्व में व्यक्त किन्तु मिश्र (सम्यग्मिथ्यात्व) अवस्था में तत्त्व और अतत्त्व के प्रति समान रुचि रहती है।

संज्ञी मार्गणा के भेद

१. सञ्ज्ञित्व—विशिष्ट मनःशक्ति, दीर्घकालिकी सञ्ज्ञा का होना सञ्ज्ञित्व है और संज्ञायुक्त जीव सञ्ज्ञी कहलाते हैं।

२. असञ्ज्ञित्व—उक्त संज्ञा का न होना असञ्ज्ञित्व है और सञ्ज्ञित्व विहीन जीव असञ्ज्ञी कहलाते हैं।^१

इस गाथा में लेश्या से लेकर संज्ञी मार्गणा तक चार मार्गणाओं के भेदों का कथन करने से अभी तक गति आदि तरह मार्गणाओं के अवान्तर भेदों की सख्या बतलाई जा चुकी है। आगे की गाथा में

१ विशिष्टस्मरणादिरूपमनोविज्ञानभाक् संज्ञी, इतरोऽसञ्ज्ञी सर्वोऽप्येकेन्द्रियादि।

चौदहवीं आहारक मागणा के भेद और मागणास्थान में वर्णन किये जाने वाले विषयों का निरूपण प्रारंभ करते हैं ।

आहारक मागणा के भेद और मागणाओं में जीवस्थान

आहारेपर मेया सुरनरयविभगमइसुओहिदुगे ।

सम्मत्ततिगे पम्हा सुक्का सन्नीसु सन्निदुग ॥१४॥

शब्दाय—आहार—आहारक इपर—इतर (अनाहारक)
मेया—भेद होते हैं सुर—देवगति, नरय—नरकगति, विभग—
विभग नान मइसुअ—मतिज्ञान ध्रुतज्ञान, ओहिदुगे—अवधिद्विक म
(अवधिज्ञान और अवधिदशन म) सम्मत्ततिगे—सम्यक्त्वत्रिक
म, पम्हा—पद्म लेश्या सुक्का—शुक्ल लेश्या सन्नीसु—सनी म,
सन्निदुग—सनीद्विक ।

मायाय—आहारक मागणा के आहारक और इतर—
अनाहारक—ये दो भेद हैं । देवगति, नरकगति, विभगज्ञान,
मतिज्ञान, ध्रुतज्ञान, अवधिद्विक (अवधिज्ञान और अवधि-
दशन), सम्यक्त्वत्रिक (जीपशमिक, क्षायोपशमिक और
क्षायिक), पद्म और शुक्ल लेश्या तथा सन्नित्व इन तरह
मागणाओं में अपर्याप्त सजी और पर्याप्त मज्जी ये दो जीव-
स्थान होते हैं ।

विषेयाय—माया में चौदहवीं आहारक मागणा के भेद को उतलाने
के बाद मागणास्थान में वर्णन किये जाने वाले विषयों में जीवस्थान
विषय का विचार प्रारंभ किया है कि देवगति जादि तरह मागणाओं
में पर्याप्त और अपर्याप्त मज्जी यह दो जीवस्थान होते हैं ।

आहारक मागणा के भेद

आहारक मागणा के दो भेद हैं—(१) आहारक, (२) अनाहारक ।

१ आहारक—ओज, लोम और कवल इनमें सन्निदुग की प्रवार
के आहार तो करने वाले जीव को आहारक कहते हैं ।

२. अनाहारक—उक्त तीन प्रकार के आहारों में से किसी भी प्रकार के आहार को ग्रहण न करने वाला जीव अनाहारक कहलाता है ।^१

इस प्रकार मार्गणास्थान के मूल भेद चौदह और उनके चार, पाँच, छह, आदि अवान्तर भेदों की कुल संख्या वासठ है । वासठ भेदों की संख्या इस प्रकार है—गति ४, इन्द्रिय ५, काय ६, योग ३, वेद ३, कपाय ४, ज्ञान ८, (पाँच ज्ञान, तीन अज्ञान) संयम ७, (पाँच सयम, देश विरति, अविरति) दर्शन ४, लेश्या ६, भव्य २, सम्यक्त्व ६, (सम्यक्त्व-त्रय, मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र) सञ्जी २, आहारक २ । इन सब भेदों को मिलाने पर मार्गणाओं के उत्तरभेद वासठ होते हैं ।^२

मार्गणाओं में जीवस्थान

गति आदि—मार्गणाओं के उत्तर भेदों को बतलाने के बाद मार्गणास्थान के वर्ण्य-विषयों का विचार प्रारंभ करते हैं ।

मार्गणास्थान में (१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेश्या और (६) अल्प-बहुत्व इन छह विषयों की विवेचना की गई है । अतः क्रमानुसार सर्वप्रथम वासठ मार्गणास्थानों में जीवस्थानों की संख्या बतलाते हैं ।

गाथा में 'सुरनरय... .. सञ्जीसु' पर्यन्त तेरह मार्गणाओं में 'सन्निदुगं' पद से दो जीवस्थान होने का संकेत दिया है कि (१) देव-गति, (२) नरकगति, (३) मतिज्ञान, (४) श्रुतज्ञान, (५) अवधिज्ञान, (६) विभगज्ञान (कु-अवधि), (७) अवधिदर्शन, (८) पद्म लेश्या, (९) शुक्ल लेश्या, (१०) औपशमिक सम्यक्त्व, (११) क्षायोपशमिक सम्यक्त्व, (१२) क्षायिक सम्यक्त्व, (१३) सञ्जी । इन तेरह मार्गणाओं

१ ओजोलोमप्रक्षेपाहाराणामन्यतममाहारमाहारयतीत्याहारक । इतर अनाहारक । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४२

२ चउ पण छ त्तिय त्तिय चउ अड सग चउ छच्च दु छग दो दुन्नि ।

गइयाइमगणाण इय उत्तरभेय वासट्ठी ॥

मे सञ्जी पचेन्द्रिय अपर्याप्त और मञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त यह दो जीव-स्थान होते हैं।

गतिमागणा के देवगति और नरकगति, इन दो भेदों में सञ्जीद्विव् (अपर्याप्त, पर्याप्त) जीवस्थान मानने का कारण यह है कि देव और नरक गति में वतमान कोई भी जीव असञ्जी नहीं होते हैं। चाहे वह अपर्याप्त हो या पर्याप्त किन्तु सभी सञ्जी होते हैं। इसीलिये इन दो गतियाँ में सञ्जीद्विव् जीवस्थान माने हैं।

विभगज्ञान प्राप्ति की योग्यता असञ्जी जीवों में नहीं होती है। अतः उसमें भी अपर्याप्त-पर्याप्त मञ्जी ये दो जीवस्थान माने जाते हैं। यद्यपि पंचसग्रह द्वार १ गाथा २७^१ में अपेक्षादृष्टि से विभगज्ञान म सञ्जी पर्याप्त यह एक जीवस्थान बताया है और इसका स्पष्टीकरण करते हुए टीका में कहा है कि विभगज्ञान में जो पर्याप्त सञ्जी रूप एक ही जीवस्थान माना है, वह तिर्यच, मनुष्य और असञ्जी नारक की अपेक्षा समझना चाहिये। क्योंकि सञ्जी पचेन्द्रिय तिर्यच और मनुष्य का अपर्याप्त अवस्था में विभगज्ञान उत्पन्न नहीं होता है तथा असञ्जी पचेन्द्रिय तिर्यचो में स जो रत्न-प्रभा नरक में उत्पन्न होते हैं उनका असञ्जी नारक इस नाम से व्यवहार होता है और उनको भी अपर्याप्त अवस्था में विभगज्ञान उत्पन्न नहीं होता है परन्तु सपूर्ण पर्याप्तियाँ के पूरा हान के बाद पदा होता है। इसीलिये विभगज्ञान में मञ्जी पर्याप्त यह एक जीवस्थान माना जाता है।

लेकिन उक्त कथन के साथ यहाँ बताया गये 'विभगज्ञान में दो जीवस्थान होते हैं' का विरोध नहीं है। क्योंकि वह आपेक्षिक कथन है और अग्रे अर्थात् स विभगज्ञान में दो जीवस्थान भी पंचसग्रह-

१ दो मद्गुण-आहिदुग एकं मण्डाण-रत्न-विभग ।

॥ निम व पञ्चमु-गण चउदम टाणाणि मेम तिग ॥

कार को इष्ट है। जो टीका के निम्नलिखित अर्थ से स्पष्ट हो जाता है—

‘सामान्य विचार करने पर विभंगज्ञान मार्गणा मे संज्ञी पर्याप्त और अपर्याप्त यह दोनो जीवस्थान होते है। क्योकि सज्ञी तिर्यच और मनुष्यो मे से उत्पन्न होने वाले नारक, देवो को अपर्याप्त अवस्था मे भी विभगज्ञान उत्पन्न होता है।’

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिद्विक इन चार मार्गणाओ मे सज्ञी-द्विक जीवस्थान मानने का कारण यह है कि—

किसी असज्ञी मे सम्यक्त्व सभव नही हे और सम्यक्त्व के सिवाय मति-श्रुत ज्ञान आदि का होना असभव है तथा कोई-कोई जीव जब मति आदि तीन ज्ञानो सहित जन्म ग्रहण करते है, उस समय उन जीवो के अपर्याप्त अवस्था मे भी मति, श्रुत, अवधिद्विक होते है।

सज्ञी के सिवाय दूसरे जीवो मे पद्म और शुक्ल लेश्या के परिणाम न होने से इन दो लेश्याओ मे अपर्याप्त और पर्याप्त सज्ञी यह दो जीव-स्थान माने है।

औपशमिक आदि सम्यक्त्वत्रिक मे सज्ञी पर्याप्त और सज्ञी अपर्याप्त यह दो जीवस्थान होते है। इसका कारण यह है कि जो जीव आयु वाँधने के वाद क्षायिक सम्यक्त्व प्राप्त करता है, वह वाँधी हुई आयु के अनुसार चारो गतियो मे से किसी भी गति मे, जन्म ले सकता है। इसी अपेक्षा से अपर्याप्त अवस्था मे क्षायिक सम्यक्त्व माना जाता है। इसी प्रकार अपर्याप्त अवस्था मे क्षायोपशमिक सम्यक्त्व मानने का कारण यह है कि भावी तीर्थकर आदि जब देव आदि गति से च्यवन कर मनुष्य-जन्म ग्रहण करते है तव वे क्षायोपशमिक सम्यक्त्व सहित होते है। औपशमिक सम्यक्त्व के लिये यह जानना कि आयु के पूर्ण हो जाने पर जब कोई औपशमिक सम्यक्त्वी ग्यारहवे

गुणस्थान से च्युत होकर अनुत्तर विमान मे पैदा होता है तब अपर्याप्त अवस्था मे औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है ।^१

अन्य सब जीवस्थान असञ्जी होने से सञ्जी मागणा मे उक्त सञ्जी-द्विक जीवस्थानो के सिवाय अर्य कोई जीवस्थान सभव नही है ।

देवगति आदि उपर्युक्त तेरह मागणाओ मे अपर्याप्त सञ्जी शब्द करण अपर्याप्त के लिये प्रयुक्त हुआ है न कि लब्धि-अपर्याप्त के लिये । क्योकि देवगति और नरकगति मे लब्धि-अपर्याप्त रूप से कोई भी जीव पैदा नही होता है और न लब्धि-अपर्याप्त को मतिज्ञान आदि ज्ञान और क्षायिक आदि सम्यक्त्व तथा पद्म आदि लेश्यायें होती है ।

तमसन्नि अपज्जजुय नरे सबायर अपज्ज तेऊए ।

थावर इगिदि पढमा चउ वार असन्नि दु दु विगले ॥१५॥

शबाय—तम—वे (पूर्वोक्त दो) असन्नि—असनी अपज्ज
जुय—अपर्याप्त सहित, नरे—मनुष्यगति में सबायर अपज्ज—
बादर एकेद्रिय अपर्याप्त सहित, तेऊए—तेजालेश्या में थावर—
स्थावर इगिदि—एकेद्रिय, पढमा—प्रथम पहल, चउ—चार,
वार—बारह असन्नि—असनी में, दु दु—दो दो विगले—विक
लेन्द्रियो में ।

गाथाय—मनुष्यगति मे पूर्वोक्त सञ्जीद्विक (अपर्याप्त और पर्याप्त सन्तो) जीर अपर्याप्त असञ्जी ये तीन जीवस्थान हं । तेजालेश्या मे बादर अपर्याप्त सहित सञ्जीद्विक यह तीन जीवस्थान होते हैं । पाच स्थावरो और एकेद्रिय मे पहले

१ अपर्याप्त सन्तो जसस्या में भी औपशमिक सम्यक्त्व पाये जाने का मनुष्य सप्ततिका (छठे कमग्रय) और पचसग्रह के मतानुसार सम्यक्ता चाहिए । सम्बन्धित विषय विवरण परिशिष्ट में दिया गया है ।

चार तथा असजी जीवों में संज्ञीद्विक के सिवाय आदि के वारह और विकलेन्द्रियत्रिक में दो-दो जीवस्थान हैं ।

विज्ञेपर्य—गाथा में मनुष्यगति, तेजोलेश्या, पृथ्वीकाय आदि पाँच स्थावरो और एकेन्द्रिय, असजी और विकलेन्द्रियत्रिक (द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय) कुल वारह मार्गणाओं में जीवस्थानों की संख्या बतलाई है ।

मनुष्यगति में अपर्याप्त सजी, पर्याप्त सजी, अपर्याप्त असजी यह तीन जीवस्थान बतलाये हैं । मनुष्यगति में अपर्याप्त असजी जीवस्थान मानने का कारण यह है कि मनुष्य दो प्रकार के है—गर्भज और सम्मूर्च्छिम । इनमें से गर्भज मनुष्य तो संजी ही होते हैं और वे अपर्याप्त और पर्याप्त दोनों प्रकार के पाये जाते हैं, लेकिन सम्मूर्च्छिम मनुष्य भी होते हैं, जो ढाई द्वीप समुद्र में गर्भज मनुष्यों के मल-मूत्र, शुक्र-शोणित आदि में पैदा होते हैं और जिनकी आयु अन्तर्मुहूर्त प्रमाण की ही होती है । वे स्वयोग्य पर्याप्तियों को पूर्ण किये बिना ही मर जाते हैं । इसीलिये सम्मूर्च्छिम मनुष्यों को ग्रहण करने से मनुष्यगति में अपर्याप्त-पर्याप्त सजीद्विक और अपर्याप्त असजी यह तीन जीवस्थान पाये जाते हैं ।

१. सम्मूर्च्छिम मनुष्यों की उत्पत्ति आदि के बारे में प्रज्ञापना सूत्र में वर्णन है कि—‘कहि ण मते । सम्मूर्च्छिममणुस्सा सम्मूर्च्छति ? गोयमा । अतो मणुस्सखेत्तस्स पणयालीसाए जोयणसयसहस्सेमु अड्ढाइज्जेसु दीवसमुद्देसु पन्नरसमु कम्मभूमीसु तीसाए अकम्मभूमीसु छप्पन्नाए अतरदीवसेसु गम्मवक्कतियमणुस्साणं चेव उच्चारेसु वा पासवणेसु वा खेलेसु वा मिघाणेसु वा वतेसु वा पित्तेसु वा पूएसु वा सोणिएसु वा सुक्केसु वा सुक्कपुग्गलपरिसाडेसु वा विगयजीवकलेवरेसु वा थोपुरिससजोगेसु वा नगरनिद्धमणेसु वा सव्वेसु चेव असुइट्ठाणेसु इत्थ ण सम्मूर्च्छिममणुस्सा समुच्छति अगुलस्स असखेज्जमाग मित्ताए ओगाहणाए । असन्नी-मिच्छादिट्ठी अन्नाणी सव्वार्हि पज्जत्तीहि अपज्जत्ता अन्तमुहुत्ताउया चेव काल करति त्ति ।

तेजोलेश्या पर्याप्त और अपर्याप्त दोनो प्रकार के सजी जीवो तथा वादर एकेन्द्रिय जीवा के अपर्याप्त अवस्था म होती है । इस दृष्टि से तेजोलेश्या मे पर्याप्त, अपर्याप्त सजी तथा वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त यह तीन जीवस्थान माने हैं ।

वादर एकेन्द्रिय जीवो के अपर्याप्त अवस्था म तेजोलेश्या इस अपेक्षा से मानी जाती है कि भवनपति, व्यतर^१ आदि देव जिनमे तेजोलेश्या सम्भव है, तेजोलेश्या सहित मरुतर पृथ्वी, जल या वनस्पति मे ज म ग्रहण करते हैं,^२ तब उनको अपर्याप्त अवस्था (करण-अपर्याप्त) मे कुछ काल तक तेजोलेश्या रहती है ।

आदि के चार जीवस्थानो मे—(१) सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त,

—समूच्छिम मनुष्या के बारे म भीतम गणधर द्वारा पूछने पर भगवान महावीर कहते हैं कि पतालीस लाख योजन प्रमाण मनुष्य क्षेत्र के भीतर ढाई द्वीप समुद्र म पद्रह कमभूमि तीस एकमभूमि और छप्पन्न अन्त द्वीपो म गन्ध मनुष्यो के मल-मूत्र कफ, गोणित, शुक्र रज आदि सभी अशुचि पदार्थो म समूच्छिम पदा होते है । जिनका देह प्रमाण जगुल के असम्वातवे भाग होता है तथा वे मिथ्यात्वी, अनानी और अपर्याप्त हाते है और अन्तमूर्त मात्र म मर जात है ।

१ विष्णु नीला काऊ तरुनसा य भवणतरिया ।

जोदममोहम्मीमाणि तउनमा मुणयवा ॥

—बृहत्सप्रहणी पत्र ८१

—भवनपति और व्यतर देवा म वृष्ण आदि चार देवियो होती है विन्तु योतिष और सोषम ईशान त्वन्कार म तेजोलेश्या ही होता है ।

२ पृथ्वीप्राउवणसाइ गन्ध पत्रतसनजीवानु ।

गणगुपाण वासो सता पटिमहिया ठाणा ॥

—बृहत्सप्रहणी पत्र ७७

—पृथ्वी जल वनस्पति और गन्धान वय जातु वान गन्ध पयाप्त इन स्थाना म ही स्वा-न्तुत त्व पटा हात है अन्य स्थानो म नहीं ।

(२) सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, (३) वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, (४) वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त के सिवाय अन्य किसी जीवस्थान में एकेन्द्रिय तथा स्थावरकायिक जीव नहीं हैं। इसीलिये एकेन्द्रिय तथा पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु और वनस्पति इन छह मार्गणाओ में पहले चार जीवस्थान माने जाते हैं।

सञ्चित्व और असञ्चित्व का भेद पचेन्द्रिय जीवों में ही पाया जाता है, लेकिन शेष वारह जीवस्थान असञ्ची जीवों के हैं। इसीलिये असञ्ची मार्गणाओ में वारह जीवस्थान समझना चाहिये।

विकलेन्द्रियत्रिक में दो-दो जीवस्थान हैं। यानी द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय—यह विकलेन्द्रिय कहलाते हैं और ये पर्याप्त और अपर्याप्त के भेद से दो-दो प्रकार के हैं। इसलिये इन प्रत्येक में दो-दो जीवस्थान हैं। अर्थात् द्वीन्द्रिय में द्वीन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त, त्रीन्द्रिय में त्रीन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त, चतुरिन्द्रिय में चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त, इस प्रकार से दो-दो जीवस्थान समझना चाहिये।

दस चरम तसे अजयाहारग तिरि तणु कसाय दु अनाणे ।
पढमतिलेसा भवियर अचक्खु नपु मिच्छि सव्वे वि ॥१६॥

शब्दार्थ—दस—दस, चरम—अंत के, तसे—त्रसकाय में, अजयाहारग—अविरति और आहारक मार्गणा में, तिरि—तिर्यंच गति, तणु—काय योग, कसाय—कपाय, दु—दो, अनाणे—अज्ञान में, पढम—पहली, तिलेसा—तीन लेश्याओं में, भवियर—भव्य और अभव्य, अचक्खु—अचक्षुदर्शन, नपु—नपुंसक वेद, मिच्छि—मिथ्यात्व में, सव्वेवि—सभी जीवस्थान हैं।

गाथार्थ—त्रसकाय में अंतिम दस, अविरति, आहारक, तिर्यंच गति, काययोग, चार कपाय, मति-श्रुत-अज्ञान, कृष्ण आदि तीन लेश्या, भव्यत्व, अभव्यत्व, अचक्षुदर्शन, नपुंसक वेद और मिथ्यात्व इन मार्गणाओं में सभी जीवस्थान होते हैं।

विनेपाय—गाया मे उसकाय मे दस जीवस्थान तथा 'अजयाहारग मिच्छि' तक के पद मे वतलाई गई अठारह मागणाओ मे सभी (चौदह) जीवस्थान होना वतलाया है। जिनका विवेचन नीचे लिखे अनुसार है।

'तसे चरम दस' यानी उस जीवो म अतिम दस जीवस्थान है। उस नामकम के उदय वाले जीवो को उस कहने हैं। उस नामकम का उदय द्वीन्द्रिय आदि पचेन्द्रिय पयन्त के जीवो को होता है। इसीलिये अपर्याप्त-पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय और अपर्याप्त-पर्याप्त वादर-एकेन्द्रिय इन चार जीवस्थानो को छोडकर शेष दस जीवस्थान उस काय म अपर्याप्त पर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असत्री पचेन्द्रिय, सती पचेन्द्रिय मान जाते है।

(१) अविरति, (२) आहारक, (३) तिर्यचगति, (४) काययोग, (५) कपाय (क्रोध, मान, माया, लोभ चारा मे) (६) भक्ति-अज्ञान, (१०) श्रुत-अज्ञान, (११) वृष्ण लेश्या, (१२) नील लेश्या, (१३) कापोत लेश्या, (१४) भव्य, (१५) अभव्य, (१६) अचक्षुदशन, (१७) नपुसक वद, और (१८) निध्यात्व इन अठारह मागणाओ मे सभी (चौदह) जीवस्थान होत हैं। इन अठारह मागणाओ म सभी जीवस्थान इसलिय मान जाते हैं कि सब प्रकार के जीवो म यह मागणायें सभव हैं और मय जीवस्थाना मे सामायत इन अठारह मागणाओ गत बाह्य शरार जादि और आतरिक भाव आदि पाये जाते ह।

अचक्षुदशन म सब जीवस्थान मानने का कारण

उक्त अठारह मागणाओ म अचक्षुदशन को भी ग्रहण करके उनम मय जीवस्थान मानन पर जिज्ञासा होती है कि अचक्षुदशन म जो सात अपर्याप्त जीवस्थान मान जाते हैं सो इन्द्रिय पर्याप्त पूण हान के पश्चात् और स्वयोग्य पर्याप्तियां अभी पूण न हुई हा वैसे

अपर्याप्त अवस्था की अपेक्षा रखकर हे या इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले भी अचक्षुदर्शन होता है, यह मानकर ?

यदि प्रथम पक्ष माना जाये कि इन्द्रिय पर्याप्ति के पूर्ण होने के पश्चात् स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न हुई हो तो उस स्थिति में सभी जीव-स्थान अचक्षुदर्शन में माने जा सकते हैं। लेकिन दूसरा पक्ष माना जाये कि इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले भी अचक्षुदर्शन होता है, जिसका श्री जयसोमसुरि ने अपने टिप्पण में उल्लेख करते हुए सिद्धांत के आधार से बताया है कि विग्रहगति और कार्मण योग में अवविदर्शन रहित जीवों को अचक्षुदर्शन होता है, तो इस पक्ष में यह प्रश्न होता है कि इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले द्रव्येन्द्रिय नहीं होने से उस अवस्था में अचक्षुदर्शन कैसे माना जा सकता है ?

इसके समाधान के निम्नलिखित दो प्रकार हैं—

१. द्रव्येन्द्रिय होने पर भी द्रव्य और भाव, उभय इन्द्रियजन्य उपयोग अथवा द्रव्येन्द्रिय के अभाव में केवल भावेन्द्रियजन्य उपयोग, यह उपयोग के दो प्रकार होते हैं। इनमें से विग्रहगति में और इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पूर्व पहले प्रकार का उपयोग तो नहीं हो सकता है किन्तु दूसरे प्रकार का दर्शनात्मक सामान्य उपयोग माना जा सकता है।

२. अचक्षुदर्शनावरणीय कर्म के क्षयोपशम रूप जो अचक्षुदर्शन इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले होता है, वह शक्ति रूप (लव्वि रूप) होता है किन्तु उपयोग रूप नहीं। क्योंकि प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ की ४६वीं गाथा की टीका में कहा है—

त्रयाणामप्यचक्षुदर्शनं तस्यानाहारकावस्यायामपि लव्विमाश्रित्याभ्यु-
पगमात् ।

इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले शक्ति रूप में अचक्षुदर्शन मानने पर पुनः प्रश्न होता है कि अचक्षुदर्शन की तरह चक्षुदर्शन

भी शक्ति रूप में मानना चाहिये। तो इसका समाधान यह है कि चक्षुदशन नेत्र रूप विशेष इन्द्रियजय दशन को कहते हैं। ऐसा दशन तभी माना जा सकता है जब द्रव्य नेत्र ही। इसलिये चक्षुदशन को इन्द्रिय पर्याप्ति पूण होने के बाद ही माना है। लेकिन अचक्षुदशन कोई एक इन्द्रियजन्य दशन नहीं है, नह नेत्र इन्द्रिय के सिवाय किसी भी इन्द्रियजय दशन है। जिसमें वह शक्ति रूप अथवा द्रव्य इन्द्रिय और भाव-इन्द्रिय दोनों रूपों में अथवा भावेन्द्रिय रूप में होता है। इसी से अचक्षुदशन को इन्द्रिय पर्याप्ति पूण होने के पहले और पीछे दोनों अवस्थाओं में माना है।

मिथ्यात्व में जो सब जीवस्थान कहे हैं यानी सब जीवस्थानों में सामान्यतः मिथ्यात्व कहा है, सो पहले बारह जीवस्थानों में अनाभोग जय (अज्ञानजय अतत्त्ववृत्ति) मिथ्यात्व समझना चाहिये।

पञ्चसती केवलदुग् सजयमणनाणदेसमणमीसे ।
पण चरम पज्ज वयणे तिय छ व पज्जियर चक्खुम्मि ॥१७॥

शाब्दाथ—पञ्चसती—पर्याप्त मनी में केवलदुग्—वचनद्विक (वचनान और दान) सजय—गयम, मणनाण—मनपर्याय पान, देस—दशविरति मण—मनोयोग मीसे—मिथ (सम्यग्मिथ्यात्व), पण—पाँच चरम—अत व पज्ज—पर्याप्त वयणे—वचन याग में, तिय—तान, छ—छह, व—अथवा, पज्जियर—पर्याप्त अपर्याप्त, चक्खुम्मि—चक्षुदशन में।

शाब्दाथ—केवलद्विक, गयम, मनपर्याय पान, दशविरति, मनोयोग और मिथ सम्यक्त्व माणा में सिर्फ पर्याप्त मनी जीवस्थान होता है। वचनयाग में अत के पाँच पर्याप्त जीवस्थान हैं। चक्षुदशन में अन्त के तीन पर्याप्त अथवा पर्याप्त-अपर्याप्त व भेद में अत के तीन यानी कुल छह जीवस्थान रात हैं।

विशेषार्थं—गाथा मे (१) केवलज्ञान, (२) केवलदर्शन, (३) सामायिक, (४) छेदोपस्थापना, (५) परिहारविगुद्धि, (६) सूक्ष्मसपराय, (७) यथाख्यात-मयम, (८) मनपर्याय ज्ञान, (९) देशविरति, (१०) मनोयोग, (११) मिश्रदृष्टि, इन ग्यारह मार्गणाओं में संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त यह एक जीवस्थान बताया है तथा (१२) वचन योग में अंतिम पाँच पर्याप्त जीवस्थान (पर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय, संज्ञी पचेन्द्रिय) और (१३) चक्षुदर्शन में तीन और मतान्तर से छह जीवस्थान कहे हैं ।

केवलज्ञान आदि मिश्रदृष्टि तक ग्यारह मार्गणाओ में सिर्फ एक संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान माने जाने का कारण यह है कि पर्याप्त सज्ञी के सिवाय अन्य प्रकार के जीवों में सर्वविरति और देशविरति मयम संभव नहीं है । जिससे विरति से सम्बन्ध रखने वाले केवलदर्शन, सामायिक आदि पाँच संयम, देशविरति और मनपर्याय ज्ञान नहीं होते हैं । इसी तरह पर्याप्त सज्ञी के सिवाय अन्य जीवों में मन का सद्भाव न होने से मनोयोग नहीं होता है तथा सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों के सिवाय अन्य जीवों में तथाविध परिणामों की योग्यता न होने से मिश्रदृष्टि (सम्यग्मिथ्यात्व) भी नहीं होती है ।^१

वचनयोग में पाँच पर्याप्त जीवस्थान—पर्याप्त द्वीन्द्रिय, पर्याप्त त्रीन्द्रिय, पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, पर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रिय, पर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय—मानने का कारण यह है कि पर्याप्त अवस्था में स्वर या

१ तत्र केवलद्विके सवतेषु मन.पर्यायिज्ञाने देशविरते च सज्ञिपर्याप्तलक्षण जीवस्थानक विना नाच्यद् जीवस्थानक सम्भवति तत्र सर्वविरतिदेशविरत्योरभावात् । मनोयोगेऽप्येतदन्तरेणाऽच्यद् जीवस्थानक न घटते, तत्र मन.सद्भावायोगात् । मिश्रे पुनः पर्याप्तसज्ञिव्यतिरेकेण शेष जीवस्थानक तथाविध परिणामाभावादेव न सम्भवतीति ।

शब्दोच्चारण होता है, उससे पूर्व नहीं तथा वचन का सम्बन्ध भाषा-पर्याप्ति से है।

एकेन्द्रिय जीवों में आदि की चार पर्याप्तियाँ—आहार, शरीर, इन्द्रिय और श्वासोच्छ्वास होती हैं भाषा पर्याप्ति नहीं। किन्तु द्वीन्द्रिय जाति जीवों में भाषा पर्याप्ति संभव है। जब वे स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण कर लेते हैं तब उनमें भाषापर्याप्ति के पूर्ण हो जाने से वचनयोग हो सकता है। इसीलिये वचनयोग में पर्याप्त द्वीन्द्रिय आदि पाच जीवस्थान माने हैं।

‘तिय छ व पञ्जियर चक्षुस्मि’ यानी चक्षुदशन में तीन अथवा पर्याप्त और अपर्याप्त के भेदों को भी मिलायें तो छह जीवस्थान होते हैं। इस प्रकार से चक्षुदशन में तीन अथवा छह जीवस्थान होने का कारण यह है कि चक्षुदशन आँखा वालों के ही होता है और आँखें चतुरिन्द्रिय, असन्नी पचेन्द्रिय, सन्नी पचेन्द्रिय इन तीन प्रकार के जीवों के पर्याप्त अवस्था में होती हैं। इनके सिवाय अन्य प्रकार के जीवों में चक्षुदशन का अभाव है। अतएव चक्षुदशन में तीन जीवस्थान माने जाते हैं।

लेकिन दूसरे मत के अनुसार स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण होने के पहले भी—अपर्याप्त अवस्था में भी—चक्षुदशन माना जाता है। किन्तु इसके लिए इन्द्रिय पर्याप्ति का पूर्ण बन जाना आवश्यक है। क्योंकि इन्द्रिय पर्याप्ति न बन जाये तब तक आँख के पूर्ण न बनने से चक्षुदशन हो ही नहीं सकता है। इसलिए इस दूसरे मत के अनुसार चक्षुदशन में छह जीवस्थान और पहले मत के अनुसार तीन जीवस्थान हैं।

चक्षुदशन में जीवस्थानों की मतभिन्नता का कारण

चक्षुदशन में तीन और छह जीवस्थान मानने सम्बन्धी मतभिन्नता का कारण इन्द्रिय पर्याप्ति की निम्नलिखित दो व्याख्यायें हैं—

१ इन्द्रिय पर्याप्ति जीव की यह शक्ति है जिसके द्वारा घातु रूप

मे परिणत आहार पुद्गलों मे से योग्य पुद्गल इन्द्रिय रूप से परिणत किये जाते हैं ।

२ इन्द्रिय पर्याप्ति जीव की वह शक्ति है जिसके द्वारा योग्य आहार पुद्गलों को इन्द्रिय रूप मे परिणत करके इन्द्रियजन्य बोध का सामर्थ्य प्राप्त किया जाता है ।

इन्द्रियपर्याप्ति की प्रथम व्याख्या प्रज्ञापना वृत्ति मे है । इस व्याख्या के अनुसार स्वयोग्य सम्पूर्ण पर्याप्तियाँ पूर्ण होने के बाद ही इन्द्रियजन्य उपयोग प्रवृत्त होता है । अपर्याप्त अवस्था मे चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षु होने पर भी उसका उपयोग नहीं होता है । इस अपेक्षा से चक्षुदर्शन मे तीन जीवस्थान होते हैं ।

दूसरी व्याख्या वृहत्सग्रहणी तथा भगवती वृत्ति मे है । इस व्याख्या के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पश्चात् इन्द्रियजन्य उपयोग प्रवृत्त होता है, यानी उस अपेक्षा से स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न की हों और इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण कर ली हो ऐसे जीव को चक्षुदर्शन होता है और उस अपेक्षा से छह जीवस्थान चक्षुदर्शन मे माने जाते हैं । इस मत की पुष्टि पचसग्रह मलयगिरि वृत्ति के इस मंतव्य से होती है—

करणापर्याप्तेषु चतुरिन्द्रियादिष्विन्द्रियपर्याप्ती सत्या चक्षुदर्शनमपि प्राप्यते ।

—करण-अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय आदि मे इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने पर चक्षुदर्शन होता है ।

उक्त दोनो मतों का संक्षेप मे सारांश यह है कि प्रथम मत के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति का मतलब इन्द्रियजनक शक्ति से है और स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण बन जाने के बाद (पर्याप्त अवस्था मे) सबको इन्द्रियजन्य उपयोग होता है, अपर्याप्त अवस्था मे नहीं । इसलिए इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण बन चुकने के बाद नेत्र होने पर भी अपर्याप्त अवस्था मे चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षुदर्शन नहीं माना जाता है । लेकिन

दूसरे मत के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति का मतलब इन्द्रियरचना से लेकर इन्द्रियजन्य उपयोग तक की सब क्रियाओं को करने की शक्ति स है। इसके अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति पूरा बन जाने से अपर्याप्त अवस्था में भी सबको इन्द्रियजन्य उपयोग होता है। इसलिए इन्द्रिय पर्याप्ति बन जाने के बाद नेत्रजन्य उपयोग होने के कारण अपर्याप्त अवस्था में भी चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षुदशन मानना चाहिए।

थीनरर्पाणिदि चरमा चउ अणहारे दु सन्नि छ अपज्जा ।

ते सुहुमअपज्ज विणा सासणि इत्तो गुणे वुच्छ ॥१८॥

शब्दाय—थीनरर्पाणिदि—स्त्रीवेद, पुरुषवेद और पंचेन्द्रिय, चरमा—अत वे, चउ—चार, अणहारे—अनाहारक मागणा म, दु सन्नि—दो सनी, छ अपज्जा—छह अपर्याप्त ते—वे, सुहुम अपज्ज—सूक्ष्म अपर्याप्त, विणा—विना सिवाय सासणि—सासादन म, इत्तो—इसके पश्चात् गुण—गुणस्थान, वुच्छ—कहूंगा।

गाथाय—स्त्री वेद, पुरुष वेद, पंचेन्द्रिय मागणा म अन्त के चार तथा अनाहारक मागणा में दो सजी और छह अपर्याप्त कुल जाठ जीवस्थान हैं तथा सासादन सम्यक्त्व में उक्त जाठ में से सूक्ष्म अपर्याप्त को छोड़कर शेष सात जीवस्थान हाते हैं। अब जाग गुणस्थान का कथन किया जा रहा है।

विशेषाय—गाथा म स्त्रीवेद, पुरुषवेद, पंचेन्द्रिय जाति, अनाहारक तथा सासादन सम्यक्त्व म जीवस्थानों को बतलाकर आगे की गाथा से मागणास्थानों म गुणस्थानों की सख्या बतलाने का संकेत किया है।

स्त्रीवेद, पुरुषवेद और पंचेन्द्रिय इन तीन मागणाओं में अपर्याप्त पर्याप्त असी पंचेन्द्रिय तथा अपर्याप्त-पर्याप्त सजी पंचेन्द्रिय यह चार जीवस्थान कह गये हैं। यहाँ अपर्याप्त का मतलब करण-अपर्याप्त है,

लब्धि-अपर्याप्त नहीं, क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त को तो नपुसक वेद होता है ।

यद्यपि कर्मग्रन्थिको ने असञ्जी पचेन्द्रिय को स्त्री और पुरुष ये दो वेद माने हैं और सिद्धान्त में नपुसक वेद^१, लेकिन इसमें किसी प्रकार का विरोध नहीं है क्योंकि सिद्धान्त का कथन भाववेद की अपेक्षा से और कर्मग्रन्थिको कथन द्रव्यवेद की अपेक्षा से है ।^२

अनाहारक मार्गणा में निम्नलिखित आठ जीवस्थान होते हैं—

अपर्याप्त—पर्याप्त सञ्जी तथा अपर्याप्त, सूक्ष्म-वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असञ्जी पचेन्द्रिय । इन आठ में से सात अपर्याप्त और एक पर्याप्त जीवस्थान है । सब प्रकार के अपर्याप्त जीव अनाहारक उस समय होते हैं जिस समय वे विग्रहगति में (वक्रगति में) एक, दो या तीन समय तक आहार ग्रहण नहीं करते ।^३

१ ते ण भते । असन्निपचेन्द्रियतिरिक्खजोणिया कि इत्थिवेयगा, पुरिस-वेयगा, नपुंसकवेयगा ? गोयमा । नो इत्थिवेयगा नो पुरिसवेयगा नपुसगवेयगा । —भगवती

२ तथापीह स्त्रीपुसल्लिगाकारमात्रमगीकृत्य स्त्रीवेदे नरवेदे चासञ्जी निर्दिष्ट इत्यदोष । उक्त च पचसग्रह मूल टीकायाम्—

यद्यपि चासन्निपर्याप्तापर्याप्ती नपुसकौ तथापि स्त्रीपुसल्लिगाकार-मात्रमगीकृत्य स्त्रीपुसावुक्ताविति ।

—चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४६

३ विग्रहगइभावन्ना केवलिणो समुहया अजोगी य ।

सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारगा जीवा ॥

—श्रावकप्रदीप, गा० ६८

जन्मान्तर ग्रहण करने के लिये द्यद्यस्थ जीव को पूर्व स्थान छोड़कर दूसरे स्थान पर जाना पड़ता है । यदि दूसरा स्थान पहले स्थान से विश्रेणि पतित (वक्ररेखा) में हो तब उसे वक्रगति करनी पड़ती है । उस स्थिति में कोई उत्पत्ति स्थान ऐसा होता है जिसको जीव एक विग्रह (धुमाव)

चतुष्पदमय

लेकिन पर्याप्त सती को अनाहारक इस अपेक्षा से माना है कि केवलनानी केवलिसमुद्धात के तीसरे, चौथे और पाँचवें समय में कामण काययोगी होने के कारण किसी प्रकार के आहार को ग्रहण नहीं करते हैं।^१

वरण प्राप्त कर लेता है, किसी स्थान के नियमों और कितनी कल्पित तीन विग्रह भी करने पड़ते हैं। ये विग्रह उत्पत्तिस्थान की चक्रता पर निर्भर हैं। लेकिन यह निश्चित है कि तीन विग्रह में अवश्य ही उस स्थान को प्राप्त कर लिया जाता है। इस विषय में दिगम्बर साहित्य में विचार भेद नहीं है—

विग्रहवती च सत्तरिण प्राक चतुष्पद ।
एक द्वौ प्रोवा'नाहारक ।

—तत्त्वायसूत्र २।२८

—तत्त्वायसूत्र २।३०

इनकी टीका (सर्वायसिद्धि और तत्त्वापरराज्यात्मिक) में व गो जीववाड (गा० ६६६) में इसी मत का समर्थन किया है।

नकिन श्वेताम्बर साहित्य में मतान्तर का उल्लेख है—

—तत्त्वायसूत्र २।३०

एक द्वौ वा'नाहारक ।
आशय उमास्वाति ने अपने माध्य में तथा इसकी टीका में व श्री सिद्धसनगणि ने अपने विग्रह गति का भी उल्लेख किया है। साथ ही चतु विग्रह गति का मतान्तर भी दिया है। गृहस्तप्रहणी (गाथा ३२५) व भगवती ७।१ तथा १४।१ की टीका में भी इसका उल्लेख किया है। लेकिन मतान्तर का उल्लेख करके साथ ही यह स्पष्ट कर दिया है कि चतुर्विग्रह गति का उल्लेख किसी मूल सूत्र में नहीं है। इसमें तीन विग्रह वाली गति का पक्ष बहुमाय है।

तीन विग्रह वाली गति तक चार समय लगने के बारे में श्वेताम्बर दिगम्बर साहित्य में समानता है कि एक विग्रह में दो समय दो विग्रह में तीन समय और तीन विग्रह में चार समय। नकिन जहाँ चार विग्रह का मत है वहाँ पाँच समय बताय है।

समय मान की भिन्नता अपेक्षा विनियम से समझना चाहिए लेकिन तीन विग्रह और चार समय का मत बहुमाय समझना चाहिये।

१ कामणशरीरयोगी तृतीयके पंचम चतुर्थे च ।
समयत्रय च तस्मिन् भवत्यनाहारको नियमान् ॥ —प्रशमरति० २७७

सासादन सम्यक्त्व मे सात जीवस्थान कहे हे । इन सात जीवस्थानो मे छह अपर्याप्त और एक पर्याप्त जीवस्थान हे । सूक्ष्म एकेन्द्रिय को छोडकर अन्य छह प्रकार के जीवस्थानो मे सासादन सम्यक्त्व इसलिये माना जाता है कि जब कोई औपशमिक सम्यग्दृष्टि जीव उस सम्यक्त्व को छोडता हुआ वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असञ्जी पचेन्द्रिय या संजी पचेन्द्रिय मे जन्म ग्रहण करता है तब उसके अपर्याप्त अवस्था मे सासादन सम्यक्त्व पाया जाता है । परन्तु कोई भी जीव औपशमिक सम्यक्त्व का वमन करते हुए सूक्ष्म-एकेन्द्रिय मे पैदा नही होता है, इसलिए सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त अवस्था मे सासादन सम्यक्त्व नही माना जाता है । इसके अतिरिक्त यह भी ध्यान मे रखना चाहिए कि सासादन सम्यक्त्व कुछ शुभ परिणाम रूप है और सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीवो मे महा सक्लिष्ट परिणाम वाला ही उत्पन्न होता है ।

संजी पचेन्द्रिय के सिवाय कोई भी जीव पर्याप्त अवस्था मे सासादन सम्यक्त्व वाला नही होता है क्योकि औपशमिक सम्यक्त्व पाने वाले जीव सजी ही होते है, दूसरे नही ।

मार्गणाओं के ६२ भेदो मे जीवस्थानों की सख्या का सक्षिप्त विवरण निम्न प्रकार समझना चाहिए ।^१

१ जीवस्थान बोधक सकेत चिह्न—स प प —सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त । स प अप —सञ्जी पचेन्द्रिय अपर्याप्त । अस प अप —असञ्जी पचेन्द्रिय अपर्याप्त । अस प प —असञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त । सू ए अप —सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त । सू ए प —सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त । वा. ए प.—वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त । वा. ए. अप —वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त । द्वि अप —द्वीन्द्रिय अपर्याप्त । द्वी प —द्वीन्द्रिय पर्याप्त । त्री अप.—त्रीन्द्रिय अपर्याप्त । त्री प —त्रीन्द्रिय पर्याप्त । चतु अप —चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त । चतु प —चतुरिन्द्रिय पर्याप्त ।

क्रम सख्या	भागना नाम	जीवस्थान सख्या	जीवस्थान नाम
	गति भागना		
१	१ नरक गति	२	म प प, स प अप
२	२ त्रियञ्च गति	१४	सभी जीवस्थान
३	३ मनुष्य गति	३	म प प, स प अप, अस प अप
४	४ देव गति	२	स प प, स प जप
	इन्द्रिय भागना		
५	१ एकेन्द्रिय	४	सू ए अप, सू ए प, वा ए जप, या ए प
६	२ द्वीन्द्रिय	२	द्वि जप, द्वि प
७	३ त्रीन्द्रिय	२	त्रि जप, त्रि प
८	६ चतुरिन्द्रिय	२	चतु अप, चतु प
९	१ पंचेन्द्रिय	४	अम प अप, जस प प, स प जप, स प प
	बाध भागना		
१०	१ पृथ्वीराज	४	सू ए अप, सू ए प, या ए जप, वा ए प
११	२ जलराज	६	सू ए अप, सू ए प, या ए जप, वा ए प
१२	३ तजम्बराज	६	सू ए अप, सू ए प, या ए जप, या ए प
१३	६ वायुराज	६	सू ए अप, सू ए प, या ए जप, वा ए प
१४	५ वायुतिराज	६	सू ए अप, सू ए प, वा ए जप, वा ए प

सम्यक्त्व मार्गणा

५३	१ औपशमिक	२	स. पं प., सं. प अप.
५४	२ क्षायोपशमिक	२	" "
५५.	३ क्षायिक	२	" "
५६	४ मिश्र	१	सं. प. प
५७	५ सासादन	७	सं पं. अप स. पं. प अप- वा ए. द्वि, त्रि, चतु, अस प
५८	६ मिथ्यात्व सज्ञी मार्गणा	१४	सभी जीवस्थान
५९	१ सज्ञी	२	स प प., स प अप.
६०	२ असज्ञी	१२	आदि के १२ जीवस्थान (सज्ञीद्विक को छोड़)

आहारक मार्गणा

६१	१ आहारक	१४	सभी जीवस्थान
६२	२ अनाहारक	८	स. पं अप, स पं प, अप- सू. ए, वा ए, द्वि, त्रि, चतु, अस. प.

इस प्रकार से मार्गणाओं में जीवस्थानों के भेदों की संख्या बतलाकर अब आगे मार्गणाओं में गुणस्थानों की संख्या बतलाते हैं ।

मार्गणाओं में गुणस्थान

पण तिरि चउ सुरनरए नर सन्नि पर्णिदि भव्व तसि सब्बे ।
इग विगल भू दग वणे दु दु एगं गइतस अभव्वे ॥१६॥

शब्दार्थ—पण—पाँच, तिरि—तिर्यङ्गति में, चउ—चार, सुरनरए—देव और नरक गति में, नर—मनुष्य गति, सन्नि—सज्ञी, पर्णिदि—पचेन्द्रिय, भव्व—भव्य, तसि—त्रसकाय में, सब्बे—सभी,

इग—एकेन्द्रिय, विगल—विकलेन्द्रिय, भू—पृथ्वीकाय दग—जल काय वण—वनस्पतिकाय बु-बु—दो-दो एग—एक गइतस—गतित्रस, अभ वे—अभव्य में ।

गाथाय—तियच गति म पाच, देव जीर नरक गति मे चार, मनुष्य, सञ्जी, पचेन्द्रिय भव्य, और त्रस मागणाओ मे सभी गुणस्थान होते हैं । एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, पृथ्वी, जल और वनस्पति काय मे दो-दो गुणस्थान है । गतित्रस (तेज-स्काय और वायु काय) और अभव्य जीवो म एक ही गुण स्थान होता है ।

विशेषाय—वर्णन-क्रम के अनुसार मागणाओ मे जीवस्थाना का कथन करने के बाद इस गाथा से गुणस्थानो की^१ सरया प्रतलाई है ।

‘पण तिरि’ तिर्यचगति म आदि के पाच गुणस्थान—मिथ्यात्व, सासादन, मिथ्र, जविरति, देशविरति—होते है । क्योकि उसम जाति-स्वभाव से सबविरति होना सम्भव नही है, और छठे जादि आगे के गुणस्थान सबविरति के ही होते हैं । सबविरति का धारण-पालन सिफ मनुष्यगति मे हो सकता है ।

मयम धारण करन की शक्ति की अभिव्यक्ति न होने से देव और नारक स्वभाव से ही विरति रहित होते हैं । जिममे उनमे आदि के चार गुणस्थान मान जाते हैं—चउ मुरनराए ।

मनुष्यगति, मञ्जी, पचेन्द्रिय, भव्य जीर त्रसकाय इन पाँच मागणाओ म सभी प्रकार के परिणाम मभव होने से सत्र गुणस्थान पाये जाते हैं । एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रियत्रिक—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय जीर वनस्पतिवाय, इन सात मागणाओ म मिथ्यात्व जीर सासादन यह दा गुणस्थान पाय जाते

१ गुणस्थाना ण नाम और उनही व्याख्या द्वितीय कमग्रन्थ गा २ में दक्षिय ।

है। अज्ञान के कारण तत्त्वश्रद्धाहीन होने से मिथ्यात्व गुणस्थान तो सामान्यतः इन सभी जीवों में पाया जाता है और सासादन गुणस्थान इनकी अपर्याप्त अवस्था में ही होता है। क्योंकि एकेन्द्रिय आदि की आयु का बंध हो जाने के बाद जब किसी को औपशमिक सम्यक्त्व होता है, तब वह उसे त्याग करता हुआ सासादन सम्यक्त्व सहित एकेन्द्रिय आदि में जन्म ग्रहण करता है तब अपर्याप्त अवस्था में कुछ काल के लिये दूसरा गुणस्थान पाया जाता है।

अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि जो सासादन सम्यक्त्व के अधिकारी कहे गये हैं वे करण-अपर्याप्त समझना चाहिए, लब्धि-अपर्याप्त नहीं। क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त जीव तो मिथ्यात्वी ही होते हैं।

‘एग गइतस अभव्वे’ गतित्रस—तेजस्काय और वायुकाय तथा अभव्य जीवों में पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है। तेजस्काय और वायुकाय इन दोनों में सिर्फ पहला मिथ्यात्व गुणस्थान मानने का कारण यह है कि न तो इनमें औपशमिक सम्यक्त्व प्राप्त होता है और न औपशमिक सम्यक्त्व का वमन करने वाला जीव ही इनमें पैदा होता है।

अभव्यों में पहला गुणस्थान इसलिये माना जाता है कि वे स्वभाव से ही सम्यक्त्व लाभप्राप्ति की योग्यता नहीं रखते हैं और सम्यक्त्व प्राप्ति के बिना दूसरे आदि गुणस्थान होना सम्भव नहीं है।

वेय ति कसाय नव दस लोभे चउ अजइ दु ति अनाणतिगे ।
बारस अचक्खुचक्खुसु पढमा अहखाइ चरम चउ ॥२०॥

शब्दार्थ—वेय तिकसाय—वेद और तीन कपाय, नव—नौ, दस—दस, लोभे—लोभ में, चउ—चार, अजइ—अविरति में, दु ति—दो अथवा तीन, अनाणतिगे—अज्ञानत्रिक में, बारस—बारह, अचक्खु-चक्खुसु—अचक्षु और चक्षु दर्शन में, पढमा—पहले, आदि के, अहखाइ—यथाख्यात में, चरम—अंत के, चउ—चार।

गाथा—तीन वेद और तीन कपायो म आदि के नौ गुणस्थान तथा लोभकपाय में पहले दस गुणस्थान पाये जाते हैं। अविरति में चार तथा अज्ञानत्रिक में दो या तीन गुणस्थान होते हैं। अचक्षुदशन और चक्षुदर्शन में पहले बारह गुणस्थान और यथाख्यात चारित्र म अत के चार गुणस्थान हैं।

विशेष—गाथा में वेद, कपाय, ज्ञान, सयम जादि दशन मागणा के अजातर भेदा में गुणस्थाना की संख्या बतलाई है।

‘वेद ति कसाय’ पद में ‘ति’ शब्द मध्यदीपक न्याय से वेद मागणा के तथा कपाय मागणा के तीन-तीन भेदा का बोध कराता है कि पुरुष, स्त्री और नपुंसक इन तीन वेदा तथा कपाय मागणा के क्रोध, मान, माया इन तीन भेदों में आदि के नौ गुणस्थान—मिथ्यात्व से लेकर अनिर्वृत्तिवादर पर्यन्त—होते हैं। पुरुष आदि माया पर्यन्त छह मागणाओं में नौ गुणस्थान उनके उदय की अपेक्षा समझना चाहिये। क्योंकि नौवें गुणस्थान के अन्तिम समय में तीन वेद और क्रोध आदि तीन सज्वलन कपाय या तो क्षीण हो जाते हैं या उपशात, इस कारण आगे के गुणस्थानों में उनका उदय नहीं रहता है। लेकिन सत्ता की दृष्टि से इन छह मागणाओं में गुणस्थानों का विचार किया जाये तो इनके ग्यारहवें उपशात मोह गुणस्थान तक पाय जान से ग्यारह गुणस्थान होंगे।

इसी प्रकार से लोभ (सज्वलन लाभ) का उदय भी दसवें गुणस्थान तक रहता है। अतएव इसमें दस गुणस्थान समझना चाहिये और सत्ता तो ग्यारहवें गुणस्थान तक पाई जा सकती है।

सयम मागणा के भेद अविरति म आदि के चार गुणस्थान-मिथ्यात्व, सासादन, मिथ्र और अविरति सम्यग्दृष्टि होते हैं। क्योंकि पंचिवाँ और उससे आगे के मय गुणस्थान विरति रूप हैं।

‘दु ति अनाणतिगे’ अज्ञान-त्रिक—मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान और अवविअज्ञान (विभगज्ञान) मे आदि के दो—मिथ्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान अथवा मतान्तर ने आदि के तीन गुणस्थान—मिथ्यात्व, सासादन और मिश्र गुणस्थान—माने जाते हैं। अज्ञानत्रिक मे दो या तीन गुणस्थान मानने सम्बन्धी मतभिन्नता कार्मग्रथिक है। सिद्धात मे तो सासादन को ज्ञान रूप माना हे। अत. अज्ञानत्रिक मे पहला मिथ्यात्व गुणस्थान वताया है। लेकिन कुछ एक कार्मग्रथिक आचार्यों ने अज्ञानत्रिक मे आदि के दो गुणस्थान और कुछ एक ने तीन गुणस्थान माने है। इस प्रकार से अज्ञानत्रिक में दो या तीन गुणस्थान मानने सम्बन्धी दो मत है।^१ इन दोनों मतों का दृष्टिकोण नीचे निवे अनुसार है—

अज्ञानत्रिक मे मिथ्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान मानने वाले आचार्यों का अभिप्राय यह है कि तीसरे मिश्र गुणस्थान के समय भले ही शुद्ध सम्यक्त्व—यथार्थ रूप से वस्तु तत्त्व का निर्णय—न हो किन्तु उस गुणस्थान मे मिश्रदृष्टि होने से यथार्थ ज्ञान की थोड़ी-बहुत मात्रा रहती है। क्योंकि मिश्रदृष्टि के समय जब मिथ्यात्व का उदय अधिक प्रमाण मे रहता है तब तो अज्ञान का अश अधिक और ज्ञान का अश अल्प होता है। लेकिन जब मिथ्यात्व का उदय मद् और सम्यक्त्व पुद्गलो का उदय तीव्र रहता है तब ज्ञान की मात्रा अधिक और अज्ञान की मात्रा अल्प होती है।^२ इस

१ दिगम्बर साहित्य मे अज्ञानत्रिक मे पहले दो गुणस्थान माने है—

थावरकायप्पहुदी मदिसुदअण्णाणय विभगो दु ।

सण्णोपुण्णप्पहुदी सामणम्मोत्ति णायव्वो ॥ —गो० जीवकाड ६८७

२ मिथ्यात्वाधिकस्य मिश्रदृष्टेरज्ञानवाहुल्य सम्यक्त्वाधिकस्य पुन. सम्यग्ज्ञान-वाहुल्यमिति ।

—जिनबल्लभीय पडशीति टीका

—मिथ्यात्व अधिक होने पर मिश्रदृष्टि मे अज्ञान की बहुलता और सम्यक्त्व अधिक होने पर ज्ञान की बहुलता होती है ।

प्रकार से मिश्रदृष्टि की चाह कैंसी भी अवस्था हो, किन्तु उसमें यून-अधिक प्रमाण में ज्ञान सम्भव होने के कारण उस समय के ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मानना उचित है। इसीलिये अज्ञानत्रिक में दो गुणस्थान मानना चाहिये।^१

अज्ञानत्रिक में तीन गुणस्थान मानने वाले आचार्यों का आशय यह है कि तीसरे गुणस्थान के समय यद्यपि अज्ञान को ज्ञान मिश्रित कहा है।^२ तथापि मिश्रज्ञान को ज्ञान मानना उचित नहीं है, अज्ञान ही मानना चाहिये। क्योंकि शुद्ध सम्यक्त्व के बिना कैंसा भी ज्ञान हो, वह अज्ञान ही है। यदि सम्यक्त्व के जज्ञ के कारण तीसरे गुणस्थान में ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मान लिया जाये तो दूसरे गुणस्थान में भी सम्यक्त्व का जज्ञ होने से ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मानना पड़ेगा। लकिन यह इष्ट नहीं है और इसका कारण यही है कि अज्ञानत्रिक में दो गुणस्थान मानने वाले भी दूसरे गुणस्थान में मति आदि को अज्ञान मानते हैं। इस कारण सासादन की तरह मिश्र गुणस्थान में भी मति आदि को अज्ञान मानकर अज्ञानत्रिक में तीन गुणस्थान मानना उचित है।^३

१ अज्ञानत्रिके प्रथमद्वे गुणस्थानक मवत न मिथमपि । यतो यद्यपि मिश्रगुणस्थानके यथावस्थितवस्तुतत्त्वनिर्णयो नास्ति तथापि न ता यताना यव सम्यग्ज्ञानलेगव्यामिश्रत्वाद् जतएव न मिश्र गुणस्थान कषमिधीयते । —चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १५७

२ मिस्तमो वा मिस्ता । —पञ्चमपृष्ठ १।२०
मिश्रज्ञान से मिश्रित अज्ञान हो जाता है शुद्ध ज्ञान नहीं होता है।

३ अथ पुनराहु —अज्ञानत्रिके त्रीणि गुणस्थानानि ज्ञानव्यामिश्राण्य ज्ञानानि प्राप्यन्त न शुद्धानानि तथापि ता यतानान्यव शुद्धसम्यक्त्व मूलत्वनायतानस्य प्रसिद्धत्वात् अन्यथाहि मद्युद्धसम्यक्त्वस्यापि ज्ञान मभ्युपगम्यत तदा सासादनस्यापि ज्ञानाभ्युपगम स्यात् न चतदस्ति

अचक्षुदर्शन और चक्षुदर्शन में पहले मिथ्यात्व से लेकर वारहवें क्षीणमोह पर्यन्त वारह गुणस्थान माने हैं। वे इस अभिप्राय से माने जाते हैं कि उक्त दोनों दर्शन क्षायोपशमिक हैं और क्षायोपशमिक भाव क्षायिक भाव के पूर्व तक पाये जाते हैं। क्षायिक भाव तेरहवें और चौदहवें गुणस्थान में तथा क्षायोपशमिक भाव वारहवें गुणस्थान तक पाये जाते हैं और क्षायिक भाव होने पर क्षायोपशमिक भाव का अभाव हो जाता है। उन दोनों का साहचर्य नहीं रहता है।

यथाख्यात संयम में अन्तिम चार गुणस्थान हैं—‘अहखाइ चरम चउ ।’ मोहनीय कर्म का उदयभाव ग्यारहवें उपशान्त मोह गुणस्थान से लेकर चौदहवें अयोगि केवली गुणस्थान तक चार गुणस्थानों में रहने के कारण यथाख्यात संयम में अन्त के चार गुणस्थान माने जाते हैं।

मणनाणि सग जयाई समइय छेय चउ दुन्नि परिहारे ।
केवलदुगि दो चरमाऽजयाइ नव मइसु ओहिदुगे ॥२१॥

शब्दार्थ—मणनाणि—मनपर्याय ज्ञान में, सग—सात, जयाई—प्रमत्तसंयत आदि, समइय—सामायिक, छेय—छेदोपस्थापना, चउ—चार, दुन्नि—दो, परिहारे—परिहारविशुद्धिसंयम में, केवलदुगि—केवल द्विक में, दो—दो, चरमा—अंत के, अजयाइ—अविरति आदि, नव—नौ, मइसुओहिदुगे—मति श्रुत ज्ञान और अवधिद्विक में।

गायार्थ—मनपर्याय ज्ञान में प्रमत्तसंयत आदि सात, सामायिक तथा छेदोपस्थापनीय संयम में प्रमत्तसंयत आदि चार, परिहारविशुद्धिसंयम में प्रमत्तसंयत आदि दो तथा केवल-

तस्याज्ञानित्वेनानन्तरमेवेह प्रतिपादितत्वात् तस्माद् अज्ञानत्रिके प्रथम गुणस्थानकत्रयमवाप्यत इति ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४८

द्विक मे जन्त के दो गुणस्थान होते हैं। मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिद्विक—अवधिज्ञान, अवधिदशन—इन चार मागणाओ मे अविरति आदि नौ गुणस्थान हैं।

विशेषाय—गाथागत 'जयाई' पद का 'प्रमत्तसयत' नामक छठा गुणस्थान जथ है और इस छठे गुणस्थान को आदि मानकर मनपर्याय ज्ञान मे सात, सामायिक, छेदोपस्थापना सयम मे चार, परिहार-विशुद्धिसयम मे दो गुणस्थान बतलाये है। केवलज्ञानावरण और केवलदशनावरण का जात्यन्तिक क्षय अन्तिम दो गुणस्थानो मे होने से केवलद्विक मे अन्त के दो तथा मतिज्ञान, श्रुतज्ञान तथा अवधिद्विक इन चार के क्षायोपशमिक भाव होने स चौथे अविरति आदि नौ गुणस्थान कहे हैं।

मनपर्याय ज्ञान की प्राप्ति तो सातवें गुणस्थान मे होती है और मनपर्याय ज्ञानी प्रमत्तसयत से लेकर क्षीणमोह गुणस्थान तक पाये जाते है। इसीलिये छठे से लेकर बारहवें गुणस्थान तक सात गुणस्थान माने है।

मनपर्याय ज्ञान की प्राप्ति प्रमादरहित सबविरति-सयम सापेक्ष है और परिपूण सयम पालन के अधिकारी मनुष्य है। क्यार्कि देव और नारक अपनी स्वभावगत विशेषता से सयम पालन करने मे सक्षम नहीं हैं और तियच भी एकदेश चारित्र पालन कर सकते है। मनुष्यो मे भी सभी प्रकार के मनुष्या को नहीं लेकिन उनमे पाया जाता है जो कमभूमिज सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त, गभज, सम्यग्दृष्टि, सबविरति है और प्रबधमान चारित्र वाले है।

सामायिक स लेकर यथाख्यात पयन्त पाँचो सयमा के लिये यह सामान्य नियम है कि इनका पालन सयत मुनि करते ह और उनकी प्राप्ति भी सबसयम सापक्ष है। लेकिन भेदो की अपेक्षा उनमे पाये जाने वाले गुणस्थाना की सख्या नीचे लिखे अनुसार समझनी चाहिये।

पहले मिथ्यात्व गुणस्थान मे विभंगज्ञान संभव है, दूसरे आदि में नही। इसीलिये दूसरे आदि ग्यारह गुणस्थानों मे अवधिज्ञान के साथ और पहले गुणस्थान मे विभगज्ञान के साथ अवधिदर्शन का साहचर्य मानकर एक से वारह तक गुणस्थान माने जाते है। अवधिज्ञानी और विभगज्ञानी के दर्शन मे निराकारता अश समान ही है। इसी-लिये विभगज्ञानी के दर्शन का विभंगदर्शन ऐसा अलग नाम न रखकर अवधिदर्शन ही नाम रखा है।

कर्मग्रन्थिक विद्वानो के अवधिदर्शन में चौथे से वारह तक नौ गुणस्थान तथा तीसरे से वारह तक दस गुणस्थान^१ मानने सम्बन्धी दोनो पक्षो के कथन का सारांश इस प्रकार है कि—

१. पहला पक्ष चौथे से लेकर वारहवे तक नौ गुणस्थानो मे अवधिदर्शन मानता है। यह पक्ष प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ गाथा २६ मे भी निर्दिष्ट है। जिसके आधार से इस ग्रथ मे श्रीमद् देवेन्द्रसूरि ने मूल और टीका मे चौथे से लेकर वारह तक नौ गुणस्थान माने हैं जो पहले तीन गुणस्थानो मे अज्ञान मानने वाले कर्मग्रन्थिकों को मान्य है। इस पक्ष का सकेत सर्वार्थसिद्धि टीका (तत्त्वार्थसूत्र १७) मे भी किया गया है—

अवधिदर्शने असयत सम्पगृह्यत्वादीनि क्षीणकषायान्तानि ।

१ गो० जीवकांड मे भी दोनो पक्षो का सकेत गा० ६६१ और ७०५ मे किया गया है—

चउरखलयावराविरद सम्माइद्वी दु खीणमोहो ति ।

चनखु अचखु ओही जिण मिद्वे केवल होदि ॥६६१

दोण्हं पंच य द्धच्चेव दोसु मिस्सम्मि होति वामिस्सा ।

सत्त्व जोगा मत्तसु दो चैव जिणे य सिद्धे य ॥७०५

२ दूसरा पक्ष तीसरे जादि दम गुणस्थाना मे अवधिदशन मानता है। यह पक्ष इसी ग्रथ की ४८वीं गाथा तथा प्राचीन चतुर्थ कमग्रथ की गाथा ७० ७१ म निर्दिष्ट है। यह पक्ष पहले दो गुणस्थान तक अज्ञान तथा मिश्रित दृष्टि को ज्ञान मानने वाले कामग्रथिक विद्वाना को माय है।

इन दोनों पक्षा का तात्पर्य इस प्रकार है कि पहले तीन गुणस्थाना म अज्ञान मानने वाले और पहले दो गुणस्थानो म अज्ञान मानने वाले दोनों प्रकार के कामग्रथिक विद्वान अवधिज्ञान से अवधिदशन को अलग मानते हैं पर विभगज्ञान से अवधिदशन का उपयोग अलग नहीं मानते हैं। इसका कारण यह है कि जैसे विभगज्ञान से विषय का यथाय ज्ञान नहीं होता है वैसे ही मिथ्यात्व युक्त अवधिदशन से भी विषय का यथाय ज्ञान नहीं होता है। इस अभेद-विरक्षा के कारण पहले मत के अनुसार चौथे से बारह तक और दूसरे मत के अनुसार तीसरे से बारह गुणस्थान तक अवधिदशन माना जाता है।

दो बात को और अधिक स्पष्ट करते ह कि विशेष अवधि उपयोग से सामान्य उपयोग भिन्न है इसलिये जिस प्रकार अवधि उपयोग जाने सम्यग्दृष्टि म अवधिज्ञान और अवधिदशा दोनों अलग-अलग हैं इसा प्रकार अवधि उपयोग जाने जाननी म भी विभगज्ञान और अवधिदशा ये दोनों वस्तुन भिन्न हैं, ता भी विभगज्ञान और अवधिज्ञान इन दोनों के पारस्परिक भेद की अविरक्षा मात्र है। भेद विरक्षण न रहने का कारण ज्ञान का सादृश्यमात्र है। ज्ञान जस विभाजन विषय का यथाय निश्चय नहीं कर सकता वउ ही अवधिदशन भी सामान्य रूप हान के कारण विषय का निश्चय नहीं कर सकता है। इसा अभेद विरक्षा के कारण पहलने मत के अनुसार चौथे

आदि नौ गुणस्थानों में और दूसरे मत के अनुसार तीसरे आदि दस गुणस्थानों में अवधिदर्शन समझना चाहिए ।

कार्मग्रथिक पक्ष विभगज्ञान और अवधिदर्शन इन दोनों के भेद की विवक्षा नहीं करता है किन्तु सैद्धांतिक पक्ष करता है ।

अड उवसमि चउ वेयगि खइगे इक्कार मिच्छतिगि देसे ।
सुहुमे य सठाणं तेर जोग आहार सुक्काए ॥२२॥

शब्दार्थ—अड—आठ, उवसमि—औपशमिक में, चउ—चार, वेयगि—वेदक, क्षायोपशमिक में, खइगे—क्षायिक में, इक्कार—ग्यारह, मिच्छतिगि—मिथ्यात्वत्रिक में, देसे—देशविरति में, सुहुमे—सूक्ष्मसपराय में, य—और, सठाणं—अपने-अपने नाम वाला गुणस्थान, तेर—तेरह, जोग—योगमार्गणा में, आहार—आहारक मार्गणा में, सुक्काए—शुक्ल लेख्या में ।

गाथार्थ—औपशमिक सम्यक्त्व में आठ, वेदक (क्षायोपशमिक) सम्यक्त्व में चार, क्षायिक सम्यक्त्व में ग्यारह तथा मिथ्यात्वत्रिक—मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र एव देशविरति, सूक्ष्मसपराय में अपने-अपने नाम वाले तथा योग, आहारक और शुक्ल लेख्या में तेरह गुणस्थान होते हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में सम्यक्त्व मार्गणा के भेदों के साथ-साथ सयम, योग, आहारक व लेख्या मार्गणा के भेदों में गुणस्थानों की सख्या वतलाई है । सम्यक्त्व मार्गणा के औपशमिक आदि छह भेदों के नाम पहले वतलाये जा चुके हैं । उनमें गुणस्थानों की सख्या नीचे लिखे अनुसार है ।

सम्यक्त्व प्राप्ति की प्रारम्भिक भूमिका अविरति सम्यग्दृष्टि नामक चौथा गुणस्थान है, अतः औपशमिक सम्यक्त्व आदि में गुणस्थानों की सख्या की गणना चौथे अविरति सम्यग्दृष्टि गुणस्थान से प्रारम्भ करनी चाहिये ।

औपशमिक सम्यक्त्व में आठ गुणस्थान 'अड उवसमि' हैं। अर्थात् औपशमिक सम्यक्त्व में चौथे से लेकर ग्यारहवें तक आठ गुणस्थान होते हैं। इनमें से चौथा आदि चार गुणस्थान ग्रथिभेद-जय प्रथम सम्यक्त्व की प्राप्ति के समय और आठवें से लेकर ग्यारहवें तक चार गुणस्थान उपशम श्रेणि के समय होते हैं। इन दोनों प्रकार के औपशमिक सम्यक्त्व के कुल मिलाकर आठ गुणस्थान होते हैं जो औपशमिक सम्यक्त्व में मान जाते हैं।

वेदक सम्यक्त्व यानी क्षायोपशमिक सम्यक्त्व। यह सम्यक्त्व श्रेणि आगेहण के पूर्व ही रहता है और तभी होता है जब सम्यक्त्व मोहनीय का उदय हो। श्रेणि का आरम्भ आठवें गुणस्थान से होता है तथा सम्यक्त्व माहनीय का उदय उससे पूर्व गुणस्थान अर्थात् सातवें तक रहता है। इसीलिये वेदा सम्यक्त्व में चौथे से लेकर सातवें तक चार गुणस्थान समझना चाहिये।

क्षायिक सम्यक्त्व चौथे-पाँचवें आदि गुणस्थान में प्राप्त होता है और प्राप्ति के बाद सदा के लिये रहता है। इसीलिये इसमें 'सङ्गे-इतर' चौथे आदि ग्यारह गुणस्थान बड़े गये हैं।

'मिच्छति देसं मुहुमे व मठाण'—यानी सम्यक्त्व मागणा के मिथ्यात्वमित्—मिथ्यात्व, मामादन और मिश्र इन तीन भेदों में कर्मण अपने अपने नाम जाना पहचाना, दूराग, तीमग तथा नयम मागणा के भेद द्वापरिति व मूहमपराय नयम में पाँचवा, दसवाँ एत, एत गुणस्थान होता है। त्याकि पहला गुणस्थान मिथ्यात्व रूप, दूसरा मामादन नाम रूप, तीसरा मिश्रदृष्टि रूप, पाँचवाँ ही द्वापरिति रूप और दसवाँ ही मूहमपराय रूप है। इसीलिए मिथ्यात्व आदि में एत-एत गुणस्थान रहा गया है।

गाय मागणा के भेद—तोयोग वसया और तायोग इन

तीन योगो^१ तथा आहारक^२ तथा शुक्ललेश्या मे मिथ्यात्व से लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त तेरह गुणस्थान होते हैं। क्योंकि चौदहवे अयोगिकेवलिगुणस्थान मे न तो किसी प्रकार का योग रहता है, न किसी प्रकार का आहार ग्रहण किया जाता है और न लेश्या ही रहती है। इसीलिये इन मार्गणाओ मे तेरह गुणस्थान माने हैं।

१ योगमार्गणा मे गुणस्थानो का कथन मनोयोग आदि सामान्य योगो की अपेक्षा से किया गया है। उनके अवान्तर भेदो की अपेक्षा गुणस्थान इस प्रकार हैं—

१ सत्यमन, अमत्यामृपामन, सत्यवचन, असत्यामृपावचन और औदारिक काययोग इन पाँच योगो मे तेरह गुणस्थान होते हैं।

२ असत्यमन, मिश्रमन, अमत्यवचन, मिश्रवचन, इन चार योगो मे पहले वारह गुणस्थान होते हैं।

३ औदारिकमिश्रयोग तथा कर्मण काययोग मे पहला, दूसरा, चौथा और तेरहवाँ ये चार गुणस्थान हैं।

४ वैक्रिय काययोग में पहले सात और वैक्रियमिश्र काययोग मे पहला, दूसरा, चौथा, पाँचवाँ और छठा ये पाँच गुणस्थान हैं।

५ आहारक काययोग मे छठा और सातवाँ ये दो गुणस्थान और आहारकमिश्र काययोग मे सिर्फ छठा गुणस्थान होता है।

२ तेरहवें गुणस्थान मे आहारकत्व को दिगम्बर साहित्य मे भी माना है—
आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्याहृष्ट्यादीनि मयोगकेवल्यन्तानि।

—सर्वार्थ सिद्धि टीका, १।८

तेरहवें गुणस्थान मे असातावेदनीय का उदय भी दोनो सप्रदाय के साहित्य मे माना है तथा आहारसज्ञा न होने पर भी कर्मणशरीर नाम-कर्म के उदय से कर्म पुद्गलो की तरह औदारिक शरीर नामकर्म के उदय से औदारिक पुद्गलो का ग्रहण दिगम्बर ग्रन्थो मे माना है। इस तरह केवलज्ञानी मे आहारकत्व उमका कारण असातावेदनीय का उदय और औदारिक पुद्गलो का ग्रहण दोनो सम्प्रदायो मे समान रूप से मान्य है।

अस्सन्निसु पढमदुग पढमतिलेसासु छच्च दुसु सत्त ।
पढमतिमदुगअजया, अणहारे मग्गणासु गुणा ॥२३॥

शब्दाय—अस्सन्निसु—जसनी मागणा म पढमदुग—आदि के दो, पढम तिलेसासु—पहली तीन लेश्याआ म, छच्च—छह दुसु—वाद की दो म सत्त—सात, पढमतिम दुग अजया—पहले और अतिम दो-दो तथा अविरति अणहारे—अनाहारक मागणा म, मग्गणासु—मागणाआ म, गुणा—गुणस्थान ।

गाथाय—असन्नियो मे पहले दो गुणस्थान होते हैं । वृष्ण आदि तीन लेश्याआ मे पहले छह तथा वाद की दो लेश्याआ मे सात, अनाहारक मागणा मे पहले दो, अतिम दो और अविरति गुणस्थान होते हैं । इस प्रकार मे मागणाआ मे गुणस्थाना का कथन किया गया है ।

विशेषाय—इस गाथा मे पूर्वोक्त मागणाआ के अवान्तर भेदो से शेष रहे भेदा मे गुणस्थाना की सख्या बतलाकर मागणाआ मे गुणस्थान के कथन की समाप्ति का सकेत किया है । शेष रहे मागणाआ के अवान्तर भेदा के नाम यह हैं—असज्जी, वृष्ण, नील, कापोत, तेज और पच्च लेश्या, अनाहरकत्व ।

अमनी मे पहले दो गुणस्थान होत हैं । पहला गुणस्थान तो सामान्यत मभी असज्जी जीवा को होता है, दूसरा गुणस्थान लब्धि-पर्याप्तको को करण-अपर्याप्त अवस्था मे होता है ।^१ क्याकि लब्धि-अपर्याप्त एवेन्द्रिय आदि म कोई जीव मानादन भाव सहित आकर ज म ग्रहण नही करता है ।

१ मिथ्यात्वमविशेषणं सद्यत्र द्रष्टव्यम मासादन तु लब्धिपर्याप्तत्वानाम करणापवाप्तावस्थायामिति ।

कृष्ण, नील और कापोत इन तीन लेश्याओं में छह गुणस्थान माने जाते हैं। इनमें से पहले चार गुणस्थान तो ऐसे हैं जिनकी प्राप्ति के समय और प्राप्ति के बाद भी उक्त तीन लेश्याएँ होनी हैं, परन्तु पाँचवाँ और छठा गुणस्थान सम्यक्त्वमूलक विरति रूप है और उनकी प्राप्ति तेजः आदि शुभ लेश्याओं के समय होती है, कृष्ण आदि अशुभ लेश्याओं के समय नहीं, तो भी प्राप्ति हो जाने के बाद परिणाम-शुद्धि कुछ घट जाने पर इन दो गुणस्थानों में अशुभ लेश्याएँ भी आ जाती हैं।^१ इसी-लिये कृष्ण आदि तीन लेश्याओं में पाँचवाँ और छठा यह दो गुणस्थान माने जाते हैं।

तेजोलेश्या और पद्मलेश्या में पहले मिथ्यात्व से लेकर सातवें अप्रमत्तसयन तक यह सात गुणस्थान हैं। इसका कारण यह है कि यह दोनों लेश्याएँ सातों गुणस्थानों को प्राप्त करने के समय (प्रति-पद्ममान स्थिति में) और प्राप्ति के बाद (पूर्वप्रतिपन्न) भी रहती हैं।

१ (क) मम्मननुय मव्वानु लहट्ट मुद्वानु तीमु य चरित्त ।

पुव्वपड्डिवन्नओ पुण अन्नयरीए उ लेमाए ॥

—आव० नियुक्ति ८८२

—सम्यक्त्व की प्राप्ति मात्र लेश्याओं में होती है किन्तु चारित्र की प्राप्ति पिछली तीन गुट्ट लेश्याओं में होती है और चारित्र प्राप्त होने के बाद छह में से कोई भी लेश्या हो सकती है।

(ग) नामाडयमंजए ण मने ! कट्ट लेमानु हज्जा ? गोयमा ! छमु लेमानु

होज्जा, एवं छेओवट्ठावणियसजग वि ।

—भगवती २५।७

कहीं-कहीं कृष्णादि तीन अशुभ लेश्याओं में पहले चार गुणस्थान ही माने जाते हैं, तो गुणस्थानों की प्राप्ति की अपेक्षा से यानी उक्त तीन लेश्याओं के समय पहले चार गुणस्थानों के विवाय अन्य कोई गुणस्थान प्राप्त नहीं किया जा सकता है।

मन्वन्वित विनोप जानकारी के लिये देखें पंचसंग्रह १।२८, ३० ।—तृतीय कर्मग्रन्थ गा० २४ और गो० जीवकांड गा० ५३२ ।

अनाहारक मागणा मे 'पठमतिम दुगअजया अणहारे' पद से आदि के दो—पहला मिथ्यात्व, दूसरा सासादन तथा अतिम दो—तेरहवाँ सयोगिकेवली, चौदहवाँ अयोगिकेवली और चौथा अविरति यह पाँच गुणस्थान बतलाये ह। अर्थात् पहला, दूसरा, चौथा, तेरहवाँ और चौदहवाँ गुणस्थान अनाहारक मार्गणा मे होते हैं। इनमे से पहला, दूसरा और चौथा गुणस्थान तो विग्रहगति की अनाहारक-कालीन अवस्था की अपेक्षा से, तेरहवाँ गुणस्थान केवली समुदघात के तीसरे, चौथे और पाँचव समय म होने वाली अनाहारकत्व अवस्था की अपेक्षा से और चौदहवाँ गुणस्थान योगनिरोधजय अनाहारकत्व की अपेक्षा से यानी योग का अभाव हो जाने से औदारिक, वैक्रिय, आहारक शरीरपोषक पुद्गला को ग्रहण न करने की एव उन-उन पुद्गलों का आगमन रुक जाने की अपेक्षा से समझना चाहिये।

तेरहवें सयोगिकेवली गुणस्थान म केवली समुदघात के तीसरे, चौथे और पाँचवें समय म अनाहारकत्व माना है। जत यहाँ केवली समुदघात^१ सबधी प्रक्रिया जादि पर विचार करते हैं।

केवलीसमुदघात का स्वरूप

केवली समुदघात सयोगिकेवली करत हैं। यह समुदघात अन्त-मूहृत प्रमाण आयु गेप रहन पर वेदनीय जादि अघाति कर्मों की स्थिति व दनिक आयु कर्म गो स्थिति और दलिक मे अधिक होन पर उहें आयु कर्म की स्थिति जादि के बराबर कर्म न निये क्रिया जाता है।

१ जत जनदान न वेदनीय जादि कर्मों गो गीघ भोजन व तिय समुदघात क्रिया मानी जाता है उस ही पातजन माग दान म बहुताय निर्माण' क्रिया मानी है। जिसी तत्त्वमाधात्कर्ता योगी शोषक्रम कम गीघ भागन व लिए करता है।

—बलिये पात० सूत्र ३।२२ का भाष्य व वृत्ति, ४।४ का भाष्य व वृत्ति।

केवली समुद्घात रचने के पूर्व केवली द्वारा आयोजिकाकरण^१ रूप एक विघेप क्रिया की जाती है जो शुभयोग रूप है, स्थिति अन्त-मूर्त प्रमाण है और इसका कार्य उदयावलिका में कर्मदलिको का निक्षेप करना है।

केवली समुद्घात का कालमान आठ समय का है। इन आठ समय के कालमान के प्रथम समय में आत्मा के प्रदेशों को गरीर से बाहर निकाल कर दडाकार रूप में फैला दिया जाता है। इस दड की ऊँचाई लोक-प्रमाण होती है, अर्थात् लोक के ऊपर से लेकर नीचे तक चौदह राजू प्रमाण होती है, लेकिन मोटाई सिर्फ गरीर के बराबर। दूसरे समय में उस दड को पूर्व-पश्चिम या उत्तर-दक्षिण फैलाकर कपाट (किवाड) जैसा आकार बनाया जाता है।

तीसरे समय में कपाटाकार आत्म-प्रदेशों को पूर्व-पश्चिम, उत्तर-दक्षिण दोनों तरफ फैलाया जाता है जिससे उनका आकार मथनी जैसा बन जाता है। चौथे समय में विदिशाओं के खाली भाग को आत्मप्रदेशों से पूर्ण करके सम्पूर्ण लोक को व्याप्त किया जाता है।

उक्त चार समयों में की गई प्रक्रिया के बाद पाँचवें समय में लोक-व्यापी आत्मप्रदेशों को सहरण करके पुनः मथनी के आकार का बनाया जाता है। छठे समय में मथनी आकार के आत्मप्रदेशों को कपाटाकार, सातवें समय में कपाटाकार प्रदेशों को दडाकार बनाया जाता

१ मोक्ष की ओर आवर्जित (झुकी हुई) आत्मा के द्वारा किये जाने से इसको आवर्जितकरण भी कहते हैं। सभी केवलज्ञानियों द्वारा किये जाने के कारण आवश्यककरण भी कहते हैं। ज्वेताम्बर साहित्य में आयोजिकाकरण आदि तीन संज्ञाये प्रसिद्ध हैं, लेकिन दिगम्बर साहित्य में सिर्फ आवर्जितकरण प्रसिद्ध है। इन संज्ञाओं की विगद व्याख्या आदि के लिए देखिये—विशेष आवश्यक भाष्य गा० ३०५०-५१ व पंचसग्रह १।१६ की टीका।

है और आठवे समय में इन दडाकार आत्मप्रदेशों को उनकी यथाथ स्थिति—शरीरस्थ—में किया जाता है।

केवली समुद्घात के उक्त आठ समयों में से तीसरे (मथनी), चौथे (लोकपूण) और पाचवे (मथनी) समय में नोकर्माहार ग्रहण नहीं होने से अनाहारक दशा मानी जाती है^१ और इसीलिये तेरहवा गुणस्थान अनाहारक मागणा में ग्रहण किया है।

ऐसा उल्लेख पाया जाता है कि तीसरे, वारहवे और तेरहवे इन तीन गुणस्थानों में मरण नहीं होता है शेष ग्यारह गुणस्थानों में मरण सम्भव है। इस पर प्रश्न होता है कि जब उक्त ग्यारह गुणस्थानों में मरण सम्भव है तब विग्रहगति में पहला, दूसरा, चौथा ये तीन गुणस्थान कैसे माने जा सकते हैं? इसका समाधान यह है कि पाचवाँ देशविरति आदि आगे के गुणस्थान विरति रूप हैं और विरति का सम्बन्ध वतमान भव के जतिम समय तक ही रहता है, लेकिन विग्रहगति में किसी प्रकार का मयम सम्भव नहीं होने से पहला, दूसरा और चौथा यह तीन गुणस्थान मान जाते हैं।

इस प्रकार से मागणाओं में गुणस्थान वतलाये गये हैं, जिनका विवरण नीचे लिये अनुसार जानना चाहिये—

क्रम संख्या	मागणा नाम	गुणस्थान संख्या व नाम
	गतिमागणा	
१	१ नरक गति	४ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरति
२	२ तिर्यंच गति	५ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरति, देशविरति

१ जबदि समुद्घातगदे पदर तह लागपूरण पदर ।

गतिं तिसमय नियमा णोन्माहारय तत्त्व ॥ —अपणासार ६१६

३	३ मनुष्य गति	१४ मिथ्यात्व से अयोगिकेवलि पर्यन्त
४	४ देव गति	४ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरति
	इन्द्रियमार्गणा	
५	१ एकेन्द्रिय	२ मिथ्यात्व, सासादन
६	२ द्वीन्द्रिय	२ " "
७	३ त्रीन्द्रिय	२ " "
८	४ चतुरिन्द्रिय	२ " "
९	५ पचेन्द्रिय	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगिकेवलि पर्यन्त
	कायमार्गणा	
१०	१ पृथ्वीकाय	२ मिथ्यात्व, सासादन
११	२ जलकाय	२ " "
१२	३ तेजस्काय	१ मिथ्यात्व
१३	४ वायुकाय	१ "
१४	५ वनस्पतिकाय	२ मिथ्यात्व, सासादन
१५	६ त्रसकाय	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगि केवली पर्यन्त
	योगमार्गणा	
१६	१ मनोयोग	१३ मिथ्यात्व आदि सयोगिकेवली पर्यन्त
१७	२ वचनयोग	१३ " "
१८	३ काययोग	१३ " "
	वेदमार्गणा	
१९	१ पुरुष वेद	९ मिथ्यात्व आदि अनिवृत्ति वादर पर्यन्त
२०	२ स्त्री वेद	९ " "
२१	३ नपुंसक वेद	९ " "
	कषायमार्गणा	
२२	१ क्रोध	९ मिथ्यात्व आदि अनिवृत्ति वादर पर्यन्त
२३	२ मान	९ " "

धनुष कमप्रथ

- २४ ३ माया
२५ ४ लोभ
 ज्ञानमागणा
२६ १ मतिज्ञान
२७ २ श्रुतज्ञान
२८ ३ अवधिज्ञान
२९ ४ मनपर्यायज्ञान
३० ५ बबलज्ञान
३१ ६ मतिअज्ञान
३२ ७ श्रुतअज्ञान
३३ ८ अवधिअज्ञान
 (विभगज्ञान)
 समममागणा
३४ १ सामायिक
३५ २ छेदोपस्थापनीय
३६ ३ परिहारविशुद्धि
३७ ४ सूक्ष्मपराय
३८ ५ यथाख्यात
३९ ६ देशविरति
४० ७ अविरति
 दशनमागणा
४१ १ चक्षुदशन
४२ २ अचक्षुदशन

९ मिथ्यात्व आदि अनिवृत्ति वादर पयन्त
१० मिथ्यात्व आदि सूक्ष्म सपराय पयन्त

- ६ अविरति आदि क्षीणमाह पयन्त
६ " " "
६ " " "
७ प्रमत्तसयत आदि क्षीणमाह पयन्त
२ सयोगिनेवली, जयोगिवली
२ या ३ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र
२ या ३ " " "

२ या ३ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र

६ प्रमत्तसयत आदि अनिवृत्ति वादर पयन्त
४ प्रमत्तसयत आदि अनिवृत्ति वादर पयन्त

२ प्रमत्तसयत, अप्रमत्तसयत
१ सूक्ष्मसपराय गुणस्थान
६ उपशात मोह आदि जयोगिकेवली पयन्त

१ देशविरति गुणस्थान
६ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरति

१२ मिथ्यात्व आदि क्षीणमोह पयन्त
१२ " " "

४३.	३ अवधिदर्शन	६ अविरति आदि क्षीणमोह पर्यन्त
४४	४ केवलदर्शन लेश्यामार्गणा	२ सयोगि केवली, अयोगि केवली
४५	१ कृष्णलेश्या	६ मिथ्यात्व आदि प्रमत्तसयत पर्यन्त
४६	२ नीललेश्या	६ " "
४७	३ कापीतलेश्या	६ " "
४८	४ तेजोलेश्या	७ मिथ्यात्व आदि अप्रमत्तसंयत
४९	५ पद्मलेश्या	७ " " "
५०	६ शुक्ललेश्या भव्यमार्गणा	१३ मिथ्यात्व आदि सयोगिकेवली पर्यन्त
५१	१ भव्यत्व	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगिकेवली पर्यन्त
५२	२ अभव्यत्व सम्यक्त्वमार्गणा	१ मिथ्यात्व
५३	१ औपशमिक	८ अविरति आदि उपशातमोह पर्यन्त
५४	२ क्षायोपशमिक	४ अविरति आदि अप्रमत्तविरत पर्यन्त
५५	३ क्षायिक	११ अविरति आदि अयोगिकेवली पर्यन्त
५६	४ मिश्र	१ मिश्र गुणस्थान
५७	५ सासादन	१ सासादन गुणस्थान
५८	६ मिथ्यात्व सज्जीमार्गणा	१ मिथ्यात्व गुणस्थान
५९	१ सज्जित्व	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगिकेवली पर्यन्त
६०.	२ असज्जित्व आहारमार्गणा	२ मिथ्यात्व, सासादन
६१.	१ आहारक	१३ मिथ्यात्व आदि सयोगिकेवली पर्यन्त
६२	२ अनाहारक	५ मिथ्यात्व, सासादन, अविरति, सयोगि केवली, अयोगि केवली

अब आगे की गाथाओ में मागणाआ में योगी की सरया बतलाने है—

मागणाओ में योग

सच्चैयर मीस असच्चमोस मण बइ विउव्वियाहारा ।

उरल मीसा कम्मण इय जोगा कम्ममणहारे ॥२४॥

शब्दाय—सच्च—सत्य, इयर—इतर-असत्य मीस—मिथ्र (सत्यामत्य), असच्चमोस—असत्यामृपा, मण—मनायोग, बइ—वचनयोग विउव्वियाहारा—वक्रिय, आहारक, उरल—औदारिक, मीसा—मिथ्र, कम्मण—कामण, इय—इस तरह जोगा—योग, कम्म—कामण योग, अणहारे—अनाहारक मागणा म ।

गाथाय—सत्य, असत्य, मिथ्र (सत्यासत्य) और असत्या मृपा ये चार चार भेद मनोयोग और वचनयोग के हैं । वक्रिय, आहारक, औदारिक तथा इन तीनों के मिथ्र और कामण यह काययोग के भेद हैं । अनाहारक मागणा म कामण योग होता है ।

विशेषाय—मागणाआ में योगी को बतलाने के पूर्व गाथा में योग के मूलभेद मनायोग, वचनयोग और काययोग के अवान्तर भेदों के नाम बताये हैं । योगी के उत्तर-भेदों को बतलाने का कारण यह है कि सामान्यतः योग तो सभी ससारी जीवों में पाये जाते हैं, लेकिन गति, इन्द्रिय, काय आदि की अपेक्षा उनके योगों में भिन्नता होती है और इस भिन्नता का वाघ योगों के भेद द्वारा ही स्पष्ट किया जा सकता है । मनोयोग के ४, वचनयोग के ४ और काययोग के ७ भेद होते हैं । जिनके नाम इस प्रकार हैं—

मनोयोग—(१) सत्य मनोयोग, (२) असत्य मनोयोग, (३) मिथ्र मनोयोग (उभय), (४) असत्यामृपा मनायोग (अनुभय) ।

वचनयोग—(१) सत्य वचनयोग, (२) असत्य वचनयोग, (३) सत्यासत्य (मिथ्र, उभय) वचनयोग, (४) असत्यामृपा वचनयोग ।

काययोग—(१) ओदारिक, (२) औदारिकमिश्र, (३) वैक्रिय, (४) वैक्रियमिश्र, (५) आहारक, (६) आहारकमिश्र, (७) कर्मण।

उक्त भेदों के लक्षण क्रमशः नीचे लिखे अनुसार जानना चाहिये—

मनोयोग के भेदों का स्वरूप

सत्य मनोयोग—जिस मनोयोग के द्वारा वस्तु के यथार्थ स्वरूप का विचार किया जाता है। जैसे जीव द्रव्यार्थिक नय से नित्य है और पर्यायार्थिक नय से अनित्य।

असत्य मनोयोग—जिस मनोयोग के द्वारा वस्तु के स्वरूप का विपरीत चिन्तन हो, वह असत्य मनोयोग है। जैसे जीव नित्य ही है, एक ही है, इत्यादि।

मिश्र मनोयोग—किसी अंश में यथार्थ और किसी अंश में अयथार्थ ऐसा चिन्तन जिस मनोयोग के द्वारा हो उसे मिश्र मनोयोग कहते हैं। जैसे किसी में गुण-दोष दोनों होने पर भी उसे सिर्फ दोषी या गुणी समझना। अथवा वन में आम, नीम, जामुन आदि सभी प्रकार के वृक्षों के होने पर भी उसे आम, नीम या जामुन का वन मानना। मिश्र मनोयोग को सत्यासत्य मनोयोग भी कहते हैं।

असत्यामृषा मनोयोग—जिस मनोयोग का चिन्तन विधि-निषेध शून्य हो, जो चिन्तन न तो किसी वस्तु की स्थापना करता हो और न निषेध उसे असत्यामृषा मनोयोग कहते हैं। इस मनोयोग में न सत्य का निर्णय होता है और न असत्य का, इसीलिये ऐसे मनोयोग का नाम असत्यामृषा मनोयोग है^१।

१ न विद्यते सत्य यत्र सोऽसत्य. न विद्यते मृषा यत्र सोऽमृष, असत्यश्चासाव-मृषश्च इति असत्यामृष., असत्यामृषश्चासी मनोयोगश्च असत्यामृष-मनोयोगः।

मनोयोग के उक्त चार भेद व्यवहारनय सापेक्ष हैं, क्योंकि निश्चयनय की अपेक्षा सभी प्रकार के चिन्तन का समावेश सत्य और असत्य इन दो विकल्पों में हो जाता है। अर्थात् जिस मनोयोग में किंचि मात्र भी छल-कपट आदि है, वह असत्य ही है और इसके विपरीत चिन्तन यानी किसी भी प्रकार का छल-कपट आदि नहीं है वह सत्य है। छल-कपट मिश्रित मनोयोग असत्य मनोयोग और छल-कपट विहीन मनोयोग सत्य मनोयोग ही है।

वचनयोग के भेदों का स्वरूप

सत्य वचनयोग—जिस वचनयोग के द्वारा वस्तु के यथार्थ स्वरूप का कथन किया जाता है वह सत्य वचनयोग है। जैसे जीव सद्वरूप भी है और असद्वरूप भी। निश्चयनय की अपेक्षा सद्वरूप और व्यवहारनय की अपेक्षा असद्वरूप।

असत्य वचनयोग—किसी वस्तु को अयथाथ सिद्ध करने वाले वचनयोग को असत्य वचनयोग कहते हैं। जैसे आत्मा का अस्तित्व नहीं है, लोक-परलोक नहीं है, इत्यादि।

मिथ वचनयोग—अनेक रूप वाली वस्तु को एक रूप में प्रतिपादन करने वाला वचनयोग, मिथ वचनयोग है।

असत्यामृषा वचनयोग—जो वचनयोग किसी वस्तु के स्थापन-उत्थापन के लिये प्रवृत्त नहीं होता वह असत्यामृषा वचनयोग कहलाता है।

मनोयोग की तरह तात्त्विक दृष्टि से वचनयोग के भी सत्य और असत्य यह दो भेद हैं। वचनयोग के चार भेद व्यवहारनय की अपेक्षा से माने जाते हैं।

काययोग के भेदों का स्वरूप

औदारिक काययोग—जिस शरीर को तीथकर जादि महापुरुष धारण करते हैं, जिससे मोक्ष प्राप्त किया जा सकता है, जो औदारिक

वर्गणाओं से निष्पन्न मास-हृद्दी आदि अवयवों से बना होता है, म्यूल है, आदि वह औदारिक शरीर^१ कहलाता है। औदारिक शरीर के वीर्य—शक्ति के व्यापार को औदारिक काययोग कहते हैं। यह योग औदारिक शरीरधारी जीवों को पर्याप्त अवस्था में होता है।

औदारिकमिश्र काययोग—औदारिक और कामण इन दोनों शरीरों की सहायता से होने वाले वीर्य—शक्ति के व्यापार को औदारिकमिश्र काययोग^२ कहते हैं। यह योग उत्पत्ति के दूसरे समय से लेकर अपर्याप्त दशा में अथवा केवलि समुद्घात में दूसरे, छठे और सातवें समय में होता है^३।

वैक्रिय काययोग—अनेक प्रकार की विविध क्रियाएँ करने में समर्थ तथा वैक्रिय शरीर वर्गणाओं से निष्पन्न शरीर को वैक्रिय शरीर कहते हैं। इस शरीर के द्वारा कभी एक रूप, कभी अनेक रूप, कभी छोटा, कभी बड़ा, कभी आकाशगामी, कभी भूमिगामी, कभी दृश्य और कभी अदृश्य आदि अनेक प्रकार की विक्रियाएँ होती हैं। ऐसा शरीर देव

- १ तत्प्योदारमुराल आरोलमहव महल्लगतेण ।
 ओरालिय ति पटम पडुच्च तित्येसरमरीर ॥
 मण्णइ य तहोराल वित्यरवत वणस्मति पप्प ।
 पयड्ह नत्थि अन्न इड्हमित्त विसालं ति ॥
 उरल थेवपएसोवचिय पि महल्लगं जहा मिड ।
 मंसट्टिण्हास्वद्ध ओराल समयपरिमासा ॥

—अनुयोगद्वार, हारि० टीका

- २ औदारिकं मिश्र यत्र कामणेनेति गम्यते म औदारिकमिश्रः ।

—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १५३

- ३ कामग्रन्थिक मतानुसार अपर्याप्त अवस्था में तथा केवली समुद्घात अवस्था में औदारिकमिश्र काययोग होता है। लेकिन सिद्धात में उक्त दोनों अवस्थाओं के मिवाय उत्तर वैक्रिय के आरम्भ काल में मनुष्य और तिर्यचों को तथा आहारक के प्रारम्भ काल में मनुष्यों को होता है।

और नारको को जन्म समय से ही प्राप्त होता है, जिसे औपपातिक कहते हैं। मनुष्या और तिर्यचा द्वारा जिस वैक्रिय शरीर द्वारा विविध विक्रियायें की जाती हैं, उसे लब्धिप्रत्यय कहते हैं। यह लब्धिप्रत्ययिक वैक्रिय शरीर मनुष्य और तिर्यचा को ही होता है।

वैक्रिय शरीर के द्वारा वीर्य—शक्ति का जो व्यापार होता है, वह वैक्रिय ताययोग है।

वक्रियमिथ क्राययोग—वक्रिय और कामण तथा वैक्रिय और जीदारित इन दो-दो शरीरों के मिश्रत्व के द्वारा होने वाला वीर्य—शक्ति का व्यापार वक्रियमिथ ताययोग है। वक्रिय और कामण के मिश्रत्व से उत्पन्न वाला वक्रिय शरीर देवा और नारता को उत्पत्ति के द्वारा समय से लेकर अर्थात् अवस्था तक रहता है तथा वक्रिय व जीदारित इन दोनों के मिश्रत्व से होने वाला शरीर वादर अर्थात् साधुभाव, भज तिर्यच और मनुष्या को लब्धिजन्य वैक्रिय शरीर के प्रारम्भ और परित्याग के समय होता है^१।

आहारक क्राययोग—उत्पन्न पूर्वधर मुनि विदिष्ट कार्य हेतु—जसे किमी विषय में सन्तुष्ट उत्पन्न हो जाये अथवा तीक्ष्णरादि की श्रद्धा गमन की इच्छा हो जाये, आहारक वाणा द्वारा जो शरीर बनाते हैं, उन आहारक शरीर और आहारक शरीर की सहायता से होने वाले वीर्य—शक्ति के व्यापार का आहारक ताययोग रहता है।

आहारकमिथ क्राययोग—आहारक और जीदारित इन दो शरीरों का योग होने मात्र ताय—शक्ति का व्यापार का आहारकमिथ ताय योग रहता है। आहारक शरीर धारण करने तथा उमर परित्याग के समय आहारकमिथ ताययोग होता है। विद्वान् तथा मत्तानुमार मिथ साधन (परित्याग) का समय ही होता है।

१. उक्त अविचार कामवैक्रिय है विद्वान् की उमर में शक्ति महान् काल तक रहती है।

कर्मण काययोग—कर्मण शरीर की महायता में होने वाली आत्म-शक्ति की प्रवृत्ति को कर्मण काययोग कहते हैं। यह योग विग्रहगति में और उत्पत्ति के प्रथम समय सभी जीवों को होता है और केवली-समुदघात अवस्था में तीसरे, चौथे और पाँचवें समय में होता है। यह शरीर सभी शरीरों का कारण है तथा कर्मण वर्गणाओं से बना हुआ होता है। अत्यन्त सूक्ष्म होने से जीव के एक गति में दूसरी गति में जन्म लेने हेतु जाते समय भी देखा नहीं जा सकता है।^१

प्रश्न—तैजस नाम का भी एक शरीर है जो ग्रहण किए हुए आहार को पचाता है और विशिष्ट लब्धि वाले उससे तेजोलेश्या का प्रयोग कर सकते हैं तो कर्मण काययोग की तरह तैजस काययोग क्यों नहीं माना गया है ?

उत्तर—तैजस और कर्मण शरीर सदा साथ ही रहते हैं। औदारिक आदि दूसरे शरीर तो कर्मण शरीर को छोड़ देते हैं किन्तु तैजस शरीर किसी भी समय उससे अलग नहीं होता है। इसलिये आत्म-शक्ति का जो व्यापार कर्मण शरीर के द्वारा होता है वही नियम में

१ कम्मविगारो कम्मणमट्टविहविचित्तकम्मनिष्फन्न ।

सव्वेसि सरोराण कारणभूय मुणेयव्व ॥

—अनुयोगद्वार, हारि० टीका

अन्य दार्शनिक ग्रन्थों में कर्मणशरीर को 'सूक्ष्म शरीर' या 'लिंग शरीर' कहा है—

अन्तरा भवदेहोऽपि सूक्ष्मत्वानोपलक्ष्यते ।

निष्कामन् प्रविगन् वाऽपि नाभावोऽनीक्षणादपि ॥

—प्रभाकर गुप्त

उक्तस्य सूक्ष्मशरीरस्य स्वरूपमाह—'सप्तदशैक लिंगम् ।'

—सांख्यदर्शन ३।३

तैजस शरीर द्वारा भी होता है। इमीलिये कामण काययाग मे ही तैजस काययाग का समावृत्त कर लेन से तैजस काययोग अलग से नहीं माना जाता है।^१

योग की उक्त व्याख्या कारण मे काय का उपचार करके की है, योग अर्थात् आत्मा का योग—शक्ति व्यापार। इस प्रकार से योग के पदार्थ भेदा का स्वरूप कवन करके वे वाद अत्र भागणाथा मे योग का विचार करते हैं।

भागणाथा मे योग

भागणाथा मे योग का विचार अनाहारकत्व से प्रारम्भ किया है। ऊपर जो पदार्थ योग बतलाये हैं उनमे से कामण काययोग ही ऐसा है जो अनाहारक अवस्था मे पाया जाता है। शेष चौदह योग आहारक अवस्था मे ही प्राप्त हैं। लेकिन यह भा ध्यान रखना चाहिए कि यह शर्त नियम नहीं है कि अनाहारक अवस्था मे कामणयोग होता ही है। यथाकि चौदहवें गुणम्याम मे अनाहारक अवस्था होने पर भी किसी प्रकार का योग नहीं रहता है और यह भी नियम नहीं है कि कामणयोग के समय अनाहारक अवस्था अवश्य होती है यथाकि उत्पत्ति क्षण मे विग्रहाति त समय कामणयोग हान पर भी जीव अनाहारक नहीं होता है, वह कामणयोग त द्वाग ही आहार लेता है। लेकिन यह नियम है कि अत्र जोय ही अनाहारक अवस्था होती है तब कामण

^१ मनु (अथमणि गगार विष्णु) प, १, १३। आहारपरिजमनह्युपसृता, विनिष्ट उर विमनस्युपसृतिपरस्य पुण्यस्य तजालसाधिमिभ, तत्र कथमुपसृति एव एव साया नाव ? अत्रि नप साय, मग कामणन तदाव्यभि प गिना वैराग्य तदुपसृतिव दृशात्साधिति ।

काययोग के सिवाय अन्य कोई योग नहीं होता है ।' इसीलिये अनाहार मार्गणा मे सिर्फ कर्मण काययोग माना जाता है ।

नरगइ पर्णिदि तस तणु अचक्खु नर नपु कसाय सम्मदुगे ।
सन्नि छलेसाहारग भव्व मइ सुओहिदुगि सव्वे ॥२५॥

शब्दार्थ—नरगइ—मनुष्य गति, पर्णिदि—पचेन्द्रिय, तस—त्रसकाय, तणु—काययोग, अचक्खु—अचक्षुदर्शन, नर—पुरुष वेद, नपु—नपुसक वेद, कसाय—कपाय, सम्मदुगे—सम्यक्त्वद्विक, सन्नि—संजी, छलेसा—छह लेश्या, आहारग—आहारक, भव्व—भव्य, मइ—मतिज्ञान, सुअ—श्रुतज्ञान, ओहिदुगि—अवधिद्विक मे, सव्वे—सभी योग (होते है) ।

गाथार्थ—मनुष्य गति, पचेन्द्रिय, त्रसकाय, काययोग, अचक्षुदर्शन, पुरुष वेद, नपुसक वेद, कपाय, सम्यक्त्वद्विक (क्षायिक और क्षायोपगमिक सम्यक्त्व), संजी, छह लेश्याओ, भव्य, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिद्विक (अवधिज्ञान, अवधिदर्शन) इन छव्वीस मार्गणाओं में सभी (पन्द्रह) योग होते है ।

विशेषार्थ—गाथा मे मनुष्यगति आदि छव्वीस मार्गणाओं में सभी योग कहे गये है । इन छव्वीस मार्गणाओ का सम्बन्ध मनुष्य के साथ है और मनुष्य मे सभी योग सम्भव है इसीलिये मनुष्यगति

१. कर्मणमेवैकमनाहारके न शेषयोगा असम्भवादिति । न पुनरेवम्—कर्मण-मनाहारकेष्वेवेति, आहारकेष्वपि उत्पत्तिप्रथमसमये कर्मणयोगसम्भवात्, 'जोएण कम्मएण आहारेई अणतर जीवो ।' इति परममुनिवचन-प्रामाण्यात् । नापि 'कर्मणमनाहारकेपु भवत्थेव' इत्यवधारणभावेयम्, अयोगिकेवल्यवस्थायामनाहारकस्यापि कर्मणकाययोगाभावात् 'गयजोगो उ अजोगो' इति वचनात् । --चतुर्थं कर्मणन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १५४ विग्रह गति के १, २, ३ ममय मे तथा केवली ममुद्घात के ४, ५, ६वें ममय मे जीव अनाहारी होता है ।

आदि अवधिद्विक पयन्त छद्दीस मार्गणाओ मे सभी योग माने जाते है ।

यद्यपि वही कही यह कथन मिलता है कि 'आहारक मागणा म कामणयोग नही होता ।'^१ यानी आहारक मागणा म कामणयोग के सिवाय अन्य सभी (१४ योग) योग होते है । इस सम्बन्ध मे यह युक्ति है कि उत्पत्ति के प्रथम समय मे जीव जो आहार करता है, उसमे गृह्यमाण पुद्गला के कारण होने से कामणयोग मानने की जरूरत नही है ।

उक्त कथन का यह समाधान है कि प्रथम समय मे कामणयोग से ही आहार का ग्रहण होता है और ग्रहण क्रिये गये पुद्गल दूसरे समय से लेकर शरीर पूर्ण होने तक आहार ग्रहण मे कारण रूप बनते हैं ।^२ किन्तु स्वयं अपने प्रथम समय म कारण रूप नही बन सकते हैं, क्यकि उस समय तो वे स्वयं ही काय रूप ह । इसलिये पहले समय मे ता कामण काययोग द्वारा ही आहार ग्रहण होता है जिससे आहारक मागणा म कामण काययोग भी माना जाता है । माराश यह है कि जन्म के प्रथम समय मे कामणयोग के सिवाय अन्य कोई योग सम्भव नही है । अतएव उस समय कामण काययोग के द्वारा ही आहारकत्व माना जाता है ।

तिरि इत्यि अजय सासण अनाण उवसम अभव्व मिच्छेसु ।
तेराहारदुगूणा ते उरलदुगूण सुरनरए ॥२६॥

गदाय—तिरि—तियच गति इत्यि—स्त्री वेद, अजय—
अविरति, सासण—सासादन, अनाण—अनात उवसम—जीपणमिव
सम्पत्त्व, अभव्व—अभव्य मिच्छेसु—मिथ्यात्व म तेर—तेरह,

१ जागा जन्मपगाहारगसु ।

२ जोण्ण वम्मण्ण जाहारई अणतर जीयो ।

तत् पर भासेण जाव सरीरस्त निष्कत्ती ॥

आहारदुग्गुणा—आहारकद्विक के विना, ते—वे, उरल दुग्गुण—
औदारिकद्विक रहित, सुरनरए—देव और नारक मे ।

गाथार्थ—तिर्यच गति, स्त्रीवेद, अविरति, सासादन, अज्ञानत्रिक (मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभगज्ञान) उपशम-सम्यक्त्व, अभव्य और मिथ्यात्व मार्गणा मे आहारकद्विक (आहारक काययोग, आहारकमिश्र काययोग) के सिवाय शेष तेरह योग होते हैं । इन तेरह योगो मे से भी औदारिक-द्विक (औदारिक काययोग और औदारिकमिश्र काययोग) के सिवाय शेष ग्यारह योग होते है ।

विशेषार्थ—गाथा मे तिर्यचगति आदि मिथ्यात्व मार्गणा पर्यन्त दस मार्गणाओ मे तेरह और देवगति, नरकगति मे ग्यारह योग होने का सकेत किया है ।

तिर्यचगति, स्त्री वेद, अविरति, सासादन सम्यक्त्व, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभगज्ञान, उपशम सम्यक्त्व, अभव्य और मिथ्यात्व इन दस मार्गणाओ मे आहारकद्विक के सिवाय तेरह योग होते है । अर्थात् इन दस मार्गणाओ मे मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, औदारिक, औदारिकमिश्र, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र और कर्मण योग यह तेरह योग होते है । इनमे से कर्मणयोग तो अतराल गति और उत्पत्ति के प्रथम समय मे, औदारिकमिश्र अपर्याप्त अवस्था मे तथा औदारिक, मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क पर्याप्त अवस्था मे तथा किन्ही-किन्ही तिर्यचो को वैक्रिय लब्धि के निमित्त से वैक्रिय और वैक्रियमिश्र योग होने से तेरह योग माने जाते है ।

आहारकद्विक योग सर्वविरत चतुर्दश पूर्वधर को होते है लेकिन तिर्यचगति मे सर्वविरत चारित्र सम्भव नही होने से उसमे आहारक-द्विक—आहारक और आहारकमिश्र काययोग नही माने जाते है ।

अविरति, सम्यग्दृष्टि, सासादन सम्यक्त्व, अज्ञानत्रिक—मति-

अज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभगज्ञान, अभव्य और मिथ्यात्व इन सात मागणाजाम आहारकृदिक के बिना जो तेरह योग माने जाते हैं, उनमें से मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, औदारिक और वक्रिय यह दस योग तो पर्याप्त अवस्था में होते हैं, कामणयोग विग्रहगति में तथा उत्पत्ति के प्रथम समय में और औदारिकमिश्र व वक्रियमिश्र यह दो योग अपर्याप्त अवस्था में होते हैं।

औपशमिक सम्यक्त्व और स्त्री वेद में आहारकृदिक के सिवाय शेष तेरह योग मानने का कारण सहित स्पष्ट करते हैं।

औपशमिक सम्यक्त्व में तेरह योग मानने का कारण

औपशमिक सम्यक्त्व में मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, औदारिक और वक्रिय यह दस योग पर्याप्त अवस्था में और औदारिक-मिश्र, वक्रियमिश्र और कामण अपर्याप्त अवस्था में पाये जाते हैं। वक्रिय और वक्रियमिश्र योग देवा को अपक्षा में समझना चाहिये।

औपशमिक सम्यक्त्व में आहारकृदिक के सिवाय तेरह योग मानने के सम्बन्ध में कुछ विचारणीय बातों की ओर सचेत करते हैं।

उपशम सम्यक्त्व के दो प्रकार हैं—प्रविभेदजय, उपशमश्रेणि वाता। प्रविभेदजय उपशम सम्यक्त्व प्रथम सम्यक्त्व प्राप्ति के समय होता है और जब चौदह पूव का अन्याम होता ही नहीं, जिससे उस समय आहारकृदिक होते भी नहीं है। उपशमश्रेणि आन्ध और श्रेणि में प्रमाद का अभाव है। से आहारकृदिक करती ही नहीं है। इससे आहारकृदिक का प्राप्ति कराना श्रेणि प्रयोग के द्वारा उत्तुत्तारण प्रमाद पुनः होता है। साम्प्रम रहा है कि—

आहारकृदिक युक्तो उष्णो न अप्रमत्तो।

—आहारकृदिक प्रमाद प्रमाद है, अप्रमत्त नहीं और आहारकृदिक का प्रयोग में विद्यमान प्रमाद का अभाव श्रेणि का माना नहीं है।

अन्ध विनाशक यह है कि उपशम श्रेणि में आयु क्षय होना

पर सर्वार्थसिद्धि विमान मे उत्पन्न होता है, वहाँ अपर्याप्त अवस्था में उपशम सम्यक्त्व होता है, उस अपेक्षा से कर्मण और वैक्रियमिश्र माना जा सकता है, लेकिन औदारिकमिश्र नहीं। इस सम्बन्ध मे विचार करते हैं कि मनुष्य, तिर्यच को अपर्याप्त अवस्था मे और केवली समुद्घात इन तीन स्थितियों मे कर्मग्रन्थकारो के मतानुसार औदारिकमिश्र होता है। केवली को उपशम सम्यक्त्व होता नहीं है और मनुष्य, तिर्यच अपर्याप्त अवस्था मे नवीन सम्यक्त्व प्राप्त नहीं करते हैं और श्रेणि-प्राप्त जीव मर कर देव के सिवाय अन्य गति मे जाते नहीं। अतएव यह विचारणीय है किंतु ग्रंथकार ने स्वयं इसको मतांतर के रूप मे बताया है^१ अर्थात् यह सैद्धांतिक और कर्मग्रन्थिक मतभिन्नता है और सिद्धांत के मतानुसार उत्तर वैक्रिय करते समय मनुष्य और तिर्यचो को प्रारम्भ काल मे औदारिकमिश्र योग होता है और उस समय यदि जीव नवीन सम्यक्त्व प्राप्त करे तो उस अपेक्षा से औपशमिक सम्यक्त्व मे औदारिकमिश्र काययोग माना जा सकता है।

स्त्रीवेद में आहारकद्विक न मानने का कारण

स्त्रीवेद मे आहारकद्विक के सिवाय तेरह योग इस प्रकार सभव है—

मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, वैक्रियद्विक और औदारिक ये ग्यारह योग मनुष्य, तिर्यच स्त्री को पर्याप्त अवस्था मे, वैक्रियमिश्र काययोग देव स्त्री को अपर्याप्त अवस्था मे, औदारिकमिश्र काययोग मनुष्य, तिर्यच स्त्री को अपर्याप्त अवस्था में और कर्मण काययोग पर्याप्त मनुष्य स्त्री को केवली समुद्घात अवस्था में होता है।

१. इस मतान्तर के लिए चतुर्यं कर्मग्रन्थ गा० ४९ देखिये। जिसमे मतान्तर—
'विउवगाहारगे उरलमिस्स' अक्ष मे निर्दिष्ट किया गया है।

लेकिन स्त्रीवेद में आहारकृद्विक योग न मानने का कारण यह है कि स्त्रीवेद में सवविरति सम्भव होने पर भी आहारकयोग न होने का कारण स्त्री जाति को दृष्टिवाद—जिसमें चौदह पूव ह—पढ़ने का निषेध है। सम्बन्धित स्पष्टीकरण नीचे लिखे अनुसार है—

स्त्रीवेद को जो दृष्टिवाद के अध्ययन का निषेध किया गया है, उसमें भावरूप नहीं किन्तु द्रव्यरूप स्त्रीवेद जानना चाहिये। क्योंकि यहाँ इसी प्रकार की विवक्षा है। पहले गुणस्थानों में जो वेद बतलाये गये हैं वे भाव रूप स्त्रीवेद में बतलाये हैं, वहाँ इसी प्रकार की विवक्षा है। द्रव्य वेद का मतलब बाह्य आकार मान समझना चाहिये। आहारकृद्विक चौदह पूवधारी मुनि के ही होते हैं और स्त्रियों को दृष्टिवाद सूत्र पढ़ने का निषेध होने से चौदह पूव का अभ्यास उनको होता नहीं है और जब स्त्रियों को चौदह पूव का अभ्यास नहीं है तो आहारकृद्विक नहीं हो सकता है। इसका कारण विशेषावश्यक भाष्य गा० ५५२ में स्पष्ट किया है—

तुच्छा गारवबहुला चलिदिया बुब्बलाधिईए य ।
इय अइसेसज्जयणा भूयवादी य नो यण ॥

—तुच्छ स्वभाववाली, बहु गारव वाली, चपल इन्द्रियवाली और बुद्धि से हीन होने से अतिशय वाले अध्ययन और भूतवाद (दृष्टिवाद) पढ़ने का अधिकार स्त्री को नहीं है।^१

१ हरिमद्रमूरि आदि ने अशुद्धि रूप शारीरिक दोष दिखाकर स्त्रियों को दृष्टिवाद के अध्ययन का निषेध किया है—

कथ द्वादग्गागप्रतिषेध ? तथाविधविग्रहे ततो दोषात् ।

—ललितविस्तरा

कुन्दकुन्दाचाय सरीस्र अध्यात्म प्रतिपात्क दिगम्बर आचाय ने स्त्री जाति को शारीरिक और मानसिक दोष के कारण दीक्षा तक क लिय अयोग्य ठहराया है—

यहाँ पर कनिषय व्यक्ति ब्रह्म करते हैं कि स्त्री को मोक्ष माना और दृष्टिवाद सूत्र पढ़ने का अधिकार नहीं माना जो वाद में प्रक्षेपित अंश है। क्योंकि मोक्ष जाने वाला श्रेणि माडता है तब गुण-व्यान होता है^१। अतएव यह परम्पर विरुद्ध कथन है और जैसे स्त्रियों को मोक्ष का अधिकार माना है वैसे ही दृष्टिवाद के अध्ययन का भी अधिकारी मानना चाहिये।

उक्त कथन के लिए यह समझना चाहिए कि स्त्रियाँ मोक्ष जाती हैं, गुणलव्यान भी व्याती है किन्तु पूर्वोक्त काम्णो ने उन्हें दृष्टिवाद के अध्ययन का अधिकार नहीं है। प्रत्येक गुणस्थान के असंख्यात लोका-काण प्रमाण अव्यवसायस्थान होते हैं लेकिन यह नियम नहीं है कि उस गुणस्थान का स्पर्श करने वाला जीव उन सभी अव्यवसाय-स्थानों का स्पर्श करे। अतएव मध्यम अव्यवसाय स्थानों का स्पर्श करके भी आगे के गुणस्थान में जाता है और उस अपेक्षा से कोई भी वेद वाला जीव श्रेणि माडकर मोक्ष जा सकता है। जबकि पूर्वज्ञान लब्धि से प्राप्त होता है और ये लब्धि अमुक अंश के अध्ववसाय स्थानों का स्पर्श करे तभी प्राप्त होती है। स्त्री जिन स्थानों को पूर्व में संकेत किये गये कारणों से स्पर्श नहीं कर पाती अतः उनको पूर्वघर लब्धि प्राप्त नहीं होती है और पूर्व का अभ्यास भी उन्हीं कारणों से स्त्रियों को होता नहीं है।

लिगम्मि व इत्योण यणंतरे णाहिकनखदेसम्मि ।

नणिओ नुहमो काओ नासं कह होइ पव्वज्जा ॥

—पटपाहुड, सूत्रपाहुड, गा० २४-२५

वैदिक दर्शन में शारीरिक गुद्धि को स्थान देकर स्त्री व शूद्र को वेदाध्ययन का अधिकार नहीं दिया है— स्त्रीशूद्रौ नावीयातां ।

१ शुक्ले चाद्ये पूर्वविदः ।—तत्त्वार्थसूत्र २।३६

उक्त कथन पर यह प्रश्न उपस्थित होता है कि जब पूव का जम्यास न हो तो शुक्लध्यान स्त्रियो मे कसे सम्भव है ? और जब शुक्लध्यान न होवे तो क्षपक श्रेणि कैसे हो सकती है ? इसके समाधान के लिए यह समझना चाहिये कि श्रेणि माडने वाले प्रत्येक जीव को शब्द से पूव का ज्ञान होना चाहिये, ऐसा कोई नियम नहीं है । अथ से होना चाहिये और इस अपेक्षा सिफ नवकार मत्र के जानने वाले को भी अथ से चौदह पूव का ज्ञान होता है । क्योंकि शास्त्र मे नवकार मत्र को चौदह पूव का सार कहा है तथा तीर्थकर भगवान जय की ही देशना करते है, जिसके सार रूप मे गणघर चौदह पूर्वो की रचना करते हैं और उसके पश्चात् दूसरे अगो की । अर्थात् इस देशना को सुनने वाले और समझने वाले प्रत्येक जीव को अथ से चौदह पूव का ज्ञान होता है । इसके सिवाय यह भी ध्यान रखना चाहिये कि ग्यारह अग भी चौदह पूव के ही एक अग ह ।

शास्त्र मे ऐसा भी उल्लेख है कि एक सामायिक पद की भावना करने मात्र से अनन्त जीवा न मोक्ष प्राप्त किया है । अतएव यह कोई कारण नहीं कि शुक्लध्यान तभी हो सकता है जब शब्द से पूव का ज्ञान हो । इसी प्रकार स्त्रिया भी जय से चौदह पूव के सार को जानती हैं, जिससे यह स्वाभाविक है कि उनके भी शुक्लध्यान के समय पूव का ज्ञान अथ से होता है और क्षपक श्रेणि माडकर स्त्रिया भी मोक्ष प्राप्त कर सकती हैं ।

शास्त्र मे स्त्रिया मे दिखाये दोषो का जाशय उह अपमानित करने का नहीं है किन्तु उनके स्वभाव मे रही हुई वस्तुस्थिति का निष्पक्ष भाव से वणन किया है । अतएव दृष्टिकोण के हाद को समझकर अपनी जिज्ञासा का समाधान करना चाहिये ।

देवगति और नरकगति मे उक्त मनोयोग चतुष्क आदि तेरह योगा मे से औदारिकद्विक को भी कम करने से ग्यारह योग माने

हैं। ग्यारह योगों के नाम इस प्रकार हैं—मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, वैक्रियद्विक, कामर्णयोग। इनमें से कामर्णयोग अंतराल गति और उत्पत्ति के प्रथम समय में, वैक्रियमिश्र अपर्याप्त अवस्था में तथा मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क और वैक्रिय काययोग पर्याप्त दशा में पाये जाते हैं।

देव और नरकगति में आहारकद्विक, औदारिकद्विक न मानने का कारण यह है कि देव और नारकों के भवस्वभाव से विरति न होने तथा विरति के अभाव में चतुर्दश पूर्व का ज्ञान न होने में आहारकद्विक योग होते ही नहीं हैं तथा देव और नारकों का भव-प्रत्ययिक वैक्रिय शरीर होता है अतएव औदारिकद्विक सम्भव नहीं है। इसीलिये देव नारकों के आहारकद्विक और औदारिकद्विक इन चार योगों के सिवाय शेष ग्यारह योग माने जाते हैं।^१

कम्मुरलदुगं थावरि ते सविउच्चिदुग पंच इगि पवणे ।
छ असन्नि चरमवइजुय ते विउविदुगुण चउ विगले ॥२७॥

शब्दार्थ—कम्मुरलदुग—कामर्ण तथा औदारिकद्विक, थावरि—
स्थावर काय में, ते—वे, सविउच्चिदुग—वैक्रियद्विक सहित, पंच—
पांच, इगि—एकेन्द्रिय में, पवणे—वायुकाय में, छ—छह,
असन्नि—अमजी में, चरमवइजुय—अन्तिम वचनयोग महित, ते—
उनमें से, विउविदुगुण—वैक्रियद्विक के सिवाय, चउ—चार,
विगले—विकलेन्द्रियों में।

नाथार्थ—स्थावर काय में कामर्ण और औदारिकद्विक
यह तीन योग होते हैं। उक्त तीन योग तथा वैक्रियद्विक कुल

१ यत् पुनरौदारिकद्विकं तद् भवप्रत्ययादेव देवनारकाणाम् न सम्भवति ।
आहारकद्विकं तु नुरनारकाणां भवस्वभावतया विरत्यभावेन सर्वविरति-
प्रत्ययचतुर्दशपूर्वाविगमासम्भवादेव दूरापास्तमिति ।

पाच योग एकेन्द्रिय और वायुकाय मे होत हैं। असज्ञी म उक्त पाच और चरम वचन योग कुल छह योग तथा इन छह मे से वैक्रीयद्विक को कम करने से चार योग विकलेन्द्रिया म होते है।

विशेषात्—गाथा म जिन मागणाओ मे योगा का कथन किया गया है उनका विवेचन नीचे लिखे अनुसार जानना चाहिये।

स्थावर काय पद मे पृथ्वी, जल, तेज, वायु और वनस्पति इन पांचो प्रकार के स्थावर जीवो का समावेश होता है और उनम 'कम्मु रलदुग' कामण और आदारिकद्विक यह तीन योग समझना चाहिये। लेकिन इसी गाथा मे आगे वायुकाय मे पाये जान वाले योगा की सम्ख्या अनग से उतलाई है। अतएव इसका आशय यह हुआ कि पृथ्वी, जल, तेज और वनस्पति इन चार स्थावर जीवा म कामण और आदारिकद्विक—कुल तीन योग होते हैं। इन तीन योगा मे से कामण काययोग, त्रिग्रहगति तथा उत्पत्ति के प्रथम समय मे, आदारिकमिश्र काययोग उत्पत्ति क प्रथम क्षण का छोडकर शेष अपर्याप्त अवस्था म तथा आदारिक काययोग पर्याप्त अवस्था म पाया जाता है।

वायुकायिण जीवा तथा एकन्द्रिय जीवो म उक्त कामण, आदारिक-द्विक व वैक्रीयद्विक सहित कुल पांच योग मान हैं। वायुकायिण जीव एकन्द्रिय ही होते हैं, अत एकन्द्रिय जाति म वायुकायिण जीव भी आ जात हैं इसलिये उनम पांच योग (कामण, आदारिक, आदारिक-मिश्र, वैक्रीय, वैक्रीयमिश्र) रह हैं।

वायुकाय म अन्य स्थावरा की तरह कामणयोग आदि तीन योग तो पाए हो जात हैं लेकिन वायुकाय क कुछ पर्याप्त वादर जीव वैक्रीयमिश्र सम्पन्न भी होते हैं जिससे वे वैक्रीयद्विक व अधिनारी मान आते हैं। वैक्रीय गणेर बतात समय वैक्रीयमिश्र काययोग

और बनाने के बाद धारण करते समय वैक्रिय काययोग वादर वायुकाय के जीवो मे होता है ।

पर्याप्त वादर वायुकायिक जीवो मे से कुछ एक को वैक्रियलद्वि मानने को लेकर जिज्ञासु तर्क करता है कि यह कैसे माना जाये कि किन्ही-किन्ही को वैक्रियलद्वि सभव है ? सभी वादर पर्याप्त वायुकायिक जीव वैक्रियलद्वि सम्पन्न हैं और अवैक्रिय वायुकाय के जीव वहते हैं किन्तु अवैक्रिय जीवो मे वैसी प्रवृत्ति नहीं होती है ।^१ लेकिन यह तर्क अयुक्त है कि सभी वादर पर्याप्त वायुकायिक जीव वैक्रियलद्वि सम्पन्न होते हैं । क्योकि वायुकाय के अपर्याप्त-पर्याप्त, सूक्ष्म-वादर इन चार भेदो मे से सूक्ष्म पर्याप्त, अपर्याप्त तथा वादर अपर्याप्त इन तीन प्रकार के वायुकायिक जीवों मे वैक्रियलद्वि होती ही नहीं है । किन्तु पर्याप्त वादर वायुकाय के जीवो के संख्यातवे भाग मे होती है,^२ लोक के सभी भागो मे—ऊर्ध्व, मध्य, अधो भागो मे ये जीव विद्यमान हैं और वर्तमान मे विक्रिया नहीं करने पर भी स्वभावतः उनमे वैक्रियलद्वि विद्यमान है ।

असञ्जी में छह योग कहे गये हैं । इनमे से पाँच योग तो वायुकाय व एकेन्द्रिय जीवो की अपेक्षा से, क्योकि वे असञ्जी ही होते हैं और छठा 'चरमवइजुय' अतिम वचनयोग—असत्यामृपा द्वीन्द्रिय आदि असञ्जी, समूर्च्छिम पचेन्द्रिय जीवो की अपेक्षा से । क्योकि द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और समूर्च्छिम पचेन्द्रिय ये सभी जीव असञ्जी ही

१ केइ भणति—सव्वे वेउव्विया वाया वायति, अवेउव्वियाण चिट्ठा चेव न पवत्तइ ।
—अनुयोग द्वार हारिभद्री टीका

२ तिण्ह ताव रासीण वेउव्विअलद्धी चेव नत्थि ।
वादर पज्जत्ताण सखेज्जइभागस्सत्ति ॥

—पंचसंग्रह द्वार १ की टीका मे प्रमाण रूप मे उद्धृत यही वात अनुयोगद्वार टीका व प्रज्ञापना चूर्णि मे कही गई है ।

होते हैं। द्वीन्द्रिय जादि वचनयोग के साधन भापालब्धि से युक्त होते हैं, इसीलिये उनमें असत्यामृषा वचनयोग होता है।

विकलेन्द्रियत्रिक—द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय में कामण, जोदारिकद्विक और असत्यामृषा वचनयोग यह चार याग कहे हैं। इनके वैक्रियलब्धि न होने से वक्रिय शरीर नहीं बना सकते हैं। इसलिये इनमें असत्ता सम्बन्धी कहे गये उह योगों में से वैक्रियद्विक योगों का काम करने से विकलेन्द्रियत्रिक में चार योग कहे गये हैं।

कम्मुरलमोस विणु मणवइ समइय छेय चक्खु मणनाणे ।
उरलदुग कम्म पढमत्तिम मणवइ केवलदुगम्मि ॥२८॥

शब्दाथ—कम्म—कामण उरलमोस—श्रीदारिकमिश्र विणु—विना, मण—मनायोग, वइ—वचनयाग, समइय—सामायिक, छेय—छेदोपस्थापनाय तयम, चक्खु—चक्षुदान, मणनाणे—मन पर्याय ज्ञान, उरलदुग—श्रीदारिकद्विक, कम्म—कामण पढमत्तिम—पहला और जतिम, मणवइ—मनोयोग-वचनयाग, केवलदुगम्मि—वचनद्विक में।

शब्दाथ—मनायाग, वचनयाग, सामायिक और छेदोपस्थापनीय चारित्र, चक्षुदान और मनपर्याय ज्ञान, इन छह मागणाओं में कामण तथा जोदारिकमिश्र योग को छोड़ तरह योग हाते हैं। केवलद्विक में जोदारिकद्विक, कामण, प्रथम और जतिम मनोयोग व वचनयोग होते हैं।

विशेषाथ—मनायोग जादि मनपर्यायज्ञान पर्यन्त छह मागणाओं में तरह योग एवं वचनद्विक मार्गणा में सात योग होने का संकेत गाया में किया गया है। जिनका स्पष्टीकरण नीचे लिख अनुसार है—

मनायोग, वचनयोग, सामायिक तयम, छेदोपस्थापनीय तयम, चक्षुदान और मनपर्याय ज्ञान यह छह मागणायें पर्याप्त अवस्था में ही पाई जाती हैं। इसीलिये पर्याप्त अवस्था भावी दो याग—

कार्मण और औदारिकमिश्र उनमे नही पाये जाते हैं।^१ किन्तु शेष तेरह योग उनमे होते ह। यद्यपि केवली को केवली समुद्रघात अवस्था मे कार्मण और औदारिकमिश्र यह दो योग होते हैं, जिसमे पर्याप्त अवस्था मे भी यह सम्भव ह, तथापि यह जानना चाहिये कि केवली समुद्रघात मे जब ये दोनो योग होते हैं तब मनोयोग आदि मनपर्यायि ज्ञान पर्यन्त उक्त छह मार्गणाओ मे से कोई भी मार्गणा नही होती है। इसीलिये उन छह मार्गणाओ मे कार्मण और औदारिकमिश्र योग के सिवाय शेष तेरह योग कहे गये ह।

चक्षुदर्शन व मनपर्यायिज्ञान मार्गणा में योग-विषयक स्पष्टीकरण

चक्षुदर्शन और मनपर्यायिज्ञान मे तेरह योग कहे गये हे, तत्सम्बन्धी स्पष्टीकरण यहाँ करते हैं।

कर्मग्रन्थ मे चक्षुदर्शन मे तेरह योग माने हे, लेकिन श्री मलयगिरि ने पञ्चसंग्रह १।१२^२ की टीका मे ग्यारह योग बताये हैं। कार्मण, औदारिक-मिश्र के अतिरिक्त वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र भी छोड दिये हैं। इसका तात्पर्य यह हे कि जैसे अपर्याप्त अवस्था मे चक्षुदर्शन न होने से अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण और औदारिकमिश्र यह दो योग नही रहते हैं वैसे ही वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र योग भी नही होते हैं। अर्थात् जब तक वैक्रिय या आहारक शरीर अपूर्ण हो तब तक चक्षुदर्शन नही होता है। इसीलिये उसमें वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र योग भी नही मानना चाहिये।

इस पर प्रश्न होता है कि अपर्याप्त अवस्था मे इन्द्रिय पर्याप्ति

१ यौ तु कार्मणोदारिकमिश्रौ ती तेषु सर्वथा न सम्भवत एव तयोरपर्याप्ताव-
स्थाया भावात् । —चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १५७

२ आहारदुग् जायइ चोदसपुव्विस इइ विसेसणओ ।

मणुयगइपचेंदियमाइएसु समईए जोएज्जा ॥

पूण वन जाने के बाद मतान्तर^१ से चक्षुदशन मान लिया जाये तो उसमे अपर्याप्त अवस्थाभावी औदारिकमिश्र काययोग का अभाव कैसे माना जा सकता है ?

इसका समाधान यह है कि पचसग्रह मे एक मतान्तर है ।^२ जोकि अपर्याप्त अवस्था मे शरीर पर्याप्त पूण न वन जाने तक मिश्रयोग मानता है और वन जाने के बाद नही मानता । इस मत के अनुसार अपर्याप्त अवस्था मे जब चक्षुदशन होता है तब मिश्रयोग न होने के कारण चक्षुदशन मे औदारिकमिश्र काययोग को न मानना ठीक है ।

मनपर्यायज्ञान मे तेरह याग मान हैं उनमे आहारकद्विक का भी समावेश है । लेकिन दिग्म्बर आचार्यों का ऐसा अभिमत है^३ कि परिहारविशुद्धि समय और मनपर्यायज्ञान के समय आहारक शरीर और आहारक अगापाग नामकम का उदय नही होता है और जब तक आहारकद्विक का उदय न हो तब तक आहारक शरीर की रचना नही की जा सकती है और इस रचना के सिवाय आहारकमिश्र व आहारक यह दोनो योग सम्भव नही है । लेकिन उक्त अभिमत का आशय इतना ही है कि मनपर्यायज्ञान, परिहारविशुद्धि समय, प्रथमोपशम सम्यक्त्व और आहारकद्विक इन भावा मे से एक के प्राप्त होने पर शेष भाव प्राप्त नही होते हैं ।^४

१ चतुर्थ कमग्रन्थ गाथा १७ मे मतान्तर का उल्लेख किया है ।

२ पचसग्रह १।७ की गाथा की टीका मे इस मत का संकेत है—

बद्धीग वरणाहि य त्रारानियमीसगो अपञ्जत्ते ।

पञ्जत्त ओरालो वेत्तत्रियमीसगा वावि ॥

३ मणपञ्चपरिहारे णवरि य सद्धित्वि हारदुग । — गो० कमपांड ३२४

४ मणपञ्चपरिहारो पढमुवमम्भत्त दाण्णि आहारा ।

एदसु एवरूपगदे णत्थित्ति अससय जाणे ॥

— गो० जीवकाड ७२६

केवलद्विक—केवलज्ञान और केवलदर्शन—मार्गणाओ मे औदारिक-द्विक—औदारिक व औदारिकमिश्र काययोग, कर्मण काययोग तथा सत्य तथा असत्यामृपा मनोयोग और सत्य व असत्यामृपा वचनयोग कुल सात योग माने हैं। जिसका कारण यह है कि सयोगि केवली को केवली-समुद्घात के दूसरे से सातवे तक छह समयो को छोडकर औदारिक योग तो सदैव रहता ही है तथा औदारिकमिश्र काययोग केवली-समुद्घात के दूसरे, छठे और सातवे समय मे तथा कर्मण योग तीसरे, चौथे, पाँचवे समय मे होता है। सत्य और असत्यामृपा यह दो वचनयोग देशना देने के समय तथा सत्य व असत्यामृपा यह दोनो मनोयोग मनपर्यायज्ञानी अथवा अनुत्तर विमानो के देवो के मन द्वारा शका पूछने और उसका उत्तर देते समय होते है। इसका अर्थ यह है कि जब कोई अनुत्तर विमानवासी देव अथवा मनपर्यायज्ञानी अपने स्थान पर रहकर मन से ही केवली को प्रश्न पूछते है तब उनके प्रश्नो को केवलज्ञान द्वारा जानकर केवली भगवान उनका उत्तर मन से ही देते है यानी मनोद्रव्य^१ को ग्रहण कर उसकी ऐसी रचना करते है कि जिसको प्रश्नकर्ता अवधिज्ञान या मनपर्यायज्ञान के द्वारा देखकर केवली भगवान द्वारा दिये गये उत्तर को अनुमान द्वारा जान लेते है।

मनोद्रव्य को अवधिज्ञान या मनपर्यायज्ञान द्वारा जान लेना स्वाभाविक ही है। यद्यपि मनोद्रव्य अत्यन्त सूक्ष्म है लेकिन अवधिज्ञान और मनपर्यायज्ञान मे उसको प्रत्यक्ष कर लेने की शक्ति है। जैसे कि कोई मानस-शास्त्री किसी के चेहरे पर आने-जाने वाले भावो

१ केवलज्ञानी के द्रव्यमन का सम्बन्ध गो० जीवकाड गा० २२८ मे भी माना है—

मणसहियाण वयण दिट्ठ तप्पुव्वमिदि सजोगम्मि ।
उत्तो मणोवयारेणिदियणाणेण हीणह्मि ॥

को देखकर उसके मनोभावा का अनुमान द्वारा ज्ञान कर लेते हैं वैसे ही जवधिज्ञानी या मनपर्यायज्ञानी मनोद्रव्य की रचना देखकर अनुमान द्वारा यह जान लेते हैं कि अमुक प्रकार की मनोरचना द्वारा अमुक अर्थ का ही चिंतन किया हुआ होना चाहिये ।

मणवइउरला परिहारि सुहुमि नव ते उ मीसि सविउव्वा ।

देसे सविउव्विदुगा सकम्मुरलमिस्स अहखाए ॥२६॥

शब्दाथ—मणवइउरला—मनोयोग वचनयोग जोदारिक काययोग परिहारि—परिहारविशुद्धि सयम म, सुहुमि—सूक्ष्मसपराय सयम म नव—नौ, ते—वे (पूर्वोक्त) उ—तथा मीसि—मिश्रदृष्टि म सविउवा—वक्रियसहित देसे—देशविरति म सविउव्विदुगा—वक्रियद्विक सहित सकम्मुरलमिस्स—कामण और जोदारिकमिश्र सहित अहखाए—यथाख्यात चारिन म ।

गाथाथ—परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय सयम मे मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क और औदारिक यह नौ योग होते हैं । मिश्रदृष्टि (सम्यग्मिथ्यात्वदृष्टि) मे उक्त नौ के साथ वैक्रिय तथा देशविरति मे उक्त नौ के साथ वक्रियद्विक तथा यथाख्यात सयम मे कामण और औदारिक-मिश्र काययोग सहित योग हैं ।

विशेषाथ—गाथा मे मिश्रदृष्टि तथा सयमभागणा के परिहार-विशुद्धि सूक्ष्मसपराय, देशविरति और यथाख्यातसयम मे योगो की सख्या का कथन किया है । जिनमे से सबप्रथम परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय सयम ही योग मख्या बतलाते हैं ।

परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय इन दोनों सयमा मे 'मणवइउरला परिहारि सुहुमि नव' मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क और जोदारिक यह नौ योग हैं । निन्तु जाहारकद्विक, वक्रियद्विक, कामण और जोदारिकमिश्र यह छह योग नहीं होते हैं । इसका कारण यह

है कि सयम पर्याप्त अवस्थाभावी है किन्तु अपर्याप्त अवस्था में नहीं होता है। इसलिये अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण और औदारिक-मिश्र यह दो योग परिहारविगुद्धि और सूक्ष्मसंपराय सयम में नहीं पाये जाते हैं^१ तथा वैक्रिय और वैक्रियमिश्र इन दोनों योगों के न होने का कारण यह है कि यद्यपि वैक्रियद्विक लड्विप्रयोग करने वाले मनुष्य को होते हैं और लड्विप्रयोग में औत्सुक्य एवं प्रमाद संभव है।^२ लेकिन परिहारविगुद्धि और सूक्ष्मसंपराय संयमधारी अप्रमादी होने से लड्वि का प्रयोग नहीं करते हैं।

आहारक और आहारकमिश्र यह दो योग चतुर्दश पूर्ववर प्रमत्त मुनि को ही होते हैं, किन्तु परिहारविगुद्धि सयमी कुछ कम दस पूर्व का पाठी होता है और सूक्ष्मसंपराय सयमी चतुर्दश पूर्ववर होने पर भी अप्रमत्त होने से उनमें आहारकद्विक योग नहीं माने हैं।

इसीलिये परिहारविगुद्धि और सूक्ष्मसंपराय संयम में कार्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र, आहारक और आहारकमिश्र यह छह योग संभव नहीं होने से शेष मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, औदारिक काययोग कुल नौ योग होते हैं।

मिश्रदृष्टि में उक्त नौ योगों के साथ 'सविड्वा' वैक्रिययोग भी होने से दस योग होते हैं। मिश्रसम्यक्त्व में वैक्रिययोग को भी मानने का कारण यह है कि देव और नागक सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थान-वर्ती होते हैं। मिश्र सम्यक्त्व की यह विशेषता है कि इस सम्यक्त्व के समय मृत्यु नहीं होती है^३। जिससे अपर्याप्त अवस्था में यह सम्यक्त्व

१ कार्मणमौदारिकमिश्र चापर्याप्ताद्यवस्थायामेवेति सयम इत्येऽपि तस्याऽभावः।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १५८

२ वैक्रियारम्भे च लड्व्युपजीवनेन औत्सुक्यभावात् प्रमादसम्भवात्।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १५८

३ न सम्ममिच्छो कुण्ड कालः।

(मिश्रदृष्टि) नहीं पाया जाता है। इसीलिए अपर्याप्त अवस्थाभावी कामण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र ये तीनों योग नहीं हैं। मिश्र सम्यक्त्व के समय चौदह पूव का तान सभव नहीं होने से आहाररुद्धिक योग भी नहीं होते हैं। इस कारण स कामण, औदारिक मिश्र, वैक्रियमिश्र और आहाररुद्धिक इन पाँच योगों को छोड़कर शेष दस योग मिश्र सम्यक्त्व में होते हैं।

मिश्रदृष्टि में वैक्रियमिश्र योग नहीं मानने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि अपर्याप्त अवस्थाभावी वैक्रियमिश्र योग मिश्रदृष्टि में नहीं माना है सो तो ठीक है लेकिन वैक्रियलब्धि का प्रयोग करते समय मनुष्य और तियत्र को पर्याप्त अवस्था में होने वाले वैक्रियमिश्र योग को मिश्र सम्यक्त्व में नहीं मानने का क्या कारण है? इसका समाधान यही है कि मिश्र सम्यक्त्व और लब्धिजय वैक्रियमिश्र योग ये दोनों पर्याप्त अवस्थाभावी हैं, किन्तु इनका साहचर्य नहीं है। यानी मिश्र सम्यक्त्व के समय लब्धि का प्रयोग न किये जाने के कारण वैक्रियमिश्र का प्रयोग नहीं होता है।^१

देशविरति समय में देसे सविउद्विदुगा' पद से पूर्वोक्त नौ योगों के अतिरिक्त वैक्रियद्विदुगा योगों को मिलाने में ग्यारह याग उताये हैं। वैक्रियद्विदुगा को देशविरति समय में मानने का कारण यह है कि अत्र यदि श्रावका द्वारा वैक्रियलब्धि से वैक्रिय शरीर बनाये जाने की बात गारुड में प्रसिद्ध है।^२ श्रावक अनुदत्त पूवपर नहीं होता है जिससे उभय आहाररुद्धिक योग तथा व्रत का पालन पर्याप्त

१ पृथकार १ स्वोपन टीका में तथाविध सप्रणय का अभाव होने का कारण पात रहा हुआ है तत्र द्वारा तत्र पर विनाय विवचन नहीं किया है।

२ 'वाविरतामाम्बदा'गात वैक्रियलब्धिमता वैक्रियद्विदुगासम्भवात्।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपन टीका पृ० १५८
अम्बट परिव्राजक क परिचय व तिय औपपातिव मूत्र दशिये।

अवस्था मे ही सम्भव होने से औदारिकमिश्र और कार्मणयोग नही माने जाते हैं। इसीलिये आहारकद्विक एवं औदारिकमिश्र और कार्मण इन चार योगो के सिवाय शेष ग्यारह योग देवविरति संयम मे होते हैं।

यथाख्यात संयम मे भी ग्यारह योग हैं। मनोयोग चतुष्क, वचन-योग चतुष्क, औदारिकयोग इन पूर्वोक्त नौ योगो के साथ इस संयम मे, 'सकम्मुरलमिस्स अहखाए' कार्मण और औदारिकमिश्र यह दो योग और भी पाये जाते हैं। इन दोनों योगों का ग्रहण केवली-समुद्घात^१ की अपेक्षा से किया गया है। क्योकि आठ समय वाले इस समुद्घात के दूसरे, छठे और सातवे समय मे औदारिकमिश्र और तीसरे, चौथे, पाँचवें समय मे कार्मण योग होता है। यथाख्यात संयम मे आहारकद्विक एव वैक्रियद्विक इन चार योगों के न मानने का कारण यह है कि ये चारों प्रमाद सहचारी है और यथाख्यात संयम अप्रमाद अवस्था वाले ग्यारह, वारह, तेरह, चौदह इन चार गुणस्थानो मे होता है।

मार्गणाओ में योगों की संख्या नीचे लिखे अनुसार है—

क्रम संख्या	मार्गणा नाम	योगों की संख्या व नाम
	१ गतिमार्गणा	
१	१ नरकगति	११ औदारिकद्विक, आहारकद्विक को छोड़कर
२	२ तिर्यचगति	१३ आहारकद्विक को छोड़कर
३.	३ मनुष्यगति	१५ मन, वचन, काय योग के सभी भेद

^१ नत्र सम्यग्—अपुनमविन उत्त—प्रावत्येन कर्मणो हनन—घात. प्रलयो यस्मिन् प्रयत्नविशेषे स समुद्घात ।

जिस प्रयत्न विशेष मे सम्यक् प्रकार मे अथवा प्रभुत्व रूप से कर्मों का क्षय किया जाता है, उसे समुद्घात कहते हैं।

४	८ देवगति	११ औदारिकद्विक, आहारकद्विक को छोडकर
	२ इन्द्रियभागणा	
५	१ एकेन्द्रिय	५ कामण, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक
६	२ द्वीन्द्रिय	४ कामण, औदारिकद्विक, असत्यामृपा वचनयोग
७	३ त्रीन्द्रिय	४ कामण, औदारिकद्विक, असत्यामृपा वचनयोग
८	४ चतुरिन्द्रिय	४ कामण, औदारिकद्विक, असत्यामृपा वचनयोग
९	५ पचेन्द्रिय	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ८, काययोग ७
	३ कायभागणा	
१०	१ पृथ्वीकाय	२ कामण, औदारिकद्विक
११	२ जलकाय	३ " "
१२	३ वायुकाय	५ कामण, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक
१३	४ अग्निकाय	३ कामण, औदारिकद्विक
१४	५ वनस्पतिकाय	३ " "
१५	६ प्रसकाय	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
	४ योगभागणा	
१६	१ मनोयोग	१३ कामण जोर औदारिकमिश्र तो छोडकर
१७	२ वचनयोग	१३ कामण जोर औदारिकमिश्र तो छोडकर
१८	३ काययोग	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
	५ देवभागणा	
१९	१ पुरुषवेद	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ८, काययोग ७

२०.	२ स्त्रीवेद	१३ आहारकद्विक को छोड़कर
२१	३ नपुंसकवेद	१५ पुरुष वेदवत्
	६ कषायमार्गणा	
२२.	१ क्रोध	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
२३	२ मान	१५ " " "
२४	३ माया	१५ " " "
२५	४ लोभ	१५ " " "
	७ ज्ञानमार्गणा	
२६	१ मतिज्ञान	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
२७	२ श्रुतज्ञान	१५ " " "
२८	३ अवधिज्ञान	१५ " " "
२९	४ मनपर्यायज्ञान	१३ कर्मण, औदारिकमिश्र को छोड़कर
३०	५ केवलज्ञान	७ औदारिकद्विक, कर्मण, सत्य, अस- त्यामृपा मनोयोग तथा सत्य, असत्यामृपा वचनयोग
३१	६ मतिअज्ञान	१३ आहारकद्विक को छोड़कर
३२	७ श्रुतअज्ञान	१३ " "
३३	८ विभंगज्ञान	१३ " "
	८ संयममार्गणा	
३४.	१ सामायिक	१३ कर्मण, औदारिकमिश्र को छोड़कर
३५	२ छेदोपस्थापनीय	१३ " "
३६	३ परिहारविशुद्धि	९ मनोयोग ४, वचनयोग ४, औदारिक
३७	४ सूक्ष्मसपराय	९ " " "
३८	५ यथाख्यात	११ मनोयोग ४, वचनयोग ४, कर्मण, औदारिकद्विक

३६	६ देशविरति	११ मनोयोग ४, वचनयोग ४, औदारिक, वैक्यद्विक
४०	७ अविरति	१३ आहारकद्विक को छोडकर
	६ दशनमागणा	
६१	१ चक्षुदशन	१३ कामण, औदारिकमिश्र को छोडकर
६२	२ अचक्षुदशन	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
६३	३ अवधिदशन	१५ " " "
४४	४ केवलदशन	७ औदारिकद्विक, कामण, सत्य, असत्यामृपा मनोयोग व सत्य, असत्यामृपा वचनयोग
	१० शेषामागणा	
६५	१ कृष्णलेश्या	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
६६	२ नीललेश्या	१५ " " "
४७	३ कापीतलेश्या	१५ " " "
४८	४ तेजोलेश्या	१५ " " "
४९	५ पद्मलेश्या	१५ " " "
५०	६ गुक्ललेश्या	१५ " " "
	११ अभ्यत्वमागणा	
५१	१ भव्यत्व	११ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
५२	२ अभव्यत्व	१३ आहारकद्विक को छोडकर
	१२ सम्पत्त्वमागणा	
५३	१ उपशम	१३ आहारकद्विक को छोडकर
५४	२ क्षायोपशमि	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
५५	३ क्षायिव	१५ " " "
५६	४ सासादन	१३ आहारकद्विक को छोडकर

५७.	५ मिश्र	१० मनोयोग ४, वचनयोग ४, औदारिक, वैक्रिय
५८.	६ मिथ्यात्व १३ संज्ञीमार्गणा	१३ आहारकद्विक को छोड़कर
५९	१ सज्ञी	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
६०	२ असज्ञी	६ कर्मण, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक, असत्यामृपा वचनयोग
	१४ आहारकमार्गणा	
६१	१ आहारकत्व	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
६२	२ अनाहारकत्व	१ कर्मणयोग

इस प्रकार से मार्गणाओं में योगों का कथन करने के पश्चात् अब वर्ण्य विषयों के क्रमानुसार मार्गणाओं में उपयोगों की संख्या बतलाते हैं।

**तिअनाण नाण पण चउ दंसण वार जिय लक्खणुवओगा ।
विणु मणनाण दुकेवल नव सुरतिरिनिरयअजएसु ॥३०॥**

शब्दार्थ—ति अनाण—तीन अज्ञान, नाण—ज्ञान, पण—पाँच, चउ—चार, दंसण—दर्शन, वार—वारह, जियलक्खण—जीव का लक्षण रूप, उवओगा—उपयोग, विणु—विना, मणनाण—मनपर्याय-ज्ञान, दुकेवल—केवलद्विक, नव—नौ, सुरतिरिनिरय अजएसु—देव, तिर्यंच, नरक गति और अविरति में।

गाथार्थ—तीन अज्ञान, पाँच ज्ञान और चार दर्शन यह वारह उपयोग हैं, जो जीव के लक्षण हैं। इनमें से मनपर्याय ज्ञान और केवलद्विक—केवलज्ञान और केवलदर्शन के सिवाय नौ उपयोग देवगति, तिर्यंचगति, नरकगति और अविरति में पाये जाते हैं।

विशेषार्थ—गाथा में 'जीव का लक्षण उपयोग है'—की ओर ध्यान

दिलाते हुए उपयोग के तीन अज्ञान, पाच ज्ञान और चार दशन कुल बारह भेद होने का संकेत करने के बाद भागणाओ में उपयोगों की संख्या का निरूपण प्रारम्भ किया गया है।

अन्य वस्तुओं से लक्ष्य को भिन्न बतलाना लक्षण का उद्देश्य होता है। अन्य वस्तुओं से लक्ष्य की भिन्नता उसके असाधारण धर्म द्वारा ही प्रदर्शित की जा सकती है। उपयोग जीव का असाधारण धर्म इसलिये माना जाता है कि उपयोग सिर्फ जीव में ही और उससे अजीव द्रव्यों से जीव की भिन्नता स्पष्ट हो जाती है। इसीलिये उपयोग को जीव का लक्षण माना है।

उपयोग के मुख्य दो भेद हैं—ज्ञान और दशन तथा इनमें से ज्ञानोपयोग के मतिज्ञान आदि आठ भेद और दशनोपयोग के चक्षुदशन आदि चार भेद होते हैं। कुल मिलाकर बारह भेद हैं। जिनके लक्षण पहले बताये जा चुके हैं।

उपयोग के उक्त बारह भेदों में से मनपर्याय ज्ञान और केवलद्विक—केवलज्ञान और केवलदशन इन तीन के सिवाय नौ उपयोग देवगति, तिर्यंचगति, नरकगति तथा अविरति इन चार भागणाओं में होते हैं।

देवगति आदि उक्त चार भागणाओं में मनपर्याय ज्ञान और केवलद्विक उपयोग इसलिये नहीं माने जाते हैं कि ये तीनों सबविरति सापेक्ष हैं, लेकिन देवगति, तिर्यंचगति, नरकगति और अविरति में सबविरति सम्भव नहीं है। इसीलिए इनमें उक्त तीन उपयोगों को छोड़कर शेष नौ उपयोग मान जाते हैं।^१

अविरति सम्यक्त्वो भी होते हैं और मिथ्यात्वो भी। अतः सम्यग्दृष्टि अविरतियाँ में मतिज्ञान आदि तीन ज्ञान, चक्षुदशन आदि तीन दशन यह छह उपयोग तथा मिथ्यात्वो अविरतियाँ में मति अज्ञान

१ एतत्पु सर्वेष्वपि हि सर्वविरत्यसम्भवेन मन पर्याय ज्ञान केवलद्विकासम्भवादिति।

आदि तीन अज्ञान तथा चक्षुदर्शन आदि दो दर्शन ये पाँच उपयोग समझना चाहिए ।

तस जोय वेय सुक्काहार नर पाँणदि सन्नि भवि सव्वे ।
नयणेयर पण लेसा कसाइ दस केवलदुगुणा ॥३१॥

शब्दार्थ—तस—त्रसकाय, जोय—योग, वेय—वेद, सुक्का-
हार—शुक्ललेश्या और आहारक मार्गणा, नर—मनुष्य, पाँणदि—
पचेन्द्रिय, सन्नि—सजी, भवि—भव्य मे, सव्वे—सर्व, सभी, नयणेयर—
चक्षुदर्शन और इतर—अचक्षुदर्शन, पण—पाँच, लेसा—लेश्या, कसाइ-
कपाय, दस—दस, केवलदुगुणा—केवलद्विक रहित ।

गाथार्थ—त्रस, योग, वेद, शुक्ल लेश्या, आहारक, मनुष्य
गति, पचेन्द्रिय जाति, सजी, भव्य मार्गणाओ में सभी उपयोग
होते हैं तथा चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, कृष्णादि पद्म पर्यन्त पाँच
लेश्या, कपाय मार्गणाओ में केवलद्विक के सिवाय शेष दस
उपयोग हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में त्रसकाय आदि तेरह मार्गणाओ में सब
उपयोग तथा चक्षुदर्शन आदि ग्यारह मार्गणाओ में दस उपयोग
वतलाये हैं ।

त्रसकाय आदि भव्यमार्गणा पर्यन्त जिन तेरह मार्गणाओं के नाम
गाथा में बताये हैं, उनमें से मन, वचन, काय यह तीनों योग, शुक्ल
लेश्या और आहारकत्व यह मार्गणाये तेरहवे गुणस्थान पर्यन्त पाई
जाती हैं । तेरहवे गुणस्थानवर्ती केवली भगवान मनोयोग का व्यापार
मन द्वारा प्रश्नोत्तर के समय, वचनयोग का व्यापार देशना के समय
एवं ओदारिक काययोग का व्यापार विहार आदि शारीरिक
क्रियाओ के समय करते हैं । इसीलिये मनोयोग आदि तीनों योग
तेरहवे गुणस्थान तक माने हैं । शुक्ललेश्या सामान्य से सभी मनुष्यो
में पाई जाती है और गुणस्थानों की अपेक्षा अपूर्वकरण आदि सयोगि

केवली पयन्त गुणस्थानो मे । अतः शुक्ल लेश्या तेरहवें गुणस्थान पयन्त मानी है । प्रत्येक जीव जन्म से लेकर जीवन पयन्त लोमाहार आदि आहारो मे से किसी न किसी आहार का ग्रहण करता रहता है और तेरहवें गुणस्थान मे जीवनमुक्त अवस्था नही है । इसीलिए मनोयोग आदि शुक्ललेश्या और आहारकत्व दशा तेरहवें गुणस्थान तक मानी जाती है ।

उक्त मागणाओ के अतिरिक्त त्रसकाय, तीन वेद, मनुष्यगति, पचन्द्रिय, सज्ञी और भव्य मागणायें चौदहवें गुणस्थान तक पाई जाती हैं । चौदहवें गुणस्थान पयन्त वेद पाये जाने का मतलब द्रव्य बंद से है, क्योंकि भाव वेद तो नाव गुणस्थान तक ही रहता है । इन त्रसकाय आदि तेरह मागणाओ मे मिथ्यादृष्टि, सम्यग्दृष्टि, दशविरति, सब-विरति, केवलज्ञानी आदि सभी जीवा का ग्रहण होने से बारह उपयोग मान जाते हैं ।

चक्षुदशन, अचक्षुदशन, कृष्ण नील, कापोत, तेज, पद्म लेश्या, क्रोध, मान, माया और लाभ इन ग्यारह मागणाओ मे केवलज्ञान और त्रवलदशन इन दो उपयोग के अतिरिक्त दोष मतिमान आदि दस उपयोग उतलाये हैं । इसका कारण यह है कि चक्षुदशन और अचक्षुदशन तारहवें गुणस्थान तक, कृष्णादि तीन अगुभ लेश्यायें छठे गुणस्थान तक तथा पद्म लेश्यायें सातवें गुणस्थान तक और क्रोधादि कपायो का उत्तर दमवें गुणस्थान तक पाया जाता है । यह गुणस्थान क्षायापणमित भावा री अपक्षा रगते हैं और केवलज्ञान, केवलदशन यह ज्ञाना उपयोग अपन-अपन आवरण कम के क्षय सहान वाले हैं जो तारहवें, तीसहवें गुणस्थान मे पाये जाते हैं । इसीलिए चक्षुदशन आदि ग्यारह मागणाओ मे त्रवलदशन त्र मिवाय पाप दो उपयोग मान हैं ।

चउरिदिऽसन्नि दुअनाणदंस इग वि त्ति थावरिअचक्खु ।
तिअनाण दंसणदुगं अनाणतिग अभव मिच्छदुगे ॥३२॥

शब्दार्थ—चउरिदि—चतुरिन्द्रिय मे, असन्नि—असञ्जी मे, दुअनाणदस—दो अज्ञान और दो दर्शन, इग वि त्ति थावरि—एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और स्थावरकाय मे, अचक्खु—चक्षुदर्शन के बिना, तिअनाण—तीन अज्ञान, दसणदुग—दो दर्शन, अनाणतिग—अज्ञानत्रिक मे, अभव—अभव्य मे, मिच्छदुगे—मिथ्यात्वद्विक मे ।

गाथार्थ—चतुरिन्द्रिय और असञ्जी पचेन्द्रिय मे दो अज्ञान तथा दो दर्शन, एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और स्थावर काय मे चक्षुदर्शन के सिवाय तथा अज्ञानत्रिक, अभव्य और मिथ्यात्वद्विक मे तीन अज्ञान और दो दर्शन होते हे ।

विशेषार्थ—गाथा मे चतुरिन्द्रिय और असञ्जी पचेन्द्रिय मे चार उपयोग, एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और पृथ्वीकाय आदि पाँच स्थावरो मे तीन उपयोग तथा अज्ञानत्रिक—मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभगज्ञान, अभव्य और मिथ्यात्वद्विक में पाँच उपयोग बतलाये है । जिनका स्पष्टीकरण नीचे लिखे अनुसार समझना चाहिए ।

‘चउरिदिऽसन्नि दुअनाणदस’ यानी चतुरिन्द्रिय और असञ्जी पचेन्द्रिय जीवो मे दो अज्ञान—मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान तथा दो दर्शन—चक्षुदर्शन और अचक्षुदर्शन यह चार उपयोग है । चतुरिन्द्रिय और असञ्जी पचेन्द्रिय जीवो मे सम्यक्त्व न होने से सम्यक्त्व सहचारी मति, श्रुत, अवधि, मनपर्याय, केवल यह पाँच ज्ञान तथा अवधि, केवल यह दो दर्शन कुल सात उपयोग पाये ही नही जाते है और विभगज्ञान प्राप्त करने की योग्यता नही है । इसीलिए चतुरिन्द्रिय और असञ्जी पचेन्द्रिय जीवो मे अज्ञानद्विक—मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान और दर्शनद्विक—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन कुल मिलाकर चार उपयोग होते है ।

एकीन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय तथा पृथ्वीकाय, जलकाय, अग्निकाय, वायुकाय और वनस्पतिकाय इन आठ मागणाओ मे सम्यक्त्व न होने से सवविरति सहचारी मतिज्ञान आदि पाच ज्ञान, जवधि व केवलदशन और तथाविध योग्यता का अभाव होने से विभगज्ञान यह आठ उपयोग तो इनमे पाये ही नही जाते है और 'अचक्षू' चक्षु इन्द्रिय न होने से । पूर्वोक्त मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान, चक्षुदशन, अचक्षुदशन इन चार उपयोगो मे से मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान और अचक्षुदशन यह तीन ही उपयोग होते है ।'

'अनाणतिग अभव मिच्छ दुगे' जर्थात् अज्ञानत्रिक—मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभगज्ञान, जभव्य और मिथ्यात्वद्विक—मिथ्यात्व, सासादन, इन छह मागणाओ मे 'तिअनाण दसणदुग' अज्ञानत्रिक और दशनद्विक अर्थात् मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभगज्ञान, चक्षुदशन, अचक्षुदशन यह पाच उपयोग होते ह । लेकिन सम्यक्त्व व सवविरति सहचारी मतिज्ञान आदि पाच जानोपयोग और अवधि व केवलदशन यह सात उपयोग नही होते हैं ।

उक्त कथन कामग्रथिक अपेक्षा से किया गया है । क्याकि कामग्रथिक पहले तीन गुणस्थानो मे अज्ञान मानते है और सद्धातिक विभगज्ञानी को जवधिदशन मानते ह और सासादन गुणस्थान मे मिथ्यात्व के उदय का अभाव होने से ज्ञान न मानकर ज्ञान मानते ह । इस प्रकार की कामग्रथिक और सद्धातिक मत-भिन्नता है । यहा जो अज्ञान-

१ एवद्वित्रीन्द्रियस्यापरेषु मत्यज्ञानश्रुतानाचक्षुदशनरूपाश्च उपयोगा भवन्तीत्यथ, न गीया, यत् सम्यक्त्वाभावाद् मतिश्रुतज्ञानासम्भव, सवविरत्यभावाच्च मन पर्यायज्ञान केवलज्ञान केवलदशानाभाव, यत् पुनरवधि द्विक विभगज्ञान च तद् भवप्रत्यय गुणप्रत्यय, वा नचाऽनयोरयतरोऽपि प्रत्यय सम्भवति, चक्षुदशनोपयोगाभावस्तु चक्षुरिन्द्रियामावादेव सिद्ध ।

त्रिक आदि छह मार्गणाओं में अवधिदर्शन और सासादन मार्गणा में ज्ञान नहीं माना है जो कार्मग्रंथिक मत के अनुसार समझना चाहिए।^२

केवलदुगे नियदुगं नव तिअनाण विणु खइय अहखाए ।
दंसगनाणतिगं देसि मीसि अन्नाणमीसं तं ॥३३॥

शब्दार्थ—केवल दुगे—केवलद्विक में नियदुगं—निज द्विक, नव—नौ, ति अनाण—तीन अज्ञान, विणु—विना, खइय—आयिक सम्यक्त्व में, अहखाये—यथान्यात संयम में, दंसगनाणतिगं—दर्शनत्रिक, ज्ञानत्रिक, देसि—देशविरति में, मीसि—मिश्र में, अन्नाणमीसं—अज्ञान में मिश्रित, तं—वे ।

गाथायं—केवलद्विक में अपने-अपने नाम वाले दो उपयोग हैं । आयिक सम्यक्त्व और यथान्यात संयम में तीन अज्ञानों के सिवाय नौ तथा देशविरति में तीन दर्शन व तीन ज्ञान उपयोग होते हैं । मिश्रदृष्टि में भी वही छह उपयोग हैं लेकिन वे अज्ञानमिश्रित होते हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में मिश्रदृष्टि व विकासोन्मुखी जीवों में पाई जाने वाली केवलज्ञान आदि मार्गणाओं में उपयोग को बतलाया है कि उनमें कितने और कौन-कौन से उपयोग होते हैं ।

सर्वप्रथम केवलज्ञान और केवलदर्शन ने उपयोग बतलाये कि 'केवलदुगे नियदुगं' उन्हीं नाम वाले दो उपयोग हैं । अर्थात् केवलज्ञान ने केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग हैं और इसी प्रकार केवलदर्शन में भी वही दो उपयोग हैं । उक्त दो उपयोग मानने का कारण यह है कि केवलज्ञान और केवलदर्शन के सिवाय मतिज्ञान

२ विशेष स्पष्टीकरण के लिए गा० २१ व ४६ तथा गो० जीवकांड गा० ७०५ देखिये ।

आदि दस उपवाग द्वादशस्थिक उपयोग है और केवली के छन्दो का क्षय हो जाने से छन्द सहचारी उपयोग सम्भव नहीं है ।^१

क्षायिक सम्यक्त्व और यथाख्यात समय में मिथ्यात्वोदय सहभावी अज्ञानत्रिक—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और विभगज्ञान उपयोग नहीं होने से नौ उपयोग हैं । क्षायिक सम्यक्त्व के समय तो मिथ्यात्व का अभाव ही होता है और यथाख्यात समय में जो ग्यारह से चौदहवें गुणस्थान में पाया जाता है, ग्यारहवें गुणस्थान में मिथ्यात्व भी है, लेकिन वह सत्तागत है उदयमान नहीं । इसीलिये इन दोनों मागणाओं में अज्ञानत्रिक उपयोग नहीं होते हैं । शेष जो नौ उपयोग होते हैं वे इस प्रकार समझना चाहिये—क्षायिक सम्यक्त्व और यथाख्यात इन दो मागणाओं में द्वादशस्थिक अवस्था में पहले चार ज्ञान—मति, श्रुत, अवधि, मनपर्याय और चक्षुदशन अचक्षुदशन, अवधिदशन यह तीन दशन कुल सात उपयोग होते हैं तथा केवली के केवलज्ञान व केवलदशन ये दो उपयोग होते हैं । उक्त सात और दो को मिलाकर कुल नौ उपयोग होते हैं ।

देशविरति में 'दसणनाणतिग देसि' तीन दशन और तीन ज्ञान सब मिलाकर उह उपयोग होते हैं । तीन दशन और तीन ज्ञान के नाम इस प्रकार हैं—चक्षुदशन, अचक्षुदशन, अवधिदशन तथा मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान । इन छह में अवधिद्विक को इसलिये ग्रहण किया गया है कि श्रावको में अवधि उपयोग पाये जान का वणन शास्त्रों में आता है ।

देशविरति में तीन अज्ञान और मनपर्याय ज्ञान तथा केवलद्विक

^१ 'केवलद्विक केवलज्ञानकेवलदशनलक्षणे निजद्विक' केवलज्ञानकेवलदशन रूपमुपयोगद्विक भवति, न शेषा दश, ज्ञानदशनव्यवच्छेदनव केवलयुगलस्य सद्भावात् नट्टम्मि उ छठमतिगा नाण इति वचनात् ।

इन छह उपयोगों के नहीं होने का कारण यह है कि देशविरति में मिथ्यात्व का उदय नहीं होने में मिथ्यात्व महभावी अज्ञानत्रिक उपयोग नहीं होते हैं तथा मनपर्यायज्ञान व केवलद्विक यह तीन उपयोग सर्वविरति की अपेक्षा रखने वाले हैं, लेकिन देशविरति में एकदेश आगिक समय का आचरण होता है। अतः मनपर्याय, केवलद्विक यह तीन उपयोग नहीं पाये जाते हैं।

मिश्रदृष्टि में भी देशविरति की तरह दर्शनत्रिक और ज्ञानत्रिक कुल छह उपयोग हैं। लेकिन देशविरति की अपेक्षा इतनी विशेषता है कि मिश्रदृष्टि में 'अन्नाणमीस' अज्ञान से मिश्रित होते हैं, शुद्ध नहीं होते हैं। अर्थात् मतिज्ञान मतिअज्ञान से मिश्रित, श्रुतज्ञान श्रुतअज्ञान से मिश्रित, अवधिज्ञान अवधिअज्ञान (विभंगज्ञान) से मिश्रित होना है। इस मिश्रितता का कारण यह है कि मिश्रदृष्टि गुणस्थान के समय अर्ध-विगुद्ध दर्शन मोहनीय पुज का उदय होने के कारण परिणाम कुछ शुद्ध और कुछ अशुद्ध यानी मिश्र होते हैं। शुद्धि की अपेक्षा मति आदि को ज्ञान और अशुद्धि की अपेक्षा अज्ञान कहा जाता है।

मिश्र गुणस्थान में अवधिदर्शन का विचार करने वाले कर्मग्रंथिक दो पक्ष हैं। पहला पक्ष चौथे आदि नौ गुणस्थानों में अवधिदर्शन मानता है।^१ दूसरा पक्ष तीसरे गुणस्थान में अवधिदर्शन मानता है।^२ यहाँ दूसरे पक्ष को लेकर मिश्रदृष्टि के उपयोगों में अवधिदर्शन को गिना है।

मणनाणचक्खुवज्जा अण्हारे तिन्नि दंस चउ नाणा ।

चउनाणसंजमोवसम वेयगे ओहिदंसे य ॥३४॥

१ यह पक्ष गाथा २१ के 'जयाइ नव मडसुओहि दुगे' पद में बताया है।

२ इस पक्ष को गाथा ४८ 'ति अनाण' .. अंत दुगे' में कहा है।

गाथाय—मगनाण—मनपर्यायज्ञान, चक्षु—चक्षुदशन
 वज्जा—छोडकर, अणहारे—अनाहारक म तिन्नि—तीन, दस—
 दश चउ—चार नाणा—ज्ञान, चउ—चार नाण—ज्ञान
 सजम—सयम उवसम—उपशम वेपगे—वदक म, ओहिदमे—
 अवधिदशन म य—और ।

गाथाय—अनाहारक मागणा मे मनपर्यायज्ञान और
 चक्षुदशन के सिवाय शेष दस उपयोग होते हैं । चार ज्ञान,
 चार सयम, उपशम, वेदक (क्षायोपशमिक) सम्यक्त्व और
 अविदशन म तीन दशन और चार ज्ञान उपयोग हैं ।

विशेषाय—गाथा मे बताई गई मागणाआ म उपयोगो का क्रम
 नीचे निम्न अनुसार है ।

सबप्रथम अनाहारक मागणा मे उपयोग बतलाये हैं कि 'मगनाण
 चक्षु वज्जा' मनपर्यायज्ञान और चक्षुदशन को छोडकर शेष दस
 उपयोग होते हैं । क्यकि यह उपाय पर्याप्त अवस्थाभावी होने से
 अनाहारक मागणा म नही होते हैं ।

अनाहारकत्व अवस्था विग्रहगति म, क्वली समुदघात म अथवा
 मोक्ष म हाती है । अनाहारकत्व म मनपर्यायज्ञान को छोड कर जो
 मतिज्ञान जादि चार ज्ञान, मति ज्ञान आदि तीन ज्ञान तथा चक्षु-
 दशन के अतिरिक्त अचक्षुदशन आदि तीन दशन कुन दस उपयोग
 बतनाए हैं, उनम से विग्रहगति म आठ उपयोग होते हैं—भावी
 तीक्ष्ण जादि सम्यक्त्वो की अपेक्षा तीन ज्ञान, मिथ्यात्वो की अपेक्षा
 तीन ज्ञान तथा सम्यक्त्वो, मिथ्यात्वो दाता की अपेक्षा अचक्षुदशन
 और अवधिज्ञान । बिना समुदघात तथा माध म केवलज्ञान और
 अविदशन यह दो उपयोग होते हैं । इस प्रकार के विग्रहाति सम्यक्त्वो
 आठ और क्वली समुदघात व तीक्ष्ण म पाय जाने जाने दो उपयोगो
 को गिनना मे अनाहारक मागणा म दस उपयोग मान हैं ।

गाथा के 'चउ नाण सजम' पद से मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान और मनपर्यायज्ञान इन चार ज्ञानों तथा सामायिक, छेदोपस्थापनीय, परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय इन चार समयों को ग्रहण किया है तथा 'उवसम वेयगे ओहिदसे' पद से उपशम सम्यक्त्व, वेदक (क्षायोपशमिक) सम्यक्त्व और अवधिदर्शन^१ मार्गणा को ग्रहण किया है। यह सब भेद मिलकर ग्यारह है। ये ग्यारह मार्गणाये चौथे से लेकर बारहवे गुणस्थान पर्यन्त नौ गुणस्थानों में पाई जाती हैं। इसलिए इन मार्गणाओं में मिथ्यात्व का अभाव होने से तीन अज्ञान—मति-अज्ञान, श्रुतअज्ञान, अवधिअज्ञान (विभगज्ञान) तथा क्षायिक भाव रूप केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन यह पांच उपयोग तो नहीं किंतु 'तिन्नि दस चउनाणा' तीन दर्शन—चक्षु, अचक्षु, अवधि और चार ज्ञान—मति, श्रुत, अवधि, मनपर्याय कुल सात उपयोग होते हैं।

मार्गणाओं में उपयोग का कथन करने के पश्चात् अन्य आचार्यों द्वारा की गई विवक्षाओं को नीचे लिखी गाथा में प्रस्तुत करते हैं—

दो तेर तेर बारस मणे कमा अट्ट दु चउ चउ वयणे ।

चउ दु पण तिन्नि काए जियगुणजोगोवओगऽन्ने ॥३५॥

शब्दार्थ—दो—दो, तेर—तेरह, तेर—तेरह, बारस—बारह, मणे—मनोयोग में, कमा—अनुक्रम से, अट्ट—आठ, चउ—चार, चउ—चार, वयणे—वचनयोग में, चउ—चार, दु—दो, पण—पांच, तिन्नि—तीन, काए—काययोग में, जिय—जीवस्थान, गुण—गुणस्थान, जोग—योग, उवजोग—उपयोग, अन्ने—अन्य आचार्यों (कहते हैं) ।

१ अवधिदर्शन में कर्मग्रन्थिक मतानुसार मतिअज्ञान आदि की विवक्षा नहीं की है। सिद्धान्त में तो अवधिदर्शन में भी मतिअज्ञान आदि को माना गया है।

गाथाय—अथ आचार्यों के मतानुसार मनोयोग में दो, तेरह, तेरह और बारह, वचनयोग में आठ, दो, चार और चार, काययोग में चार, दो, पांच और तीन क्रमशः जीवस्थान, गुणस्थान, योग और उपयोग होते हैं।

विशेषाथ—पूव में बिना किसी विशेष विवक्षा के मन, वचन और काययोग में जीवस्थान आदि का विचार किया गया है। लेकिन इस गाथा में योगों में विशेष विवक्षाओं को लेकर जीवस्थान, गुणस्थान, योग और उपयोग सम्बन्धी मतान्तर का सकेत किया गया है कि अन्य आचार्य मनोयोग में दो जीवस्थान, तेरह गुणस्थान, तेरह योग और बारह उपयोग मानते हैं। इसी प्रकार से वचनयोग में आठ जीवस्थान, दो गुणस्थान, चार योग और चार उपयोग तथा काययोग में चार जीवस्थान, दो गुणस्थान, पाँच योग एवं तीन उपयोग मानते हैं।

उक्त मतांतर का अभिप्राय नीचे लिखे अनुसार है—

पूव में जो योग कह गये हैं उनमें काययोग सभी जीवों को, वचनयोग द्वीन्द्रियादिक सभी जीवों को और मनोयोग सजी पचेन्द्रिय को बताया है। लेकिन कतिपय आचार्य मतान्तर से कहते हैं कि जिसे एक योग होता है, उसे दूसरा योग नहीं मानना चाहिए। सजी पचेन्द्रिय को मनोयोग है, उसे वचनयोग और काययोग नहीं है। विकलेन्द्रिया और असजी पचेन्द्रिय को वचनयोग और एकेन्द्रिय को सिर्फ एक काययोग मानें तब उनके मतानुसार—

मनोयोगी को दो जीवस्थान—सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त-अपर्याप्त, तेरह गुणस्थान—मिथ्यात्व से लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त। तेरह योग—औदारिकमिश्र और कामण के सिवाय। क्योंकि ये दोनों योग जन्म के समय तथा केवली समुद्घात में होते हैं और वहाँ मनोयोग नहीं होता है। बारह उपयोग—मतिमान जादि होते हैं।

वचनयोगी को आठ जीवस्थान—दो द्वीन्द्रिय के, दो त्रीन्द्रिय

के, दो चतुरिन्द्रिय के और दो असंज्ञी पचेन्द्रिय के। दो गुणस्थान मिथ्यात्व, सासादन। चार योग—औदारिकद्विक, कार्मण और असत्यामृपा वचन। चार उपयोग—दो अज्ञान और दो दर्शन।

काययोगी को चार जीवस्थान—एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और वादर तथा इनके पर्याप्त-अपर्याप्त के भेद से। दो गुणस्थान—मिथ्यात्व, सामादन। पाँच योग—औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक और कार्मण। तीन उपयोग—दो अज्ञान और अचक्षुदर्शन।

इस प्रकार से योग में जीवस्थान आदि मानने के सम्बन्ध में मतान्तर का संक्षेप में उल्लेख किया गया है। विशेष स्पष्टीकरण नीचे किया जाता है।

पूर्व में किसी प्रकार की विवक्षा किये बिना तीन योगों में जीवस्थान आदि का विचार किया गया है, जबकि यहाँ विशेष विवक्षा पूर्वक। यहाँ प्रत्येक योग की यथासंभव अन्य योग से रहित की विवक्षा है और पूर्व में काययोग को मनोयोग और वचनयोग रहित माना है। वचनयोग, मनोयोगरहित और मनोयोग सामान्य से विवक्षित है। द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय में मनोयोग रहित वचनयोग तथा एकेन्द्रिय में मनोयोग और वचनयोगरहित सिर्फ काययोग होता है। मनोयोग में सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त और अपर्याप्त यह दो जीवस्थान होते हैं। यहाँ अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए।

शंका—मनपर्याप्ति तो छह पर्याप्तियों में अंतिम पर्याप्ति है और मनपर्याप्ति के पूर्ण होने पर ही जीव पर्याप्त होता है, अपर्याप्त नहीं, तो अपर्याप्त अवस्था कैसे मानी जा सकती है ?

उत्तर—गाथा १७ में मनोयोगमार्गणा का जो सज्ञी पचेन्द्रिय यह एक ही जीवस्थान माना है सो वर्तमान मनोयोग वाले जीव की अपेक्षा से और यहाँ (गाथा ३५ में) जो दोनों जीवस्थान माने हैं, वे वर्तमान और भावी उभय मनोयोग वाले को मनोयोगी मानकर।

अयोगिकेवली के सिवाय तेरह गुणस्थान होते हैं और चौदहवा गुणस्थान अयोगि को ही होता है, योग वाले को नहीं।

कामण और औदारिकमिश्र के अलावा तेरह योग होते हैं। यहा योग मे मनोयोग के समकालीन योगों की गणना की है, दूसरा की नहीं। इसीलिए अपर्याप्त अवस्थाभावी अथवा केवलीसमुद्घात-भावी उक्त दोनो योग मनोयोग मागणा मे सम्भव नहीं हैं। केवली समुद्घात मे द्रव्यमन है किन्तु प्रयोजन न होने से केवलज्ञानी मनो-वगणा के पुद्गलो को ग्रहण नहीं करते हैं। अर्थात् उस अवस्था मे भी वचनयोग व काययोग का साहचर्य वाला मनोयोग नहीं है। ग्रन्थो मे ऐसा उल्लेख पाया जाता है कि—

मनोवचसी तु तदा स्वया न पापारयति प्रयोजनाभावात् ।

—धमसार टीका

उपयोग वारह होते हैं। मन वाले प्राणियों मे सभी तरह की बोधशक्ति होती है। इसीलिये मनोयोग मागणा मे वारह उपयोग होते हैं।

अत्र वचनयोग सम्बन्धी मतांतर का उल्लेख करते हैं। यहाँ वचन-योग का आशय मनोयोग से रहित वचनयोग है। वचनयोग मागणा मे आठ जीवस्थान, दो गुणस्थान, चार योग, चार उपयोग होते हैं। आठ जीवस्थान इस प्रकार हैं कि द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असनी पचेन्द्रिय चारो पर्याप्त और अपर्याप्त के भेद से आठ। १७वीं गाथा मे सामान्य वचनयोग वाले की विवक्षा है, लेकिन यहा वतमान और भावी दोना अवस्थाभावी जीवस्थानो की गणना है जिससे वहाँ पाच और यहाँ आठ जीवस्थान रहे हैं।

मिथ्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान होते हैं। कामण, औदारिकमिश्र, औदारिक और असत्यामृषा वचनयोग यह चार योग हैं तथा मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान, चक्षुदशन, अचक्षुदशन यह चार

उपयोग हैं। पहले गाथा २२, २८ और ३१ में जो तेरह गुणस्थान, तेरह योग और बारह उपयोग माने गये हैं, वहाँ वचनयोग मार्गणा में समकालीन योगों की विवक्षा है, यानी अपर्याप्त अवस्थाभावी कर्मण, औदारिकमिथ्र की गणना नहीं की है। यहाँ असमकालीन किन्तु भावी की अपेक्षा गणना करके कर्मण-औदारिकमिथ्र की भी विवक्षा की है। इसी प्रकार दो गुणस्थानों और चार उपयोगों के बारे में भी सनज्ञ लेना चाहिए।

अब काययोग के मतान्तर का स्पष्टीकरण करते हैं कि काययोग यानी वचनयोग, मनोयोग रहित काययोग। इसमें चार जीवस्थान, दो गुणस्थान, पाँच योग और तीन उपयोग होते हैं।

सूक्ष्म और वादर एकेन्द्रिय, यह दोनों पर्याप्त और अपर्याप्त, इस प्रकार से चार जीवस्थान होते हैं। पहला और दूसरा यह दो गुणस्थान, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक और कर्मण यह पाँच योग तथा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन यह तीन उपयोग होते हैं। पहले गाथा १६, २२, २४ और ३१ में जीवस्थान चौदह, गुणस्थान तेरह, योग पन्द्रह और उपयोग बारह बतलाये गये हैं। वहाँ अन्य योग सहचरित काययोग की विवक्षा है और यहाँ अन्य योगरहित काययोग की विवक्षा। जो सिर्फ एकेन्द्रिय में ही पाया जाता है। इसी प्रकार योग, उपयोग आदि को भी घटाया जा सकता है।

इस प्रकार अन्य आचार्यों द्वारा विवक्षा भेद से माने गये मतान्तरों को इस गाथा में बतलाया। लेकिन तीनों योग-विषयक यह मतान्तर त्रुटिपूर्ण प्रतीत होता है। क्योंकि मनोयोग में जो दो जीवस्थान कहे हैं, उनमें अपर्याप्त को मन कैसे संभव है? मनपर्याप्त पूर्ण हो तब मनोयोगी कहलाता है और उसे पर्याप्त कहते हैं और कदाचित् मनो-लविववत अपर्याप्त को मन कहें तो इसको योग १५ होना चाहिए। औदारिकमिथ्र और कर्मणयोग को क्यों नहीं माना जाता है? वचन-

योग मे जो आठ जीवस्थान कह हैं व कैसे मभव हैं ? अपयाप्त को भाषापर्याप्ति पूण किये त्रिना वचनयोग कैसे मान सकते हैं ?

मार्गणाआ मे उपयोगो की सख्या निम्न अनुसार है—

क्रम सख्या	मागणा नाम	उपयोगो की सख्या व नाम
	१ गति मागणा	
१	१ नरकगति	६ मनपर्यायान, केवलद्विक को छोडकर
२	२ तिर्यचगति	६ " "
३	३ मनुष्यगति	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दशनोपयोग)
४	४ देवगति	६ नरकगतिवत्
	२ इन्द्रियमागणा	
१	१ एकेन्द्रिय	३ मति श्रुत ज्ञान, अचक्षुदशन
६	२ द्वीन्द्रिय	३ " " "
७	३ त्रीन्द्रिय	३ " " "
८	४ चतुरिन्द्रिय	४ मति श्रुतज्ञान, चक्षुदशन, अचक्षुदशन
९	५ पचेन्द्रिय	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दशनोपयोग)
	३ कायमागणा	
१०	१ पृथ्वीकाय	३ मति श्रुतज्ञान, अचक्षुदशन
११	२ जलकाय	३ " "
१२	३ अग्निकाय	३ " "
१३	४ वायुकाय	३ " "
१४	५ अन्तर्लोकिकाय	३ " "
१५	६ अन्तर्लोकिकाय	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दशनोपयोग)

४ योगमार्गणा

१६	१ मनोयोग	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दर्शनोपयोग)
१७	२ वचनयोग	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग ४ दर्शनोपयोग)
१८	३ काययोग	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दर्शनोपयोग)

५ वेदमार्गणा

१९	१ पुरुषवेद	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दर्शनोपयोग)
२०	२ स्त्रीवेद	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दर्शनोपयोग)
२१	३ नपुंसकवेद	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दर्शनोपयोग)

६ कषायमार्गणा

२२.	१ क्रोध	१० केवलद्विक को छोड़कर
२३	२ मान	१० " "
२४	३ माया	१० " "
२५	४ लोभ	१० " "

७ ज्ञानमार्गणा

२६	१ मतिज्ञान	७ चार ज्ञानोपयोग, तीन दर्शनोपयोग
२७	२ श्रुतज्ञान	७ " "
२८	३ अवधिज्ञान	७ " "
२९	४ मनपर्यायज्ञान	७ " "
३०	५ केवलज्ञान	२ केवलज्ञान, केवलदर्शन

३१	६ मतिअज्ञान	५	तीन अज्ञान, दो दशन
३२	७ श्रुतजज्ञान	५	" "
३३	८ विभगज्ञान	५	" "
	८ सयममागणा		
३४	१ मामायिक	७	चार ज्ञानोपयोग, तीन दशनोपयाग
३५	२ छेदोपस्थापनीय	७	" "
३६	३ परिहारविशुद्धि	७	" "
३७	४ सूक्ष्मसपराय	७	" "
३८	५ यथाख्यात	६	तीन अज्ञान को छाडकर
३९	६ देशविरति	६	तीन ज्ञान, तीन दशन
४०	७ अविरति	६	मनपर्याय ज्ञान, केवलद्विक को छोडकर
	९ दगनमागणा		
४१	१ चक्षुदशन	१०	केवलद्विक को छाडकर
४२	२ अचक्षुदशन	१०	" "
४३	३ अवधिदशन	७	चार ज्ञानोपयोग, तीन दशनोपयोग
४४	४ केवलदशन	२	केवलज्ञान, केवलदशन
	१० लेख्यामागणा		
४५	१ रृष्णलेख्या	१०	रूपलद्विक का छोडकर
४६	२ नीललेख्या	१०	" "
४७	३ तापातलेख्या	१०	" "
४८	४ तेजलेख्या	१०	" "
४९	५ पद्मलेख्या	१०	" "
५०	६ पुवल्लेख्या	१०	सभी उपयाग (८ ज्ञानोपयोग, ४ दगनोपयोग)

	११ अन्वय-साधना	
५१.	१ म-ज्ञान	१६ म-ज्ञान-साधना (= ज्ञानोपयोग, १ दर्शनोपयोग)
५२.	२ ज्ञान-साधना	१७ ज्ञान-साधना, ज्ञान-दर्शन
	१२ सम्बन्ध-साधना	
५३.	१ जोष-साधना	१८ ज्ञान-साधना-साधना, ज्ञान-दर्शनोपयोग
५४.	२ ज्ञान-साधना	१९ ज्ञान-साधना, ज्ञान-दर्शन
५५.	३ ज्ञान-साधना	२० ज्ञान-साधना, ज्ञान-दर्शन
५६.	४ ज्ञान-साधना	२१ ज्ञान-साधना, ज्ञान-दर्शन
५७.	५ ज्ञान-साधना	२२ ज्ञान-साधना, ज्ञान-दर्शन
५८.	६ ज्ञान-साधना	२३ ज्ञान-साधना, ज्ञान-दर्शन
५९.	७ ज्ञान-साधना	२४ ज्ञान-साधना, ज्ञान-दर्शन

१३ सजोमागंजा

५९.	१ सजोमागंजा	२५ सजोमागंजा-उपयोग (= ज्ञानोपयोग, १ दर्शनोपयोग)
६०.	२ सजोमागंजा	२६ सजोमागंजा-उपयोग, ज्ञान-दर्शन, ज्ञान-दर्शन

१४ जाहारक-साधना

६१.	१ जाहारक-साधना	२७ सजोमागंजा-उपयोग (= ज्ञानोपयोग, १ दर्शनोपयोग)
६२.	२ अजाहारक-साधना	२८ सजोमागंजा-उपयोग, ज्ञान-दर्शन, ज्ञान-दर्शन

विशेष—

असाक्षी पचेन्द्रिय मे ४ उपयोग—मति-श्रुतअज्ञान, चक्षु-अचक्षु
दर्शन

मार्गणाओं मे विचार किये जाने वाले विषयों मे से अभी तक जीवस्थान, गुणस्थान, योग और उपयोग का विवेचन किया जा चुका है। अब शेष रहे लेश्या और अल्पबहुत्व का क्रमशः विवेचन करते हैं। मार्गणाओं मे लेश्याओं सम्बन्धी माया नीचे लिखे अनुसार है—

मागणाओ मे लेश्या

छसु लेसासु सठाण एगिदि असन्नि भूदगवणेषु ।

पढमा चउरो तिन्नि उ नारय विगलग्गि पवणेषु ॥३६॥

अहखाय सुहुम केवलदुगि सुक्का छावि सेसठाणेषु ।

गदाय—छसु—छह लेसासु—लेश्याओ म सठाण—अपने अपन नाम वाली लेश्या, एगिदि—एकेन्द्रिय म असन्नि—असनी म, भूदगवणसु—पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकाय म पढमा—आदि की, चउरो—चार लेश्यायें, तिन्नि—तीन उ—और, नारय—नारको म विगलग्गि—विकलेन्द्रिय व अग्निकाय म पवणेषु—वायु काय म अहखाय—यथाख्यात समय मे सुहुम—सूक्ष्मसपराय चारित्र्य म, केवलदुगि—केवलद्विक—केवलतान केवलदर्शन म, सुक्का—शुक्ल लेश्या, छावि—छहा लेश्यायें, सेसठाणसु—बाकी की मागणाओ म ।

गायाय—लेश्यामागणा के छह भेदो मे अपनी-अपनी लेश्या वाला स्थान है । एकेन्द्रिय, असजी, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकाय मे आदि की चार लेश्यायें और नरकगति, विकलेन्द्रियत्रिक, अग्निकाय, वायुकाय मे जादि की तीन लेश्याय होती हैं । यथाख्यात, सूक्ष्मसपराय और केवलद्विक मे शुक्ललेश्या तथा इन मागणाओ के अतिरिक्त बाकी बची हुई मागणाओ मे छहो लेश्याय हैं ।

विशेषाय—उक्त डेढ गाया म चौदह मागणाओ के ६२ भेदा मे लेश्याओ का कथन किया गया है । इस कथन को लेश्यामागणा से ही प्रारम्भ करते हुए कहा है कि 'छसु लेसासु सठाण' छह लेश्याओ मे स्व-नाम वाली लेश्या होती है । यानी कृष्ण, नील, कापात, तेज, पथ और गुवन यह लेश्या के छह भेद हैं और छहा भेदा म अपने-अपन नाम वाली एक एक लेश्या होती है । जैसे—कृष्णलेश्या मे कृष्णलेश्या, नीललेश्या म नीललेश्या । इसी प्रकार क्रमश कापोत,

तेज, पद्म और शुक्ल लेश्यामार्गणा के लिए अपने नाम वाली लेश्या समझ लेना चाहिये ।

छहो लेश्याओ में स्व-नाम वाली लेश्या मानने का कारण यह है कि एक समय में एक जीव के एक ही लेश्या होती है, दो नहीं । क्योंकि छहो लेश्याये समान काल की अपेक्षा से आपस में विरुद्ध है । जैसे कि कृष्णलेश्या के समय शुक्ललेश्या के परिणाम नहीं हो सकते हैं किन्तु कृष्णलेश्या वाले जीवों के कृष्णलेश्या ही होती है । इसी प्रकार अन्य लेश्याओं के लिए भी समझ लेना चाहिये कि प्रत्येक लेश्या में उस नाम वाली लेश्या होती है ।

एकेन्द्रिय, असञ्जी पचेन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकाय इन पाँच मार्गणाओ में आदि की चार—कृष्ण, नील, कापोत और तेज लेश्याये होती है । इन चार लेश्याओ में से कृष्ण आदि तीन लेश्याये तो भवप्रत्ययिक होने से सदैव पाई जाती है । लेकिन तेजो-लेश्या के सम्बन्ध में यह ध्यान रखना चाहिये कि वह अपर्याप्त अवस्था में होती है । जब कोई भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क या सौधर्म, ईशान स्वर्ग का देव तेजो-लेश्या के परिणामो में मर कर पृथ्वीकाय, जलकाय या वनस्पतिकाय में जन्म लेता है तब कुछ काल के लिए अपर्याप्त अवस्था में पूर्व-जन्म की मरणकालीन तेजो-लेश्या के परिणाम वाला होता है । क्योंकि यह नियम है कि जीव जिस लेश्या परिणाम में मरता है, उन परिणामो के साथ आगामी भव में जन्म लेता है ।^१

१ कृष्णनीलकापोततेजो-लेश्याश्चतस्रो भवन्ति, भवनपतिव्यन्तरज्योतिष्क-सौधर्मेशानदेवा हि स्वस्वभवच्युता एतेषु मध्ये समुत्पद्यन्ते ते च तेजो-लेश्यावन्तः, जीवश्च यल्लेश्य एव म्रियते अग्रेऽपि तल्लेश्य एवोपपद्यते—
'जल्लेसे मरइ तल्लेसे उववज्जइ' इति वचनात् ।

‘नारय विगलङ्गि पवणेषु तिन्नि’ यानी नरकगति, विकलेन्द्रिय-त्रिक—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, अग्निकाय और वायुकाय इन छह मागणाओ में आदि की तीन—कृष्ण, नील, कापोत लेश्यायें होती हैं। क्योंकि इन जीवा में ऐसे अशुभ परिणाम होते हैं जिससे उनमें कृष्ण आदि तीन लेश्याओं के सिवाय अन्य लेश्या में नहीं पाई जा सकती हैं।

यथान्यात सयम, सूक्ष्मसपराय मयम और केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदशन इन चार मागणाओं में सिर्फ शुक्ललेश्या ही होती है। इनमें शुक्ललेश्या ही होने का कारण यह है कि परिणाम इतने गुद्ध होते हैं कि जिससे उनमें शुक्ललेश्या के अलावा अन्य कोई लेश्या संभव नहीं है।

इस प्रकार में वासुदेव मागणाओं में से इक्कीस मागणाओं में तो उन-उनके नामोल्लेख पूर्वक लेश्यायें बतलाई हैं और शेष इकतालीस मागणाओं में लेश्यास्थान बतलाने के लिए संकत किया गया है कि ‘छावि सेसठाणेषु’ शेष मागणाओं में छह लेश्यायें पाई जाती हैं। शेष मागणाओं के नाम यह हैं—

१ देवगति, २ मनुष्यगति, ३ तियत्रगति, ४ पंचेन्द्रिय जाति, ५ त्रसवाय, ६ मनोयोग, ७ वचनयाग, ८ काययोग, ९ पुरुष वेद, १० स्त्री वेद, ११ नपुंसक वेद, १२ क्रोध, १३ मान, १४ माया, १५ लोभ, १६ मतिज्ञान, १७ सुतज्ञान, १८ अवधिज्ञान, १९ मनपर्यायज्ञान, २० मतिअज्ञान, २१ श्रुतअज्ञान, २२ त्रिभङ्गज्ञान, २३ सामायिक सयम, २४ छेदोपस्थापनीय सयम, २५ परिहारविगुद्धि सयम, २६ देश-विरति, २७ अविरति, २८ चक्षुदशन, २९ अक्षुदशन, ३० अवधिदशन, ३१ नव्यत्व, ३२ अनव्यत्व, ३३ क्षायिक सम्यक्त्व, ३४ क्षायापशमिक सम्यक्त्व, ३५ जीवगमिक् सम्यक्त्व, ३६ सासादन सम्यक्त्व, ३७ मिश्र दृष्टि (सम्यग्मिथ्यात्व), ३८ मिथ्यात्व, ३९ सत्त्व, ४० आहारकत्व

और ४१ अनाहारकत्व । इन ४१ मार्गणाओ मे कृष्णादि गुक्ललेश्या पर्यन्त छहो लेश्यायें होती है ।

इस प्रकार से मार्गणाओ मे लेश्याये वतलाई है । अब इन मार्गणा-स्थानों मे स्वस्थान के अपेक्षा अल्पवहुत्व को कहते हैं । मार्गणाओ मे अल्पवहुत्व गति आदि मार्गणाओ के मूल भेदो के क्रम से उनके उत्तर भेदो मे वतलाया है ।

मार्गणाओ में अल्पवहुत्व

यहाँ चौदह मार्गणाओ मे किया गया अल्पवहुत्व का विचार प्रजापना के अल्पवहुत्व नामक तीसरे पद से उद्घृत है । उक्त पद मे मार्गणाओ के अतिरिक्त और भी तेरह द्वारो मे अल्पवहुत्व का विचार किया गया है । अनुयोगद्वार व पंचसग्रह मे भी गति विषयक अल्प-वहुत्व का कुछ वर्णन मिलता है ।

गतिमार्गणा का अल्पवहुत्व

नरनिरयदेवतिरिया थोवा^१ दु असंखण्त गुणा ॥३७॥

शब्दार्थ—नर—मनुष्यगति, निरय—नरकगति, देव—
देवगति, तिरिया—तिर्यचगति, थोवा—थोडा (अल्प) दु—दोनो,
असंख—असख्यात गुणा, अण्त गुणा—अनत गुणा ।

गाथार्थ—मनुष्य थोड़े हैं, नारकी और देव दोनो असख्यात
गुणे है और तिर्यच अनन्तगुणे है ।

विशेषार्थ—गाथा के उत्तर चरण मे गतिमार्गणा के भेदों का मनुष्य, नारक, देव और तिर्यच गति के क्रम से अल्पवहुत्व वतलाया है कि नारक, देव और तिर्यचो की अपेक्षा मनुष्य अल्प है । मनुष्यो की अपेक्षा नारक असंख्यातगुणे है और देव नारको की अपेक्षा असंख्यातगुणे हैं तथा देवों की अपेक्षा तिर्यच अनन्तगुणे है । यानी

१ गाथा मे 'थोवा' शब्द गर्भज मनुष्यो की सख्या को लेकर दिया गया है कि वे सख्यात है । लेकिन समूर्च्छिम मनुष्य असख्यात है ।

मनुष्यों की सरया अल्प है और तिर्यचा की सख्या सबसे अधिक तथा नारक व देव परस्पर एक-दूसरे में जल्पाधिक हैं ।

मनुष्य, नारक, देव और तिर्यचो का परस्पर अल्पबहुत्व ऊपर संक्षेप में कहा गया है । उसे ठीक-ठीक समझने के लिए मनुष्य आदि की सरया शास्त्रोक्त गीति के अनुसार यहाँ स्पष्ट की जाती है ।

मनुष्या की सख्या

मनुष्या के दो भेद हैं—(१) समूच्छिम, (२) गभज । समूच्छिम मनुष्य गभज मनुष्य के मल, मूत्र शोणित, मास, पीप और शरीर आदि अपवित्र चौदह स्थानों में उत्पन्न होते हैं और अन्तर्मुहूर्त आयु वाले होते हैं तथा जाँखा में दिखलाई नहीं देते हैं । उनका जघन से एक समय और उत्कृष्ट से चौबीस मुहूर्त प्रमाण जन्म-मरण का विरह पाल पड़ जाता है ।^१ इसलिए समूच्छिम मनुष्य किसी समय होते हैं और किसी समय नहीं भी होते हैं । लेकिन गभज मनुष्य तो सदैव रहते ही हैं । वे सख्यात होते हैं, असख्यात नहीं और वह सरया २६ अंक प्रमाण है । इसलिए मनुष्या की कम से कम (जघन) यह सरया हुई और उत्कृष्ट जसख्यात होते हैं । २६ अंकों को जानने की विधि नीचे स्पष्ट करते हैं ।

ये २६ अंकों पाँचवें वर्ग^२ के साथ छोटे वर्ग की गुणने से प्राप्त होते हैं ।^३ एक या दो वर्ग होता ही नहीं ।^४ वर्ग का प्रारम्भ दो से होता है । इसलिए २ को २ के साथ गुणन पर ४ होते हैं, यह पहला वर्ग, ४ के

१ वारन मुहूर्त मन्त्रे उक्ताम गमुच्छिमगु चउवीम ।

उक्ताम विख्याता श्रीमु वि य जहन्त्रो समजा ॥ —बहुत्सप्रहणी

२ समाप्त वा रख्यात्रा व गुणनपर को उक्त मख्या का वा इहत ह । जम ५ या वर्ग २६ ।

३ छद्मो वर्गा पचमसम पडुवत्रा ।

—प्रस्तापना सूत्र

४ एतेन गुणित तदय ।

साथ ४ को गुणने से १६ होते हैं, यह दूसरा वर्ग । १६ को १६ से गुणने पर २५६ होते हैं, यह तीसरा वर्ग । २५६ को २५६ से गुणने पर ६५५३६ होते हैं, यह चौथा वर्ग । ६५५३६ को ६५५३६ से गुणने पर ४२९४९६७२९६ होते हैं, यह पाँचवाँ वर्ग । इसी पाँचवें वर्ग की सख्या को उसी सख्या के साथ गुणने से १८४४६७४४०७३७०९५५१६१६ होते हैं, यह छठा वर्ग । इस छठे वर्ग की सख्या को उपर्युक्त पाँचवे वर्ग की सख्या से गुणने पर ७९,२२,८१,६२,५१,४२,६४,३३,७५,९३,५४,३९,५०,३३६ होते हैं, ये उनतीस अक हुए ।^१ अथवा १ को ९६ बार रखकर दुगना करते जाये तो यह उनतीस अक प्रमाण संख्या होगी । जैसे कि १ का

१ (क) छग तिन्नि तिन्नि सुन्न पचेव य नव य तिन्नि चत्तारि ।
पचेव तिन्नि नव पच सत्त तिन्नेव तिन्नेव ॥
चउ छ हो चउ इक्को पण दो छक्किक्कगो य अट्ठेव ।
दो दो नव सत्तेव य अकट्ठाणा पराहुत्ता ॥

—अनुयोगद्वार चूर्णि

(ख) इन उनतीस अको को गर्भज मनुष्यो की सख्या के लिए अक्षरो के सकेत द्वारा गो० जीवकाड गाथा १५८ मे बताया है—

तललीनमद्युगविमलधूमसिलागाविचोरभयमेरू ।

तटहरिखझसा होति हु माणुसपज्जत्त सखका ॥

—तकार से लेकर सकार पर्यन्त क्रमश बताया गये अक्षरो के अक प्रमाण पर्याप्त मनुष्यो की सख्या है ।

किम अक्षर से किस अक को ग्रहण करना चाहिये, इसके लिए उपयोगी गाथा हे—

कटपयपुरस्थवर्णैर्नवनवपचाष्टकल्पितै क्रमश ।

स्वरअनशून्य सख्यामात्रोपरिमाक्षर त्याज्यम् ॥

—अर्थात् क से लेकर आगे झ तक के नौ अक्षरो से क्रमश एक, दो आदि नौ अक समझना चाहिये । इसी प्रकार ट से लेकर नौ अक, प से लेकर पाँच अक तथा य से लेकर आठ अक्षरो से आठ अक एव सोलह स्वर ब, न से शून्य समझना चाहिए ।

दूना २, २ का दूना ४, ४ का दूना ८ इस तरह पूव-पूव सख्या को उत्तरोत्तर ६६ बार दूना करना चाहिए ।

उक्त २६ अको को बोलने की प्राचीन रीति इस प्रकार है—

सात कोडाकोडी-कोडाकोडी, वानव लाख कोडाकोडी कोडी, अट्ठाईस हजार कोडाकोडी काडी एकसौ कोडाकोडी कोडी, वासठ कोडाकोडी कोडी, इक्यावन लाख कोडाकोडी, वयालीस हजार कोडा कोडी, अहसौ कोडाकोडी, तेतालीस कोडाकोडी, सतीस लाख कोडी, उनसठ हजार कोडी, तीन सौ कोडी, चउवन कोडी, उनतालीस लाख, पचास हजार, तीन सौ छत्तीस ।

मनुष्या की जघय सख्या बतलाकर अत्र उत्कृष्ट सख्या बतलाते है । यह उत्कृष्ट सरया असख्यात है ।

। मनुष्यो की उत्कृष्ट सरया समूच्छिम मनुष्या की सरया की अपेक्षा पाई जाती है । जब समूच्छिम मनुष्य पदा होते है तब वे एक साथ अधिक से अधिक असरयात तक हाते है । असरयात सरया के असरयात भेद हैं । इनमे से जो असरयात सख्या मनुष्या के लिए मानी जाती है उसका परिचय शास्त्रो मे काल और क्षेत्र^१ दो प्रकार से दिया गया है । जिसको यहा स्पष्ट किया जाता ह ।

वाल से—असख्यात जबसर्पिणी और उत्सर्पिणी के जितने समय होते है, मनुष्य अधिक से अधिक उतने पाये जा सकते है और क्षेत्र से—सात राजू प्रमाण घनीकृत लोक की अगुलमान सूचि-श्रेणि के

१ काल और क्षेत्र को लेकर मनुष्यो की उत्कृष्ट सख्या बताने का कारण यह है कि काल से क्षेत्र अत्यन्त सूक्ष्म माना गया है । अगुल प्रमाण सूचि श्रेणि के प्रदेशा की सख्या असख्यात अबसर्पिणी के बराबर मानी है—

सुह्रमो य होइ कालो तत्ता सुह्रमयर हवइ खित्त ।

अगुलसेडीमित्ते ओमपिणीउ असक्षिज्जा ॥

प्रदेशों के तीसरे वर्गमूल को उन्हीं के प्रथम वर्गमूल के साथ गुणने पर जो सख्या प्राप्त होती है, उमका सपूर्ण सूचि-श्रेणिगत प्रदेशों मे भाग देना और भाग देने पर जो सख्या प्राप्त होती है, एत कम वही सख्या मनुष्यों की उत्कृष्ट संख्या है ।^१

यह संख्या अगुल-मात्र सूचि-श्रेणि के प्रदेशों की सख्या, उनके तीसरे वर्गमूल और प्रथम वर्गमूल की सख्या तथा सपूर्ण सूचि-श्रेणी के प्रदेशों की सख्या असंख्यात ही है । इसका स्पष्टीकरण कल्पना द्वारा करते हैं ।

मान लो कि सपूर्ण सूचि-श्रेणी के प्रदेश ३२००००० हैं और अगुलमात्र सूचि-श्रेणि के प्रदेश २५६ । इन २५६ का प्रथम वर्गमूल^२ १६ और तीसरा वर्गमूल २ होता है । तीसरे वर्गमूल के साथ प्रथम वर्गमूल को गुणने से ३२ होते है और ३२ का ३२००००० में भाग देने पर लब्ध १००००० होते हैं । इनमे से १ कम कर देने पर शेष ९९९९९ रहे । यह कल्पना है लेकिन कल्पनानुसार यह सख्या वस्तुतः असंख्यात रूप है और उसे मनुष्यों की उत्कृष्ट सख्या समझना चाहिए ।

नारक मनुष्यों की अपेक्षा असंख्यात गुणे अधिक होते हैं । यानी मनुष्य असंख्यात है और मनुष्यों की इस असंख्यात सख्या से नारक

१ (क) उक्कोमपए असखिज्जा असखिज्जाहि उमपिणीओसपिणीहि
अवहीरति कालओ, खित्तओ उक्कोमपए ख्वपक्खित्तेहि
मणूसेहि सेदी अवहीरइ, असखेज्जाहि अवसपिणीहि
उस्मपिणीहि कालओ, खित्तओ अगुलपढमवग्गमूल तइय-
वग्गमूलपडुप्पन्न ।

— अनुयोगद्वार सूत्र

(ख) मनुष्यों की यह सख्या इमी रीति से गो० जीवकाड गा० १५७ मे दी है—

सेदीसूईअंगुलआदिमतदियपदमाजिदेगूणा ।

२ जिम सख्या का वर्ग किया जाये वह सख्या उस वर्ग का वर्गमूल है ।

असख्यात गुणा अधिक है। नारको की सख्या को शम्भु म काल जीर क्षेत्र से इस प्रकार स्पष्ट क्रिया है—

काल से नारक अमख्यात अवसर्पिणी और उत्सर्पिणी के समयो के तुल्य ह और क्षेत्र से सात रज्जु प्रामाण घनीकृत लोक के अगुल मात्र प्रस्तर-क्षेत्र मे जितनी सूचि-श्रेणिया होती हैं, उनके द्वितीय वगमूल को उन्ही के प्रथम वगमूल के साथ गुणा करने पर जो गुणन-फल हो उतनी सूचि-श्रेणियो के प्रदेशो की सख्या और नारको की सख्या बराबर होती है।^१

कल्पना से मान लो कि जगुलमान प्रतर-क्षेत्र मे २५६ सूचि-श्रेणियाँ हैं। उनका प्रथम वगमूल १६ हुआ और दूसरा ४। इस १६ को ४ से गुणा करने पर ६४ होते हैं। ये ६४ सूचि-श्रेणिया हुईं। प्रत्येक सूचि श्रेणि के ३२००००० प्रदेशो के हिसाब से ६४ सूचि श्रेणियो के २०४८०००००० प्रदेश हुए, जो नारको की सख्या हुई।

नारका की अपेक्षा देव अमख्यातगुणे हैं। देवो के चार निकाय

- १ (क) नारकाणा बद्धानि वक्रियशरीराण्यसख्ययानि प्रतिनारमेककववक्रिय-सद्भावाद् नारकाणा चासख्येयत्वात्, तानि च कान्तोसख्येयोत्सर्पिण्य वसर्पिणीसमयरागितुल्यानि । क्षत्रतस्तु प्रतरासख्ययभागवत्यसख्यय-श्रेणानां च प्रदेशस्तत्सख्यानि भवन्ति इमत्र तात्पर्यम्—सप्त-रज्जुप्रमाणस्य घनाट्टनस्य लोकस्य या ऊर्ध्वाधःआयता एकप्रादेशिक्य श्रेणयाऽऽ गुणमात्रक्षत्रप्रदेशराशिगनद्वितीयवगमूलघनप्रदेशरागिप्रमाणा-स्तासा यावान् प्रदेशरागिस्तावत्प्रमाणा नारका, अतस्ते नरेभ्यो-उख्यातगुणा एव ।

--चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपेत दोका पृ० १७१

(ग) अनुयोगशर सूत्र ।

(ग) गो० जीरकांड गा० १५३ म जो नारका की सख्या दी गई है वह इससे नहीं भिन्नती है। यहाँ घनागुल के दूसरे वगमूल म गुणित जगन्ध्रणी प्रमाण संपूण नारका की सख्या बताई है।

हे—भवनपति, व्यतर, ज्योतिष और वैमानिक । उनमें भवनपति देव असंख्यात है । ये भवनपति भी असुरकुमार आदि के भेद से दस प्रकार के हैं । इनमें असुरकुमार की सख्या इस प्रकार बताई है कि अंगुलमात्र आकाश-क्षेत्र के जितने प्रदेश हैं, उनके प्रथम वर्गमूल के असख्यातवे भाग में जितना आकाश आ सकता है, उतनी सूचि-श्रेणियों के प्रदेश के बराबर असुरकुमारों की सख्या है । इसी प्रकार नागकुमार आदि अन्य सब भवनपति देवों की सख्या समझना चाहिये ।^१

इस सख्या को समझने के लिए कल्पना करते हैं कि अंगुलमात्र आकाश-क्षेत्र के २५६ प्रदेश हैं । उनका प्रथम वर्गमूल १६ होगा और १६ का असख्यातवा भाग कल्पना से दो मान लिया जाये तो २ सूचि-श्रेणियों के प्रदेशों के बराबर असुरकुमार हैं । प्रत्येक सूचि-श्रेणियों के ३२००००० प्रदेश कल्पना से मानें तो २ सूचि-श्रेणियों के प्रदेश ६४००००० हुए । यही सख्या असुरकुमार आदि प्रत्येक प्रकार के भवनपति देवों की समझना चाहिये । यह कल्पना है लेकिन यह सख्या असंख्यात होगी ।

व्यंतर निकाय के देव भी असंख्यात हैं । इनमें से किसी एक प्रकार के व्यतर देवों की सख्या का मान इस प्रकार बताया है कि संख्यात योजन प्रमाण सूचि-श्रेणियों के जितने प्रदेश हैं, उनसे घनीकृत लोक के मण्डकाकार समग्र प्रतर के प्रदेशों को भाग दिया जाये और भाग

१ तत्राऽसुरकुमारा अपि तावद् घनीकृतस्य लोकस्य या ऊर्ध्वाधजायता एक-प्रादेशिक्य श्रेणयोऽङ्गुलमात्रक्षेत्रगतप्रदेशराशिसवधिप्रथमवर्गमूलासख्येय-भागगतप्रदेशराशिप्रमाणास्तासा सवधी यावान् प्रदेशराशिस्तावत्सख्याका, एव नागकुमारादयोऽपि दृष्टव्य ।

हुआ, जो ज्योतिषी देवों का प्रमाण समझना चाहिये । यह सख्या भी असख्यात है ।

वैमानिक देवों की सख्या असख्यात है । यह अमख्यात संख्या इस प्रकार समझनी चाहिये कि अंगुल-मात्र आकाश-क्षेत्र के जितने प्रदेश हैं, उनके तीसरे वर्गमूल का घन^१ करने से जितने आकाश-प्रदेश हो, उतनी सूचि-श्रेणियों के प्रदेशों के बराबर वैमानिक हैं ।

इसके लिये कल्पना कर लो कि अंगुल मात्र आकाश के २५६ प्रदेश हैं । इन २५६ का तीसरा वर्गमूल २ हुआ और २ का घन ८ है । ८ सूचि-श्रेणियों के प्रदेश २५६००००० होते हैं । क्योंकि प्रत्येक सूचि-श्रेणि के प्रदेश कल्पना से ३२००००० माने हैं । यही सख्या वैमानिक देवों की समझनी चाहिये ।

इस प्रकार से भवनपति, व्यतर, ज्योतिष्क और वैमानिक सब देवों की सख्या नारकों में असख्यात गुणी है ।

देवों से तिर्यचों के अनन्तगुण होने का कारण यह है कि अनन्त-कायिक वनस्पति जीव सख्या में अनन्त हैं और वे सभी तिर्यच हैं । इनको तिर्यचगति नामकर्म का उदय होने से तिर्यच कहते हैं ।

इस प्रकार से गतिमार्गणा का अल्पबहुत्व बतलाने के बाद आगे की गाथा में इन्द्रिय और काय मार्गणा का अल्पबहुत्व कहते हैं ।

इन्द्रिय और कायमार्गणा का अल्पबहुत्व

पण चउ ति दु एगिंदी थोवा तिन्रि अहिया अणंतगुणा ।

तस थोव असंखजगो भूजलनिल अहिय वणणंता ॥३८॥

शब्दार्थ—पण—पंचेन्द्रिय, चउ—चतुरिन्द्रिय, ति—त्रीन्द्रिय,
दु—द्वीन्द्रिय, एगिंदी—एकेन्द्रिय, थोवा—अल्प, तिन्रि—तीनों,

१ किमी संख्या के वर्ग के साथ उस सख्या को गुणा करने से जो गुणनफल प्राप्त होता है, वह उस संख्या का 'घन' है । जैसे ४ का वर्ग १६, उसके (१६ के) साथ चार का गुणा करने से ६४ होता है । यही चार का घन है ।

अहिया—अधिक, अणतगुणा—अनन्तगुणे, तस—तसकाय, थोव—थोडे, असख्खागो—असख्यातगुणा अग्निकाय, भू—पृथ्वीकाय, जल—जलकाय अनिल—वायुकाय, अहिय—अधिक, वण—वनस्पतिकाय अणता—अनन्त ।

गाथा—पचेन्द्रिय थोडे हैं, चतुरिन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और द्वीन्द्रिय ये तीनों अनुक्रम से एक एक से अधिक होते हैं, एकेन्द्रिय उससे अनन्तगुणे है । तसकाय के जीव अन्य सब कायो के जीवो से थोडे ह, इनसे अग्निकाय के जीव असख्यातगुणे है, पृथ्वीकाय, जलकाय और वायुकाय के जीव एक-एक से अधिक और उनसे वनस्पतिकाय के जीव अनन्त है ।

विशेषाय—गाथा मे अनुक्रम से इन्द्रिय और काय भागणा का अल्पबहुत्व बतलाया है । पहले इन्द्रियभागणा का अल्पबहुत्व बतलाते हुए कहा है कि पचेन्द्रिय सबसे थोडे हैं यानी चतुरिन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, द्वीन्द्रिय और एकेन्द्रिय जीवो की अपेक्षा थोडे (अल्प) है । उसके बाद चतुरिन्द्रिय पचेन्द्रिय से विशेषाधिक ह ।^१ चतुरिन्द्रिय से त्रीन्द्रिय विशेषाधिक हैं और त्रीन्द्रिय से द्वीन्द्रिय विशेषाधिक है^२ और द्वीन्द्रिय से एकेन्द्रिय तो अनन्तगुणे है । इसका कारण यह है कि प्रतर की अमरयात्त कोटाकोटि योजन-प्रमाण एक प्रादेशिकी सूचि-श्रेणि के जितने प्रदेश हैं घनोद्धत लोक की उतनी सूचि श्रेणिया के प्रदेशो के बराबर वे जीव है और एक-दूसरे से विशेषाधिक है ।

१ गो० जीवकाड गाथा १७८, १७९ म इन्द्रियभागणा के द्वीन्द्रिय से पचेन्द्रिय तक क अल्पाधिक्य की यहाँ के समान ही बताया गया है ।

२ एक सख्या अन्य सख्या से बड़ी होकर भी जब तक दूनी न हा तब तक वह उससे विशेषाधिक कही जाती है । जैसे कि ४ या ५ की सख्या ३ से विशेषाधिक है पर ६ की सख्या इससे दूनी है विशेषाधिक नहीं ।

उक्त कथन से जिज्ञासा होती है कि आगम में असंख्यात कोटा-कोटि योजन-प्रमाण सूचि-श्रेणि के जितने प्रदेश हैं, धनीकृत लोक की उतनी सूचि-श्रेणियों के प्रदेशों के बराबर द्वीन्द्रिय जीव कहे गये हैं और त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय व पंचेन्द्रिय तिर्यंच द्वीन्द्रिय के बराबर। तब पंचेन्द्रिय आदि जीवों का उक्त अल्पबहुत्व कैसे घट सकता है? इसका समाधान यह है कि असंख्यात संख्या के असंख्यात प्रकार हैं। अतएव असंख्यात कोटाकोटि योजन-प्रमाण सूचि-श्रेणि शब्द से सब जगह एक ही असंख्यात संख्या न लेकर भिन्न-भिन्न लेना चाहिए। पंचेन्द्रिय तिर्यंचों के प्रमाण की जो असंख्यात संख्या ली जाती है, वह इतनी छोटी है कि जिससे अन्य सब देव, नारक आदि पंचेन्द्रियों को मिलाने पर भी पंचेन्द्रिय जीव चतुरिन्द्रिय की अपेक्षा कम ही होते हैं।

द्वीन्द्रिय से एकेन्द्रिय जीव अनन्तगुणे इसलिये कहे गये हैं कि साधारण वनस्पतिकाय के जीव अनन्तानन्त हैं और वे सभी एकेन्द्रिय ही होते हैं।^१

इन्द्रियमार्गणा का अल्पबहुत्व बतलाने के पश्चात् कायमार्गणा का अल्पबहुत्व बतलाते हैं कि सबसे थोड़े त्रसकाय के जीव हैं। इसका कारण यह है कि सब प्रकार के त्रस धनीकृत लोक के एक-एक प्रतर के प्रदेशों के बराबर भी नहीं होते हैं और सिर्फ तेजस्काय के जीव असंख्यात लोकाकाश के प्रदेशों के बराबर होते हैं। इसी कारण त्रस सबसे थोड़े माने हैं।

तेजस्काय के जीव असंख्यात लोकाकाश के प्रदेशों की संख्या के बराबर होने से त्रसकाय की अपेक्षा असंख्यातगुणे माने जाते हैं।

^१ द्वीन्द्रियेभ्योऽपि चैकेन्द्रिया अनन्तगुणाः, वनस्पतिकायजीवराशेरनन्तानन्तत्वात् ।
—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १७३

उनकी अपेक्षा पृथ्वीकाय, पृथ्वीकाय से जलकाय, जलकाय से वायुकाय के जीव विशेषाधिक हैं। वायुकाय के जीवों से वनस्पतिकायिक अनन्त गुण हैं^१ क्योंकि निगोद के जीव अनन्त लोकाकाश प्रदेश प्रमाण हैं।

यद्यपि जागम में तेजस्कायिक, पृथ्वीकायिक, जलकायिक और वायुकायिक ये सभी सामान्य रूप से असख्यात लोकाकाश प्रदेश-प्रमाण माने हैं, तथापि उनके परिमाण सवधी असख्यात सख्या भिन्न भिन्न समझना चाहिये और इसी भिन्नता से उनका अल्पबहुत्व कहा गया है।

अब आगे की गाथा में योग और वेद मागणा का अल्पबहुत्व कहते हैं।

योग और वेद मागणा का अल्पबहुत्व

मणवयणकायजोगी थोवा अस्सखगुण अणतगुणा ।
पुरिसा थोवा इत्थी सखगुणाऽणतगुण कीवा ॥३६॥

शब्दाव—मण—मनोयोगी, वयण—वचनयोगी कायजोगी—काययोगी थोवा—स्तोक अल्प (थोड़े), अस्सखगुण—असख्यातगुण अणतगुणा—अनन्तगुण, पुरिसा—पुरुषवदी थोवा—थोड़ा, इत्थी—स्त्रीवदी, सखगुणा—सख्यातगुण, अणतगुण—अनन्तगुण, कीवा—नपुंसकवदी।

गाथा—मनोयोगी थोड़े होते हैं। वचनयोग वाले उसमें असख्यातगुण और काययोग वाले अनन्तगुण हैं। पुरुषवद वाले सबसे थोड़े हैं। स्त्रीवेदी पुरुषों से सख्यात गुण और नपुंसक स्त्रियों से अनन्तगुण हैं।

१ थोवा य तत्ता तत्तो तउ जसखा तओ विसेसहिया ।

कमसो भूदगवाऊ अकायहरिया अणतगुणा ॥ —जीवसमाप्त २७६

गो० जीवकाठ में भी कायमागणा में तेजस्कायिक आदि जीवों का विभाषाधिकत्व यहाँ के समान ही है। देखें गाथा २०४ २१५ तक।

विशेषार्थ—गाथा मे योग और वेद मार्गणा का अल्पवहुत्व वतलाया है। योग के सामान्य से मनोयोग, वचनयोग और काययोग इन तीनों भेदों में अल्पवहुत्व को वतलाते हुए कहा है कि 'मणवयण-कायजोगी'—मनोयोगी, वचनयोगी और काययोगी क्रमशः 'थोवा अस्सखगुण अणंतगुणा'—अल्प, असंख्यातगुणे और अनन्तगुणे हैं। अर्थात् मनोयोगी अन्य योग वालों से थोड़े है, वचनयोगी मनोयोग वालों से असंख्यातगुणे है और काययोग वाले वचनयोग वालों से अनन्तगुणे है।

मनोयोग, वचनयोग और काययोग वालों को क्रमशः अल्प, असंख्यातगुणा, अनन्तगुणा मानने का कारण यह है कि मनोयोग वाले अन्य योग वालों से इसलिये कम माने जाते हैं कि मनोयोग सिर्फ सज्ञी पचेन्द्रिय जीवों में पाया जाता है।^१ वचनयोग वाले मनोयोगियों से असंख्यातगुणे इसलिये माने हैं कि द्वीन्द्रिय से लेकर असज्ञी पचेन्द्रिय पर्यंत जीव वचनयोग वाले हैं और वचनयोगियों से भी काययोग वाले अनन्तगुणे इसलिये माने जाते हैं कि वनस्पतिकायिक जीव अनन्त हैं तथा एकेन्द्रिय लेकर पचेन्द्रिय तक के सभी जीव काययोग वाले हैं।

वेदमार्गणा सबधी अल्पवहुत्व इस प्रकार है कि 'पुरिसा थोवा' पुरुषवेद वाले सबसे थोड़े हैं, यानी स्त्रीवेद और नपुंसकवेद वालों से पुरुषवेदी अल्प है और 'इत्थी सखगुणा' स्त्रीवेदी जीव पुरुषवेदी जीवों से संख्यातगुणे है और नपुंसकवेदी स्त्रीवेद वालों से भी अनन्तगुणे है—अणतगुण कीवा।

पुरुषवेद आदि उक्त तीनों वेद वालों को क्रमशः अल्प, संख्यात-

१ मनयोगिनः स्तोका, सज्ञिपचेन्द्रियाणामेव मनोयोगित्वात् ।

गुणा और अनन्तगुणा मानन का कारण यह है कि तिर्यच स्त्रियाँ तिर्यच पुरुषा से तीन गुनी और तीन अधिक, मनुष्य स्त्रियाँ मनुष्य जाति के पुरुषो से सत्ताईस गुनी और सत्ताईस अधिक और देवियाँ देवो की अपेक्षा वत्तीस गुनी और वत्तीस अधिक होती है। इसीलिये पुरुषा की अपेक्षा स्त्रिया सख्यातगुणी मानी जाती है^१ और पुरुष अल्प। एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असञ्जी पचेन्द्रिय और नारक नपुसक ही होते हैं, इसीलिये स्त्रिया की अपेक्षा नपुसक अनन्त गुणे माने जाते हैं। यदि द्वीन्द्रिय आदि जीवो को छोडकर सिफ एकेन्द्रिय जीवो के द्वारा नपुसकवद वालो की अनन्तगुणता पर प्रिचार करें तो एकेन्द्रिय जीव—पृथ्वीकाय से लेकर वनस्पतिकाय पयन्त स्थावर जीव नपुसक ही होते हैं और उनकी सरया अनन्त है।

योग और वेद मागणा का अल्पबहुत्व वतलाने के बाद आगे की तीन गाथाओ मे कपाय, ज्ञान, समय और दशन मार्गणाओ का अल्प-बहुत्व वतलाते हैं।

कपाय से लेकर दशन मागणा पयत का अल्पबहुत्व

माणी कोही माई लोही अहिय मणनाणिणो थोवा ।

ओहि असखा मइसुय अहिय सम असख विव्भगा ॥४०॥

केवल्लिणो णतगुणा मइसुयअन्नाणि णतगुण तुल्ला ।

सुहुमा थोवा परिहार सख अहखाय सखगुणा ॥४१॥

१ तिगुणा तिरुवअहिया तिरियाण इतिया मुणेषवा ।

सत्तावीसगुणा पुण मणुयाण तदहिया चव ॥

वत्तीसगुणा वत्तीसरुवअहिया उ तह य देवाण ।

देवीओ पन्नत्ता जिणहि जियरागदोसेहि ॥

छेय समईय संखा देस असंखगुण णंतगुण अजया ।

थोव असंख दु णंता ओहि नयण केवल अचक्खू ॥४२॥

शब्दार्थ—माणो—मानी, कोही—क्रोधी, माई—मायावी (कपटी), लोही—लोभी, अहिय—अधिक, मणनाणिणो—मनपर्याय ज्ञानी, थोवा—थोड़े (अल्प), ओहि—अवधिज्ञानी, असंखा—असंख्यातगुणे, मइसुय—मतिज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अहिय—अधिक, सम—समान, असंख—असंख्यातगुणे, विव्भग—विभगज्ञानी ।

केवलिणो—केवलज्ञानी, णंतगुणा—अनतगुणे, मइसुय-अन्नाणि—मतिअज्ञानी, श्रुतअज्ञानी, णंतगुणतुल्ला—अनन्तगुणे और परस्पर मे समान, सुहुमा—सूक्ष्मसपराय वाले, थोवा—अल्प, परिहार—परिहारविशुद्धि वाले, सख—सख्यातगुणे, अहखाय—यथाख्यात सयम वाले, संखगुणा—सख्यातगुणे ।

छेय—छेदोपस्थापनीय सयमी, समईय—सामायिक सयमी, संखा—सख्यातगुणे, देस—देशविरति, असंखगुण—असंख्यातगुणे, णंतगुण—अनन्तगुणे, अजया—अविरति, थोव—थोड़े, असख—असंख्यातगुणे, दु—दोनो, णंता—अनतगुणे, ओहि—अवधिदर्शनी, नयण—चक्षुदर्शनी, केवल—केवलदर्शनी, अचक्खू—अचक्षुदर्शनी ।

गाथार्थ—अन्य कपाय वालो से मान कपाय वाले थोड़े है और मान कपाय वालो की अपेक्षा क्रोधी, मायावी और लोभी क्रमशः एक-एक से अधिक होते है । मनपर्यायज्ञानी थोड़े है, अवधिज्ञानी उनसे असंख्यातगुणे, मतिज्ञानी और श्रुतज्ञानी उनसे अधिक है और आपस मे समान है, विभग-ज्ञानी उनसे असंख्यातगुणे है ।

केवलज्ञानी अनन्तगुणे होते है, मति-अज्ञानी और श्रुत-अज्ञानी उनसे अनन्तगुणे है और आपस मे दोनो समान है । सूक्ष्मसपराय चारित्र वाले थोड़े है, परिहारविशुद्धि चारित्र वाले उनसे सख्यातगुणे और यथाख्यात चारित्र वाले उनसे सख्यातगुणे हैं ।

छद्मोपस्थापनीय समय वाले सख्यातगुणे और सामा-
यिक समय वाले उनसे सख्यातगुणे ह। देशविरति असख्यात
गुणे और अविरति अनन्तगुणे ह। अवधिदशन वाले थोड़े,
अक्षुब्धदशन वाले असख्यातगुणे और केवलदशन तथा अक्षु-
ब्धदशन वाले अनन्तगुणे हैं।

विशेषण—इन तीन गाथाओं में कषाय, मान, समय और दशन
इन चार मागणाओं का अल्पबहुत्व बतलाया है। यह अल्पबहुत्व प्रत्येक
मागणाओं के अवान्तर भेदों में परस्पर एक-दूसरे की अपेक्षा से
बतलाया है, न कि एक मागणा का दूसरी मागणा के बीच।

कषायमागणा के क्रोध, मान, माया, लोभ यह चार भेद ह।
कषाय वाले जीवों में मान कषाय वाले क्रोध जादि जय रूपाय वाला
से कम है। इसका कारण यह है कि मान कषाय की स्थिति अन्य
क्रोध आदि कषायों के परिणामों की अपेक्षा अल्प है।^१ मान कषाय
की अपेक्षा क्रोध परिणाम के अधिक दर ठहरने के कारण मान कषाय
बाना से क्रोध वाले विशेषाधिकार हैं। क्रोध की अपेक्षा माया कषाय
वले अधिक हैं। क्योंकि माया कषाय की स्थिति क्रोध की स्थिति
की अपेक्षा अधिक है और माया अधिक जीवों में पाई जाती है।^२
माया कषाय वाला की अपेक्षा लोभियों की संख्या अधिक है।
क्योंकि प्रायः सभी सत्तारी जीवों में परिग्रह जादि की जावाशा दशन
में जाता है^३ और क्रोध, मान, माया इन तीन कषायों का उदय ता

१ तद्वदज्ञानं मानिनः, मानपरिणामभानस्य शोभादिपरिणामज्ञानापत्त्या
मयदज्ञानस्य च । —चतुर्थ ब्रह्मसूत्र स्वामी टीका, पृ० १७५

२ मानिना विगर्हादिना यद् भूयस्त्वन ब्रह्मना प्रभूतकालं च माया
बहुतायात् । —चतुर्थ ब्रह्मसूत्र स्वामी टीका, पृ० १७५

३ मानिना विगर्हादिना, सर्वेषामपि प्रायः सत्तारिषोधानां सदा परिग्रहात्
दाहात्तान्मासान् । —चतुर्थ ब्रह्मसूत्र स्वामी टीका पृ० १७५

नीचें गुणस्थान तक ही रहता है, लेकिन लोभ का उदय दसवें सूक्ष्म-सपराय गुणस्थान तक । अतएव उक्त कारणों से लोभ रूपाय वालों को मायात्रियो से अधिक कहा है ।

ज्ञानमार्गणा का अल्पबहुत्व बतलाने के लिये कहा है कि 'मण-नाणिणो थोवा' मनपर्यायज्ञानी थोड़े हैं । क्योंकि यह ज्ञान गर्भज मनुष्यों को होता है और उनमें भी अप्रमत्त मयम वाले और अनेक लब्धिसपन्न हो, उनके ही मनपर्याय ज्ञान पाया जाता है ।^१ मनपर्याय-ज्ञानियों की अपेक्षा अवधिज्ञानी असंख्यातगुणों हैं । इसका कारण यह है कि अवधिज्ञान सम्यग्दृष्टि कुट्ट मनुष्य, तिर्यंचो में तथा सम्यक्त्वो सभी देव, नारको मे पाया जाता है । अवधिज्ञानियों से मतिज्ञानी, श्रुतज्ञानी विशेषाधिक हैं, क्योंकि सभी सम्यग्दृष्टि मनुष्य, तिर्यंच मति-श्रुतज्ञान वाले हैं । लेकिन मतिज्ञान श्रुतज्ञान सहचारी होने से यानी जहाँ मतिज्ञान है वहाँ श्रुतज्ञान भी है, अतएव मति-श्रुतज्ञान वाले आपस मे तुल्य हैं ।^२ मति-श्रुतज्ञानियों से 'असख विवभगा' विभंगज्ञानियों की संख्या असंख्यातगुणी है । क्योंकि मिथ्यादृष्टि वाले देव, नारक विभंगज्ञानी ही होते हैं और वे सम्यग्दृष्टि जीवों से असंख्यातगुणों हैं ।

ऊपर में क्षायोपशमिक ज्ञानों का अल्पबहुत्व बतलाया है कि मनपर्यायज्ञान वाले अल्प हैं और उनकी अपेक्षा मतिज्ञान आदि विभंगज्ञान पर्यन्त वाले असंख्यातगुणों हैं । लेकिन क्षायिकज्ञान—केवलज्ञान—होने पर सभी क्षायोपशमिकज्ञान केवलज्ञान मे गर्भित हो जाते हैं और केवलज्ञान हो जाने पर सयोगिकेवली भगवान से

^१ त सजयस्स सब्बप्पमायरहियस्स विविहरिद्धिमओ ।

—विशेषावश्यक गा० ८१२

^२ जत्य मइणाण तत्य मुयणाण, जत्य मुयणाणं तत्य मइणाण, दो वि एयाड अन्नुत्तमणुगयाडं ।

—नंदोसूत्र

लेकर जनत सिद्धा मे सदा काल बना रहता है। इसलिये विभग
गानिया से केवलनानी जनन्तगुणे हैं।^१

केवलनानिया म भी 'मदसुयअत्राणि णतगुणा' मति-अज्ञानी,
श्रुत-अज्ञानी जनन्तगुणे हैं। इसका कारण यह है कि वनस्पति
कायिक जीव सिद्धा म भी जनन्त है और वे मति अज्ञानी, श्रुत-अज्ञानी
हाते हैं। इसलिये मति-अज्ञानी और श्रुत-अज्ञानी दोनों को केवल
गानिया से अनन्तगुणा माना जाता है। लेकिन मतिज्ञान और श्रुतज्ञान
की तरह मति और श्रुत अज्ञान नियम से महचारी है इसी से आपस
म 'तुल्ला' तुल्य हैं यानी मति श्रुत अज्ञान म विशेषाधिकता नहीं है
किन्तु गाना समान रूप म अनन्तगुण हैं।

पानमागणा ते अल्पवहुत्त ता तथा रत्तन के बाद मयम
मागणा ता अल्पवहुत्त अतनाते है। मयम मागणा व अल्पवहुत्त
ते तथा ता कम सूक्ष्मपराय मयम म प्रारम्भ किया गया है कि
मुहमा घोडा' सूक्ष्मपराय मयम वाक अय मयम गाना से
अल्प है और परिहारविगुद्धि मयम गाल सूक्ष्मपराय मयम गाला
की अपक्षा अज्ञानगुणे हैं। तथाभ्यात मयम गाल परिहारविगुद्धि
मयम गानों म ती मज्ञानगुणे हैं यानी सूक्ष्मपराय मयम वाले
अल्प है। गाना अपक्षा परिहारविगुद्धि गाल और परिहारविगुद्धि
मयम गाना की अपक्षा अज्ञान मयम गाने क्रमग अज्ञानगुणे
है। गाना गाल यह है कि सूक्ष्मपराय पारित्र गाने अज्ञान गानो
म ती ती तरु, परिहारविगुद्धि मयम गाने अज्ञान दो अज्ञान ते नो
अज्ञान मय तथा तथाभ्यात मयम गाने अज्ञान गाने अज्ञान ते ती

१. विभगगानिया कर्त्तव्याज-अज्ञानी सिद्धाता अज्ञान-अज्ञानगान, अज्ञान ५
अज्ञान अज्ञानगान। — अज्ञान कर्मग्रन्थ (आयतन टाका, पृ० १०६

करोड तक हैं ।^१ इसलिये इन तीन प्रकार के संयम वालो मे उत्तरोत्तर सख्यातगुणा अल्पवहुत्व माना गया है ।

सयममार्गणा के उक्त तीन भेदो के सिवाय शेष रहे चार भेदो— सामायिक, छेदोपस्थापनीय, देशविरति और अविरति का अल्पवहुत्व क्रमशः इस प्रकार है कि 'छेय समईय सखा', 'देस असखगुण' और 'णतगुण अजया' यानी यथाख्यातसयम वालो से छेदोपस्थापनीय सयम वाले सख्यातगुणे है और सामायिक संयम वाले तो छेदोपस्थापनीय संयम वालो से सख्यातगुणे हैं । इसका कारण यह है कि यथाख्यात संयम वालो की सख्या शास्त्रो मे जो उत्कृष्ट दो करोड़ मे नौ करोड तक बताई गई है, उससे भी छेदोपस्थापनीय सयम वाले उत्कृष्ट दो सौ करोड से नौ सौ करोड तक तथा सामायिक संयम वाले छेदोपस्थापनीय संयमियो की उत्कृष्ट सख्या से अधिक दो हजार करोड से नौ हजार करोड तक पाये जाते हैं । इसी कारण से ये दोनो उक्त रीति से सख्यातगुणे माने गये है ।^२ देशविरति सयम वाले सामायिक सयम वालो से भी असख्यात गुणे हैं, क्योकि तिर्यच भी देशविरति होते है और उनकी सख्या असख्यात है । इसी से सामायिक सयम वालो से देशविरति संयम वाले असख्यातगुणे माने जाते है ।

१ मर्वस्तोका सूक्ष्मसपरायसयमिन, शतपृथक्त्वमात्रसमवात् । तेभ्यः परिहारविणुद्धिका संख्यातगुणा; सहस्रपृथक्त्वसम्भवात् । तेभ्योऽपि यथाख्यातचारित्रिणः सख्यातगुणा कोटिपृथक्त्वेन प्राप्यमाणत्वात् ।

—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १७६

२ यथाख्यातचारित्रिभ्यश्छेदोपस्थापनचारित्रिण सख्येयगुणा, कोटिशत-पृथक्त्वेन लभ्यमानत्वात् । तेभ्योऽपि सामायिकसयमिनः सख्येयगुणा, कोटिसहस्रपृथक्त्वेन प्राप्यमाणत्वात् ।

—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १७६

इस प्रकार से गति से लेकर दर्शन मार्गणा पर्यन्त नौ मार्गणाओं के अल्पवहुत्व का कथन किया जा चुका है। अब शेष रही लेश्या से आहारक मार्गणा पर्यन्त पाँच मार्गणाओं का अल्पवहुत्व आगे की गाथा में कहते हैं।

लेश्या आदि पाँच मार्गणाओं का अल्पवहुत्व

पच्छाणुपुव्वि लेसा थोवा दो संख णंत दो अहिया ।

अभवियर थोव णंता सासण थोवोवसम संखा ॥४३॥

मीसा संखा वेयग असंखगुण खइय मिच्छ दु अणंता ।

सन्नियर थोव णंताऽणहार थोवियर असंखा ॥४४॥

शब्दार्थ—पच्छाणुपुव्वि—पश्चादनुपूर्वी—अन्तिम से आदि की ओर आना, लेसा—लेश्या, थोवा—थोड़े (अल्प), दो—दो लेश्या वाले, संख—मन्ध्यात, णंत—अनन्त, दो—दो लेश्या वाले, अहिया—अधिक, अभवियर—अभव्य और इतर भव्य, थोवा—थोड़े, णंत—अनन्त, सासण—नामादन सम्यक्त्वी, थोव—अल्प, उवसम—औपशमिक सम्यग्दृष्टि, संखा—मन्ध्यातगुणे ।

मीसा—मिश्रदृष्टि, संखा—सन्ध्यात, वेयग—वेदक (आयोपशमिक) सम्यक्त्वी, असंखगुण—असंख्यातगुणे, खइय—क्षायिक सम्यक्त्वी, मिच्छ—मिथ्यात्वी, दु—दोनों, अणंता—अनन्तगुणे, सन्नियर—सत्ती और इतर असत्ती, थोव—अल्प, अणंता—अनन्त, अणहार—अनाहारक, थोव—थोड़े, इयर—इतर आहारक, असंखा—अमन्ध्यात ।

गाथार्थ—लेश्याओं का अल्पवहुत्व पश्चादनुपूर्वी के क्रम से (अन्त से आदि की ओर) जानना चाहिए, जो कि अल्प, दो मन्ध्यातगुणा एक अनन्तगुणा और दो विशेषाधिक है। अभव्य अल्प हैं और भव्य अनन्त, सासादन सम्यक्त्वी अल्प और औपशमिक सम्यग्दृष्टि संख्यातगुणे हैं ।

मिथ्यदृष्टि वाले सख्यातगुणे, क्षायोपशमिक सम्यक्त्वी असख्यात गुणे हैं तथा क्षायिक सम्यक्त्व वाले और मिथ्यात्वी ये दोनो अनन्तगुणे होते हैं। सज्ञी अल्प और असज्ञी अनन्त हैं। अनाहारक गाडे और आहारी असख्यातगुणे हैं।

विशेषाद्य—इन दो गथाओ में लेश्या, मध्यत्व, सम्यक्त्व, सज्ञी और जाहारक इन पांच मागणाओ का अल्पबहुत्व बतलाया है।

लेश्यामागणा के अल्पबहुत्व के कथन का क्रम आदि से प्रारम्भ न कर अन्तिम भेद से प्रारम्भ किया है। अर्थात् शुक्ललेश्या से प्रारम्भ कर क्रमशः उसके बाद पद्म, तेज, कापोत, नील और कृष्ण लेश्याओ में अल्पबहुत्व बतलाया है। जैसे कि शुक्ललेश्या वाले अल्प सब लेश्या वालों में अल्प हैं, पद्मलेश्या वाले शुक्ललेश्या वालों से सख्यातगुणे हैं, तेजोलेश्या वाले पद्मलेश्या वालों से सख्यातगुणे हैं तेजोलेश्या वालों से कापोतलेश्या वाले अनन्तगुणे हैं, कापोतलेश्या वालों में नीललेश्या वाले विशेषाधिक हैं और कृष्णलेश्या वाले नीललेश्या वालों से विशेषाधिक हैं।

लेश्याओं में उक्त प्रकार से अल्पबहुत्व होने का कारण क्रमशः इस प्रकार है कि शुक्ललेश्या वाले सबसे थोड़े इसलिए माने जाते हैं कि शुक्ललेश्या लातक देवलोक से लेकर अनुत्तर विमान तक के वैमानिक देवों में तथा गभजन्म सख्यात वष की आयु वाले कुछ मनुष्य, त्रियचो में पाई जाती है। पद्मलेश्या समत्कुमार से ब्रह्मलोक तक के वैमानिक देवों और गभज सख्यात वष की आयु वाले कुछ मनुष्य, त्रियचो में हाती है अतः शुक्ललेश्या वालों को, अपेक्षा पद्मलेश्या वाले सख्यातगुणे हैं। पद्मलेश्या वालों से तेजोलेश्या वाले सख्यातगुणे इसलिये माने जाते हैं कि तेजोलेश्या वादर पृथ्वी जल और वनस्पति-कायिक जीवों को, कुछ पचेन्द्रिय त्रियच, मनुष्यों को, भवनपति और व्यतर देवों को, ज्योतिष्को तथा सौधम ईशान कल्प के वैमानिक देवों

को होती है। ये सब पद्मलेश्या वालो की अपेक्षा संख्यातगुणे ही हैं। इसी से इनका अल्पबहुत्व संख्यातगुणा माना है।

तेजोलेश्या से कापोतलेश्या वाले अनन्तगुणे माने हैं। क्योंकि कापोतलेश्या अनन्त वनस्पतिकायिक जीवो को होती है। इसी से कापोतलेश्या वाले तेजोलेश्या वालो से अनन्तगुणे कहे हैं। कापोतलेश्या से नीललेश्या अधिक जीवो में और नीललेश्या से कृष्णलेश्या अधिक जीवो मे होती है। क्योंकि कापोतलेश्या की अपेक्षा नीललेश्या तीव्रतर सक्लिष्ट परिणाम रूप और कृष्णलेश्या नीललेश्या से संक्लिष्टतम अध्यवसाय रूप है और प्रायः क्लिष्ट, क्लिष्टतर, क्लिष्टतम परिणाम वाले जीवो की संख्या उत्तरोत्तर अधिक ही होती है। नारक जीवो मे कृष्ण-नील लेश्यायें प्रायः होती है। इसीलिये इन सब कारणो से नील व कृष्णलेश्या वाले कापोतलेश्या वालो से विशेषाधिक कहे जाते है।

ऊपर जो शुक्ल, पद्म और तेजोलेश्या के अल्पबहुत्व को बतलाने के लिए कहा कि शुक्ललेश्या लान्तक से लेकर अनुत्तर विमान तक के वैमानिको मे, पद्मलेश्या सनत्कुमार से ब्रह्मलोक तक के वैमानिक देवो मे और तेजोलेश्या भवनपति आदि और सौधर्म-ईशानकल्प तक के वैमानिक देवो में पाई जाती है और इनका अल्पबहुत्व संख्यातगुणा कहा है। लेकिन शास्त्रो मे कहा है कि लान्तक से लेकर अनुत्तर विमान तक के वैमानिक देवो की अपेक्षा सनत्कुमार से ब्रह्मलोक तक के वैमानिक असंख्यात गुणे हैं, इसी प्रकार सनत्कुमार आदि वैमानिक देवो की अपेक्षा सिर्फ ज्योतिपी देव असंख्यातगुणे है। इस पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि शुक्ललेश्या वालो से पद्मलेश्या वाले और पद्मलेश्या वालो से तेजोलेश्या वाले असंख्यातगुणे न मानकर संख्यातगुणे कैसे माने जा सकते है ?

इस प्रश्न का समाधान यह है कि यदि शुक्ल आदि तीन लेश्याओ

का अल्पबहुत्व सिफ देवो की अपेक्षा ही विचारा जाता तो अवश्य ही असख्यातगुणा कहा जाता, लेकिन यहा सामान्य जीव-राशि की अपेक्षा लेकर अल्पबहुत्व बतलाया गया है। यह सही है कि पद्मलेश्या वाले शुक्ललेश्या वाले देवो से असख्यात गुणे है, किन्तु पद्मलेश्या वाले देवो की अपेक्षा शुक्ललेश्या वाले त्रियच असख्यातगुणे हैं। इसी प्रकार पद्मलेश्या वाले देवा से तेजोलेश्या वाले देवो के असख्यात गुणे होने पर भी तेजोलेश्या वाले देवो से पद्मलेश्या वाले त्रियच असख्यात गुणे हैं। अतएव सब शुक्ललेश्या वालो से सब पद्मलेश्या वाले और सब पद्मलेश्या वालो से सब तेजोलेश्या वाले सख्यातगुणे ही हैं और पद्मलेश्या वाले देवो से शुक्ललेश्या वाले त्रियचो की तथा तेजो लेश्या वाले देवा से पद्मलेश्या वाले त्रियचा की सख्या इतनी बडी है कि उसम सख्यातगुण अल्पबहुत्व ही घट सकता है।

भव्यमागणा के भेदा—भव्य और अभव्य जीवा मे अल्पबहुत्व इस प्रकार समझना चाहिए कि अभव्य जीव अल्प हैं और भव्य अनन्त ह। क्योंकि जभव्य जीव अनन्त के चौथे भेद जघन्ययुक्त नामक चौथे अनन्त सख्या प्रमाण हैं परन्तु भव्य जीव अनन्तानन्त हैं।

सम्यक्त्वमागणा के अल्पबहुत्व मे सासादन सम्यक्त्व वाल अल्प हैं। वयाकि औपशमिक सम्यक्त्व को त्यागकर मिथ्यात्व की ओर अभिमुख होने वाले जीवा मे सासादन सम्यक्त्व पाया जाता है, दूसरा मे नही। यह नियम है कि औपशमिक सम्यक्त्व प्राप्त करने वाले सभी जीव उस सम्यक्त्व का वमन करके मिथ्यात्व की ओर अभिमुख नही होते किन्तु कुछ एक होते हैं और स्थिर रहने वाले अधिक हैं। इसीलिए अय दृष्टि वाला से सासादन सम्यग्दृष्टि वाले कम ही होते हैं।

औपशमिक सम्यग्दृष्टि वाले सासादन सम्यक्त्वयो से सख्यातगुणे और मिश्रदृष्टि वाले औपशमिक सम्यक्त्व वाला से सख्यातगुणे हैं।

क्योंकि मिश्रदृष्टि (सम्यग्मिथ्यात्व दृष्टि) को प्राप्त करने वाले जीव दो प्रकार के हैं—एक वे जो पहले मिथ्यात्व गुणस्थान को छोड़कर मिश्रदृष्टि प्राप्त करते हैं और दूसरे वे जो सम्यग्दृष्टि से पतित होकर मिश्रदृष्टि प्राप्त करते हैं। इन दोनों कारणों ने मिश्रदृष्टि वाले औपगमिक सम्यग्दृष्टि वालों से अनन्तगुणे हैं।

मिश्रदृष्टि वालों से वेदक (धायोपगमिक) सम्यग्दृष्टि वाले असंख्यान गुणे होते हैं। इसका कारण मिश्रदृष्टि और धायोपगमिक दृष्टि की समय-स्थिति है। मिश्रदृष्टि की उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मूर्त प्रमाण है, जबकि धायोपगमिक सम्यक्त्व की उत्कृष्ट स्थिति कुछ कम छियासठ मागरोपन की है। अतएव इस समयस्थिति के कारण धायोपगमिक सम्यग्दृष्टि वाले मिश्रदृष्टि वालों ने असंख्यानगुणे माने जाते हैं।

धायिक सम्यग्दृष्टि वाले धायोपगमिक सम्यक्तत्वों से अनन्त गुणे इसलिये माने जाते हैं कि सिद्ध जीव अनन्त हैं और उनमें धायिक सम्यक्त्व ही होता है।^१ धायिक सम्यक्तत्वों ने भी मिथ्यादृष्टियों की संख्या अनन्तगुणी है। इसका कारण यह है कि अनन्त वनस्पति-धायिक जीव मिथ्यात्वी ही हैं और वे जीव सिद्धों से अनन्तगुणे हैं।

संजीमार्गणा के अल्पबहुत्व के सन्दर्भ में यह जानना चाहिए कि संजी जीव अल्प हैं और असंजी अनन्तगुणे—‘सन्नियर थोवणता’। क्योंकि संजी जीव तो देव, नारक, समनस्क पंचेन्द्रिय मनुष्य, तिर्यक ही हैं, जबकि शेष संसारी जीव अनन्त वनस्पतिधायिक आदि असंजी हैं। इसीलिये संजी अल्प और असंजी, संजियों की अपेक्षा अनन्तगुणे कहे जाते हैं।

१ धायिकसम्यग्दृष्टियोंअनन्तगुणाः धायिकसम्यक्त्ववतां मिद्वानामानन्यान् ।

आहारमागणा मे 'अनाहार थोवेयर असखा' अनाहारक जीव थोडे है और आहारक अधिक है। इसका कारण यह है कि विग्रह गति मे वतमान तथा केवली समुद्रघात के तीसरे, चौथे और पाचवें समय मे वतमान तथा चौदहवें गुणस्थान मे वतमान व सिद्ध जीव अनाहारक हैं और सब ससारी जीव आहारक है।^१ इसीलिये अनाहारक जीव अल्प और आहारक जीव असख्यातगुणे कहे है।

आहारकमागणा के उक्त अल्पबहुत्व को लेकर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि सिद्धो की अपेक्षा जनत वनस्पतिकायिक आदि जीव आहारक है अत आहारक जीवा की सख्या असख्यात के वजाय अनन्तगुणी कहना चाहिये, असख्यातगुणी कैसे मानी जा सकती है ?

उक्त प्रश्न का यह समाधान है कि निगोद के अनन्त जीवो मे से असख्यात भाग ही मरण कर विग्रहगति को प्राप्त कर पुन जन्म धारण करता है और वे विग्रहगति मे अनाहारक ही होते है। वे अनाहारक जीव इतन अधिक होते है कि जिससे कुल आहारक जीव कभी भी अनाहारक जीवो की अपेक्षा अनन्तगुणे नही हो पाते है किन्तु असख्यगुणे ही रहते हैं।^२ इसीलिये आहारक जीवो को अनाहारक जीवा की अपेक्षा असख्यातगुणा कहा जाता है।

मागणाओ का उक्त अल्पबहुत्व पत्रवणा, अनुयोगद्वार आदि सूत्रा के जाधार से प्रस्तुत किया गया है। दिग्भ्रमर ग्रन्थो मे भी इसी प्रकार से मागणाओ मे अल्पबहुत्व का कथन किया गया है। जिसमे कही-कही समानता और कही-कही असमानता भी है। तुलनात्मक दृष्टि से उक्त मतव्य गोम्मतसार जीवकांड मे देखना चाहिए।

^१ विग्रहगद्गमावध्ना केवलिणो समुह्या अजोगी य ।

सिद्धा य अनाहारा ससा आहारगा जीवा ॥ — विशेषावश्यक भाष्य

^२ यत प्रतिसमयमेककस्य निगोदस्याऽसख्यभागप्रमाणाविग्रहगत्यापत्रा जावा लभ्यन्ते त चानाहारक तत आहारकजीवानामनाहारकजीवा पेक्षयाऽनख्यातगुणत्वमवति । — चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १७६

सार्गणाओं में जीवस्थान-गुणस्थान-योग-उपयोग-लेश्या और अल्पबहुत्वदर्शक यंत्र

क्रम संख्या	सार्गणा शेद सख्या	सार्गणा नाम	जीवस्थान १४	गुणस्थान १४	योग १५	उपयोग १२	लेश्या ६	अल्पबहुत्व
		१. गतिसार्गणा						
१.	१	नरकगति	२	४	११	६	३	असख्यातगुणा
२	२	तिर्यचगति	१४	५	१३	६	६	अनन्तगुणा
३	३.	मनुष्यगति	३	१४	१५	१२	६	सबसे अल्प
४	४.	देवगति	२	४	११	६	६	असख्यातगुणा
		२. इन्द्रियसार्गणा						
५	१.	एकेन्द्रिय	४	२	५	३	४	अनन्तगुणा
६.	२.	द्वीन्द्रिय	२	२	४	३	३	विशेषाधिक
७	३	त्रीन्द्रिय	२	२	४	३	३	विशेषाधिक
८.	४	चतुरिन्द्रिय	२	२	४	४	३	विशेषाधिक
९	५	पंचेन्द्रिय	४	१४	१५	१२	६	सबसे अल्प
		३. कायसार्गणा						
१०.	१	पृथ्वीकाय	४	२	३	३	४	विशेषाधिक
११	२	जलकाय	४	२	३	३	४	विशेषाधिक
१२	३	वायुकाय	४	१	५	३	३	विशेषाधिक
१३	४.	अग्निकाय	४	१	३	३	३	असख्यातगुणा
१४	५	वनस्पतिकाय	४	२	३	३	४	अनन्तगुणा
१५.	६.	त्रसकाय	१०	१४	१५	१२	६	सबसे अल्प

१६	१	४ मोपमागणा	१/२	१३	१५/१३	१२	६	सबसे अल्प
१७	२	मोपयोग	५/८	१३/२	१३/५	१२/४	६	असह्यातगुणा
१८	३	नाययोग	१५/४	१३/२	१५/५	१२/३	६	अनन्तगुणा
१९	१	५ षट्सर्माणाः	२	८	१५	१२	६	सबसे अल्प
२०	२	पुरपषट	२	८	१३	१२	६	सह्यातगुणा
२१	३	स्त्रीषट	१५	८	१५	१२	६	अनन्तगुणा
२२	१	नपुंसकषट	१५	८	१५	१०	६	विशेषाधिक
२३	२	६ कृपायमागणा	१५	८	१५	१०	६	सबसे अल्प
२४	३	क्रोय	१५	८	१५	१०	६	विशेषाधिक
२५	४	मान	१५	८	१५	१०	६	विशेषाधिक
२६	५	माया	१५	१०	१५	१०	६	विशेषाधिक
२७	१	सोम	१५	१०	१५	१०	६	असह्यातगुणा
२८	२	७ क्षान्तमागणा	२	८	१५	७	६	तुल्य
२९	३	भक्तिान	२	८	१५	७	६	असह्यातगुणा
३०	४	धृतान	२	८	१५	७	६	सबसे अल्प
३१	५	असंधिगान	१	७	१३	२	५	अनन्तगुणा
३२	६	मनपयोगज्ञान	१	७	७	५	५	अनन्तगुणा
३३	७	भवलगान	१५	२/३	१३	५	६	समान
३४	८	भक्तिगान	१५	२/३	१३	५	६	असह्यातगुणा
३५	९	धृतअज्ञान	१५	२/३	१३	५	६	
३६	१०	विमगान	२	२/३	१३	५	६	

क्रम संख्या	सार्गणा भेद संख्या	सार्गणा नाम	जीवस्थान १४	गुणस्थान १४	योग १५	उपयोग १२	लेश्या ६	अल्पबहुत्व
		८ सयसमार्गणा						
३४	१	सामायिक	१	४	१३	७	६	सख्यातगुणा
३५	२.	छेदोपस्थापनीय	१	४	१३	७	६	सख्यातगुणा
३६	३	परिहारविशुद्धि	१	२	९	७	६	सख्यातगुणा
३७	४.	सूक्ष्मसपराय	१	१	९	७	१	सबसे अल्प
३८	५	यथाख्यात	१	४	११	९	१	सख्यातगुणा
३९.	६	देशविरति	१	१	११	९	६	असख्यातगुणा
४०	७	अविरति	१४	४	१३	९	६	अनन्तगुणा
		९. दर्शनसार्गणा						
४१.	१	चक्षुदर्शन	३/६	१२	१३	१०	६	असख्यातगुणा
४२	२	अचक्षुदर्शन	१४	१२	१५	१०	६	अनन्तगुणा
४३.	३	अवधिदर्शन	२	९	१५	७	६	सबसे अल्प
४४	४.	केवलदर्शन	१	२	७	२	१	अनन्तगुणा
		१०. लेश्यासार्गणा						
४५	१	कृष्णलेश्या	१४	६	१५	१०	१	विशेषाधिक
४६	२	नीललेश्या	१४	६	१५	१०	१	विशेषाधिक
४७.	३	कापोतलेश्या	१४	६	१५	१०	१	अनन्तगुणा
४८.	४	तेजोलेश्या	३	७	१५	१०	१	असख्यातगुणा
४९	५	पद्मलेश्या	२	७	१५	१०	१	असख्यातगुणा
५०	६.	शुक्ललेश्या	२	१३	१५	१२	१	सबसे अल्प

३. गुणस्थान अधिकार

पूर्व में जीवस्थान और मार्गणास्थान इन दो विभागों के आठ और छह विषयों का विचार किया जा चुका है। अब तृतीय विभाग गुणस्थान के वर्ण्य विषयों का विचार करते हैं। गुणस्थान विभाग के विचारणीय विषय इस प्रकार हैं—

(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बध-हेतु, (६) बध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (९) सत्ता, (१०) अल्पबहुत्व, (११) भाव और (१२) सख्यात आदि संख्या।

गुणस्थानों के चौदह भेद और उनके लक्षण आदि का विवेचन द्वितीय कर्मग्रन्थ में विशद रूप से किया जा चुका है। अतः यहाँ गुणस्थान विभाग के वर्ण्य विषयों का विचार प्रारम्भ करते हैं।

गुणस्थानों में जीवस्थान

सव्वजियठाण मिच्छे सग सासणि पण अपज्ज सन्निदुगं ।

सम्मे सन्नी दुविहो सेसेसुं सन्निपज्जत्तो ॥४५॥

शब्दार्थ—सव्वजियठाण—सभी जीवस्थान, मिच्छे—मिथ्यात्व में, सग—सात, सासणि—सासादन में, पण—पाँच, अपज्ज—अपर्याप्त, सन्निदुगं—संज्ञीद्विक, सम्मे—सम्यग्दृष्टि गुणस्थान में, सन्नी—संज्ञी, दुविहो—दो प्रकार के, सेसेसुं—शेष गुणस्थान में, सन्निपज्जत्तो—संज्ञी पर्याप्तक।

माथार्थ—मिथ्यात्व गुणस्थान में सब जीवस्थान होते हैं। पाँच अपर्याप्त और संज्ञीद्विक मिलकर सात जीवस्थान सासादन में हैं। अविरति सम्यग्दृष्टि गुणस्थान में दो प्रकार के संज्ञी जीवस्थान और शेष रहे गुणस्थानों में संज्ञी पर्याप्त जीवस्थान हैं।

विशेषाय—गाथा मे चौदह गुणस्थानो मे जीवस्थानो का कथन किया गया है कि किस गुणस्थान मे कितने और कौन से जीवस्थान होते ह। सर्वप्रथम पहले गुणस्थान मे जीवस्थान बतलाये है कि 'सर्वजियठाण मिच्छे' मिथ्यात्व गुणस्थान मे सभी (चौदह) जीवस्थान होते ह। क्याकि एकेन्द्रियादि सब प्रकार के ससारी जीव मिथ्यात्व मे पाये जाते हैं।

दूसरे गुणस्थान सासादन मे सात जीवस्थान होते है, जिनमे पाच अपर्याप्त और दो सत्ती हैं। इन सात जीवस्थाना के नाम इस प्रकार हैं—(१) वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, (२) द्वीन्द्रिय अपर्याप्त, (३) त्रीन्द्रिय अपर्याप्त, (४) चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त, (५) असत्ती पचेन्द्रिय अपर्याप्त, (६) सत्ती पचेन्द्रिय अपर्याप्त तथा (७) सत्ती पचेन्द्रिय पर्याप्त।

वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त जीवस्थान सासादन गुणस्थान मे इसलिए माना जाता है कि कोई जीव सम्यक्त्व का वमन करते हुए एकेन्द्रिय जीवा म जन्म ले तो अपर्याप्त अवस्था मे सासादन गुणस्थान होता है और सत्ती पचेन्द्रिय को ग्रथिभेद करन के पश्चात् उपशम सम्यक्त्व को प्राप्त करके सम्यक्त्व से पतित होने के समय सासादन गुणस्थान हाता है।

सासादन गुणस्थान मे बतलाये गये सात जीवस्थानो म से छह अपर्याप्त है, सो यहाँ अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए लब्धि-अपर्याप्त नहीं। क्याकि लब्धि-अपर्याप्त जीव तो पहले मिथ्यात्व गुणस्थान वाले ही होते ह।

चौथे अविरत सम्यग्दृष्टि गुणस्थान मे सत्ती पचेन्द्रिय अपर्याप्त और सत्ती पचेन्द्रिय पर्याप्त यह दो जीवस्थान ह। यहाँ भी अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए। लब्धि-अपर्याप्त नहीं समझने का कारण पूर्व मे स्पष्ट किया जा चुका है कि लब्धि-अपर्याप्त जीवा को सिर्फ पहला मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है।

उक्त तीन गुणस्थानों—मिथ्यात्व, सासादन, अविरत सम्यग्दृष्टि के सिवाय शेष ग्यारह गुणस्थानों में सिर्फ सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त यह एक जीवस्थान होता है। सजी पर्याप्त के सिवाय अन्य किसी प्रकार के जीवों में ऐसे परिणाम नहीं होते हैं जो पहले, दूसरे और चौथे गुणस्थान को छोड़कर शेष ग्यारह गुणस्थानों—मिश्र तथा देशविरति से लेकर अयोगिकेवली तक—को प्राप्त कर सके, इसीलिए इन ग्यारह गुणस्थानों में सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान माना गया है।^१

इस प्रकार से गुणस्थानों में जीवस्थानों का कथन करने के पश्चात् अब गुणस्थानों में योगों का निरूपण करते हैं।

१ गुणस्थानों में जीवस्थान का विचार गोम्मटसार (दिग्म्वर ग्रन्थ) में भी किया गया है। यहाँ के विचार से वह भिन्नता रखता है। उसमें दूसरे, छठे और तेरहवें गुणस्थान में अपर्याप्त और पर्याप्त सजी ये दो जीवस्थान माने हैं—सासण अयदे पमत्तविरदे य, सण्णिदुग (गो० जीवकाड गा० ६६६)

लेकिन उक्त कथन अपेक्षाकृत है। क्योंकि गो० कर्मकाड गा० ११३ में अपर्याप्त एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय आदि को दूसरे गुणस्थान का अधिकारी मानकर (पुण्णिदर विगिविगले तत्थुप्पणो हु ससाणो) उनको जीवकाड में पहले गुणस्थान मात्र का अधिकारी कहा है तो द्वितीय गुणस्थानवर्ती अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि जीवों की अल्पता की अपेक्षा से। छठे गुणस्थान के अधिकारी को जो अपर्याप्त कहा है सो आहारकमिश्र काययोग की अपेक्षा से। तेरहवें गुणस्थान वाले—सयोगिकेवली को योग की अपूर्णता की अपेक्षा से। इनके लिये देखिये गो० जीवकाड गा० १२६, १२७।

उक्त कथन के सिवाय गो० जीवकाड गा० ६६५ की जी० प्र० टीका में सासादन गुणस्थान में कर्मग्रन्थ की तरह सात जीवस्थान भी बतलाये हैं—‘सासादने वादरैकद्वित्रिचतुरिन्द्रियसञ्चयसञ्चयपर्याप्तसज्जिपर्याप्ता सप्त। द्वितीयोपशमविराघकस्य सामादनत्वप्राप्तिपक्षे च सज्जिपर्याप्त-देवापर्याप्ताविति द्वी।

गुणस्थानो मे योग

मिच्छद्गुण अजइ जोगाहारदुगूणा अपुव्वपणमे उ ।
 मणवइउरल सविउव्व मोसि सविउव्वदुग देसे ॥४६॥
 साहारदुग पमत्ते ते विउवाहारमोस विणु इयरे ।
 कम्मुरलदुगताइममणवयण सजोगि न अजोगी ॥४७॥

भाष्य—मिच्छद्गुण—मिथ्यात्वद्विक अजइ—अविरत सम्यग्
 दृष्टि, जोगा—योग आहारदुग—आहारकद्विक, ऊणा—न्यून (रहित)
 अपुव्वपणमे—अपूर्वकरण आदि पाँच गुणस्थाना म, उ—ता
 मणवइ—मन वं और वचन वं उरल—औदारिक सविउव्व—
 सक्रिय सहित, मोसि—मित्र गुणस्थान म सविउव्वदुग—वद्विद्विक
 सहित, देसे—देशविरति गुणस्थान म ।

साहारदुग—आहारकद्विक सहित, पमत्ते—प्रमत्त गुणस्थान
 म त—तेरह विउवाहारमोस—सक्रिय और आहारकमिथ्र
 विणु—विना मियाय रहित, इयरे—इतर, अप्रमत्त गुणस्थान म
 कम्म—कामण, उरलदुग—औदारिकद्विक अताइम—अतिम और
 पहला, मणवयण—मन और वचनयोग सजोगि—सत्यागिद्वली
 गुणस्थान म न—नही हाता है अजोगि—अयोगिकरणी गुण
 स्थान म ।

भाष्य—मिथ्यात्वद्विक और अविरति सम्यग्दृष्टि गुण-
 स्थान म आहारकद्विक को छोड़कर तेरह योग होते हैं ।
 अपूर्वकरण आदि पाँच गुणस्थाना म तार मन के, चार वचन
 के और एक औदारिक यह नौ योग हैं । सक्रिय काययोग
 सहित मिथ्र गुणस्थान म और देशविरति गुणस्थान मे
 वद्विद्विक सहित योग होते हैं ।

प्रमत्त गुणस्थान म देशविरति व ग्यारह योग व आहा-
 रकद्विक कुल तेरह योग हाते हैं और अप्रमत्त गुणस्थान मे
 उक्त तेरह योग म स सक्रियमिथ्र व आहारकमिथ्र के

विना ग्यारह योग हैं। सयोगिकेवली गुणस्थान मे कार्मण, औदारिकद्विक, आदि व अन्त के दो मनोयोग, दो वचनयोग (कुल सात योग) होते है और अयोगिकेवली गुणस्थान में कोई भी योग नही होता है।

विशेषार्थ—इन दो गाथाओ मे गुणस्थानों मे योगो की संख्या वतलाई है कि किस गुणस्थान मे कितने और कौन-कौन से योग होते है।

योग के मनोयोग, वचनयोग और काययोग इन तीन मूल भेदो के क्रमशः चार, चार और सात भेदो के नाम पहले कहे जा चुके हैं। कुल मिलाकर यह भेद पन्द्रह होते है। उनमे से यहाँ सर्वप्रथम मिथ्यात्व, सासादन और अविरत सम्यग्दृष्टि इन तीन गुणस्थानों मे योगो को वतलाया है कि 'आहारदुगूणा' आहारकद्विक—आहारक काययोग और आहारकमिश्र काययोग के सिवाय गेप तेरह योग होते है। इन गुणस्थानो मे तेरह योग इस प्रकार पाये जाते हैं कि कार्मणयोग विग्रहगति तथा उत्पत्ति के प्रथम समय में, वैक्रियमिश्र और औदारिक-मिश्र यह दो योग उत्पत्ति के द्वितीय समय से लेकर अपर्याप्त अवस्था तक और चार मनोयोग, चार वचनयोग, औदारिक काययोग और वैक्रिय काययोग यह दस योग पर्याप्त अवस्था मे पाये जाते है। कुल मिलाकर ये सव तेरह होते हैं।

आहारकद्विक—आहारक काययोग और आहारकमिश्र काययोग मिथ्यात्व, सासादन और अविरत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानो मे नही पाये जाने का कारण यह है कि ये दोनो योग चारित्र-सापेक्ष है और चतुर्दश पूर्वधर को ही होते है।^१ लेकिन मिथ्यात्व आदि इन तीन

गुणस्थाना मे न तो समय है और न चतुदश पूर्वो का ज्ञान होना सम्भव है ।^१

‘अपुव्वपणणे’ अर्थात् अपूवकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्मसम्पराय, उपशान्तमोह, क्षीणमोह इन जाठवें से लेकर वारहवें तक के पाच गुणस्थानो मे ‘मणवइउरल’ चार मनोयोग, चार वचनयोग और औदारिक काययोग कुल नौ योग होते हैं । शेष छह योग नही होने का कारण यह है कि ये पाच गुणस्थान विग्रहगति, केवलीसमुद्घात और अपर्याप्त अवस्था मे नही पाये जाते हैं । अतएव कामण और औदारिक मिश्र ये दो योग नही होते ह तथा ये गुणस्थान अप्रमत्त-अवस्थाभावी हैं, जिससे इनमे प्रमादजय लब्धि प्रयोग न होने के कारण वक्रिय-द्विक और आहारकद्विक यह चार योग सम्भव नही हैं । इसीलिये कामण, औदारिकमिश्र, वैक्रियद्विक और आहारकद्विक के सिवाय शेष नौ योग अपूवकरण आदि पाच गुणस्थाना मे होते हैं ।

तीसरे मिश्र गुणस्थान मे पूर्वोक्त नौ योगो के साथ वैक्रिय काययोग को मिलाने से दस योग हैं और आहारकद्विक, औदारिकमिश्र, वैक्रिय मिश्र और कामण इन पांच योगो के न होने का कारण यह है कि आहारकद्विक तो समय सापेक्ष हैं और मिश्र गुणस्थान मे समय नही होता है तथा औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र यह दो योग अपर्याप्त अवस्था और कामणयोग विग्रहगति भावी होने के कारण नही होते हैं । क्योंकि अपर्याप्त अवस्था मे तीसरा गुणस्थान सम्भव नही है । इसीलिये मिश्र गुणस्थान मे चार मनोयोग, चार वचनयोग और औदारिक, वैक्रिय काययोग यह दस योग माने जाते हैं ।

मिश्र गुणस्थान मे वैक्रियमिश्र काययोग न मानने पर जिनासु

१ न च मिथ्यादृष्टिसासादनायताना चतुदशपूर्वाधिगमसम्भव इति ।

का प्रश्न है कि अपर्याप्त अवस्थाभावी वैक्रियमिश्र काययोग जो देव, नारको को होता है, वह न भी माना जाये, लेकिन वैक्रियलब्धिधारी पर्याप्त मनुष्य, तिर्यचो मे पाया जाने वाला वैक्रियमिश्र काययोग उस गुणस्थान मे माना जाना चाहिये ।

इसका समाधान ग्रन्थकर्ता ने स्वोपज्ञ टीका में तथा श्री मलय-गिरि मूरि^१ आदि ने यही दिया है कि तथाविध सम्प्रदाय के नष्ट हो जाने से इस गुणस्थान मे वैक्रियमिश्र काययोग न माने जाने का कारण अज्ञात है, तथापि यह जान पड़ता है कि वैक्रियलब्धि वाले मनुष्य, तिर्यच तीसरे गुणस्थान के समय वैक्रियलब्धि का प्रयोग कर वैक्रिय शरीर नहीं बनाते होंगे ।

पाँचवें देशविरति गुणस्थान मे 'सविज्ज्वदुग' वैक्रियद्विक सहित योग होते हैं । अर्थात् पूर्व में जो अपूर्वकरण आदि पाँच गुणस्थानो मे चार मनोयोग, चार वचनयोग ओर एक औदारिक काययोग कुल नौ योग माने हैं, उनमे वैक्रियद्विक—वैक्रिय और वैक्रियमिश्र काययोग और मिलाने से ग्यारह योग देशविरति गुणस्थान मे होते हैं । इस गुणस्थान में वैक्रियद्विक योग मानने का कारण यह है कि वैक्रियलब्धि सम्पन्न मनुष्य व तिर्यच वैक्रिय शरीर बनाते हैं तब उनके वैक्रिय और वैक्रियमिश्र काययोग ये दोनों योग होते हैं, इसी से देशविरति गुणस्थान में ग्यारह योग माने हैं । देशविरति गुणस्थान मे पूर्ण सयम न होने से आहारकद्विक योग तथा अपर्याप्त अवस्था न होने से औदारिकमिश्र और कर्मण काययोग यह चार योग सम्भव नहीं हैं ।

प्रमत्तसयत नामक छठा गुणस्थान मनुष्यों को ही होता है और इस गुणस्थान मे देशविरति में पाये जाने वाले ग्यारह और आहारक-द्विक 'साहारदुग पमत्ते' कुल तेरह योग होते हैं । तेरह योग मानने

१ पचसग्रह १।१७ की टीका ।

का कारण यह है कि चार मन के, चार वचन के और एक औदारिक कुल नी योग तो सब मुनियो मे साधारण हैं और वैक्रियद्विक और आहारकद्विक ये चार योग वैक्रिय शरीर या आहारक शरीर बनाने वाले लब्धिधारी मुनियो के होते हैं। वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र ये दो योग वैक्रिय शरीर और आहारक शरीर के प्रारम्भ तथा परित्याग करने के समय पाये जाते हैं।

प्रमत्तसयत गुणस्थान मे जो तेरह योग कहे गये हैं, उनमे से इसके प्रतिपक्षी नाम वाले गुणस्थान अर्थात् अप्रमत्तसयत नामक सातवे गुणस्थान मे 'विउवाहारमीस विणु' वैक्रियमिश्र और आहारक मिश्र इन दो योगो को कम करने से ग्यारह योग होते हैं। अप्रमत्त सयत गुणस्थान मे वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र काययोग न मानने का कारण यह है कि वैक्रिय और आहारक शरीर की रचना के समय सयत मुनि प्रमादी हो जाता है और सातवा गुणस्थान अप्रमत्त अवस्थाभावी है। इसीलिये उसमे छठे गुणस्थान वाले तेरह योगो मे से उक्त दो मिश्र योगो को छोडकर ग्यारह योग माने गये हैं।

अप्रमत्तसयत गुणस्थान मे वैक्रिय और आहारक काययोग इन दानो योगो के मानने का कारण यह है कि वैक्रिय शरीर या आहारक शरीर बना लेने पर अप्रमत्त अवस्था सभव है और इसीलिये अप्रमत्त सयत गुणस्थान के योगो की मख्या मे वैक्रिय काययोग और आहारक काययोग की गणना न की जाती है।

सयोगिकेवलो गुणस्थान मे कामण, औदारिकद्विक तथा पहला मनोयोग (सत्य मनोयोग) और अन्तिम मनोयोग (असत्यामृषा मनो योग) और इसी प्रकार पहला और अन्तिम वचनयाग कुल सात योग हाते हैं। इन सात योगो मे से केवली समुद्घात के समय कामण और औदारिकमिश्र ये दो योग अथ सत्र समयो मे औदारिक काययोग, अनुत्तर विमानवासी देवा आदि के प्रश्ना का मन से उत्तर देते समय

दो मनोयोग तथा देशना देते समय दो वचनयोग होते हैं। इसीलिये सयोगिकेवली नामक तेरहवें गुणस्थान में सात योग माने जाते हैं। लेकिन जब केवली भगवान सब योगों का निरोध करके अयोगिकेवली अवस्था प्राप्त करते हैं तब कोई भी योग नहीं रहता है। इसीलिये चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान में कोई भी योग नहीं माना है। उस समय अयोगि अवस्था होती है।^१

इस प्रकार से गुणस्थानों में योगों का वर्णन करने के पश्चात् अब आगे गुणस्थानों में उपयोगों का कथन करते हैं।

गुणस्थान में उपयोग

तिअनाण दुदंसाइमदुगे अजइ देसि नाणदंसतिगं ।
ते मीसि मीस समणा जयाइ केवलिदुगंतदुगे ॥४८॥

शब्दार्थ—तिअनाण—तीन अज्ञान, दुदंस—दो दर्शन, आइम-दुगे—आदि के दो गुणस्थानों में, अजइ—अविरति में, देसि—देश-विरति में, नाणदंसतिगं—ज्ञान-दर्शनत्रिक, ते—वे, मीसि—मिश्र गुणस्थान में, मीसा—अज्ञान से मिश्र, समणा—मनपर्यायज्ञान सहित, जयाइ—प्रमत्त आदि गुणस्थानों में, केवलिदुग—केवलद्विक, अंतदुगे—अंतिम दो गुणस्थानों में।

गाथार्थ—पहले दो गुणस्थानों में तीन अज्ञान और दो दर्शन, अविरति और देशविरति में तीन ज्ञान और तीन दर्शन (छह उपयोग) होते हैं। उक्त छह उपयोग मिश्र गुण-स्थान में अज्ञान से मिश्रित होते हैं। मनपर्यायज्ञान सहित

१ पंचसग्रह १।१६-१८ तक तथा प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ गा० ६६-६९ में भी गुणस्थानों में योग सम्बन्धी विचार इसी प्रकार से किया गया है।

गा० जीवकाड गा० ७०४ में किया गया योग सम्बन्धी विचार यहाँ के वर्णन से भिन्न है। उसमें पाँचवे, सातवें गुणस्थानों में नौ और छठे गुणस्थान में ग्यारह योग माने हैं। देखिये गा० ७०४।

(सात उपयोग) प्रमत्त जादि (सात) गुणस्थानो म होते हैं और अतिम दो गुणस्थानो मे केवलद्विक उपयोग हैं । ।

विशेषाय—गाथा म गुणस्थानो मे उपयोगो का कथन किया है । उपयोग के कुल भेद बारह है उनमे से पहले दो गुणस्थाना—मिथ्यात्व, सासादन—मे उपयोगो की सरथा बतलाते हुए गाथा मे कहा है कि 'तिअनाण दुदसाइमदुगे' तीन अज्ञान—मतिअज्ञान, 'श्रुतअज्ञान और विभगज्ञान तथा दो दशन—चक्षुदशन और जचक्षुदर्शन कुल पाच उपयोग होते है ।

आदि के दो गुणस्थानो मे मतिअज्ञान आदि अचक्षुदशन पर्यंत पाच उपयोग मानने का कारण यह है कि इन दोनो गुणस्थाना मे सम्यक्त्व का जभाव है । अतएव सम्यक्त्व सहचारी मतिज्ञान आदि पाच ज्ञान, अवधिदशन, केवलदशन ये सात उपयोग नही होते हैं । शेष मतिअज्ञान आदि पाच उपयोग होते है ।^१

चौथे अविरति सम्यग्दृष्टि और पाचवें देशविरति गुणस्थानो मे 'नाणदसतिग तीन ज्ञान—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान और तीन दशन—चक्षुदशन, अचक्षुदशन, अवधिदशन, यह छह उपयोग हैं । इन दोनो गुणस्थानो म मिथ्यात्व नही होने से मिथ्यात्व सहचारी तीन अज्ञान, सबविरति न होने से मनपर्यायिज्ञान और घाति कर्मों का अभाव न होने से केवलद्विक कुल छह उपयोग नही होने से शेष छह उपयोग मतिज्ञान आदि होते हैं ।

तीसरे मिश्र गुणस्थान मे भी यही छह उपयोग—तीन ज्ञान, तीन दशन हाते हैं, लेकिन मिश्रदृष्टि मिश्रिन ('गुद्धागुद्ध उभयरूप) होने

१ पचापपागा मिथ्यादृष्टिसासादनयोभवन्ति, न शेषा सम्यक्त्व विरत्यभावात्
—चतुर्थ कमग्रय स्वोपत टीका, पृ० १८१

के कारण ज्ञान, अज्ञान मिश्रित है ।^१ इस मिश्र गुणस्थान में शुद्धाशुद्ध उभय मिश्रित दृष्टि होने का कारण पहले स्पष्ट किया जा चुका है कि कदाचित् सम्यक्त्व की बहुलता से ज्ञान का भी बाहुल्य हो सकता है और कदाचित् मिथ्यात्व की अधिकता में अज्ञान का बाहुल्य, फिर भी उभय अश समान ही रहते हैं । इसीलिये मिश्र गुणस्थान में पाये जाने वाले उपयोगों को अज्ञान मिश्रित कहा जाता है ।^२

मिश्र गुणस्थान में अवधिदर्शन उपयोग मानने का कथन सैद्धान्तिक मत की अपेक्षा से समझना चाहिये ।

अभी तक पहले से लेकर पाँचवे गुणस्थान तक उपयोगों की संख्या बतलाई है । अब प्रमत्तसंयत आदि छठे से चौदहवें गुणस्थान तक नौ गुणस्थानों में उपयोग बतलाते हैं । यह उपयोगों का कथन गुणस्थानों के दो विभाग करके बतलाया है । पहले विभाग में छाद्मस्थिक अवस्था में होने वाले प्रमत्तसंयत आदि क्षीणमोहपर्यन्त सात गुणस्थानों और दूसरे विभाग में निरावरण अवस्था में पाये जाने वाले सयोगि और अयोगि केवली दो गुणस्थानों को ग्रहण किया है ।

प्रथम विभाग के छठे प्रमत्तसंयत आदि वारहवे क्षीणमोह गुणस्थान पर्यन्त सात गुणस्थानों में सम्यक्त्व सहचारी तीन ज्ञान और तीन दर्शन, इन छह उपयोगों के साथ सर्वविरति सहचारी मनपर्याय-ज्ञान उपयोग होने से सात उपयोग होते हैं । इन सात गुणस्थानों में अज्ञानत्रिक और केवलद्विक इन पाँच उपयोगों को नहीं मानने का

१ 'ति' पूर्वोक्ता ज्ञानत्रिकदर्शनत्रिकरूपा. पडुपयोगा 'मिश्रे' सम्यग्मिथ्या-दृष्टिगुणस्थानके 'मिथा' अज्ञानमहिता दृष्टव्या, तस्योभयदृष्टि-पातित्वात् ।
—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८१

२ केवलं कदाचित् सम्यक्त्वबाहुल्यतो ज्ञानबाहुल्यम् कदाचित्च मिथ्यात्व-बाहुल्यतोऽज्ञानबाहुल्यम्, समकक्षताया तूमयाशममतेति ।
—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८१

कारण यह है कि मिथ्यात्व का अभाव होने से मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान और विभगज्ञान यह तीन अज्ञान नहीं हैं और घातिकर्म का क्षय न होने से केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदशन उपयोग सभव नहीं हैं।^१ इसीलिये इन पाँच को छाडकर शेष सात उपयोग इनमे समझना चाहिये।

अतद्विक यानी अत के सयोगिकेवली और जयोगिकेवली—इन दोनो गुणस्थाना मे केवलद्विक—केवलज्ञान और केवलदशन यह दो उपयोग हैं। घातिकर्मा का क्षय होने से छद्मस्थ अवस्थाभावी केवलज्ञान के सिवाय मतिज्ञान आदि सात ज्ञानोपयोग और केवलदशन के सिवाय चक्षुदशन आदि तीन दशनोपयोग कुल दस उपयोग नहीं होते हैं।^२ इसीलिये केवलज्ञान और केवलदशन यह दो उपयोग होते हैं।

इस प्रकार से गुणस्थानो मे उपयोगा का वणन किया गया। अब आगे की गाथा मे कामग्रन्थिक और सैद्धान्तिक मतो मे भिन्नता पाई जाने वाले विषयो को स्पष्ट करते हैं।

सद्धान्तिक मतव्य

सासणभावे नाण विउव्वगाहारगे उरलमिस्स ।

नेगिंदिसु सासाणो नेहाहिगय सुयमय पि ॥४६॥

पदार्थ—सासणभावे—सामादन भाव मे, नाण—ज्ञान (मति ज्ञान श्रुतज्ञान) विउव्वगाहारगे—वक्रिय और जाहारक शरीर मे, उरलमिस्स—आलोचि मिथ्र योग न—नही, एगिंदिसु—एकेन्द्रिय मे,

१ यतादीनि सप्त गुणस्थानकानि तेषु पूर्वोक्ता ज्ञानत्रिकदशनत्रिकाख्या पदुपयोगा मनपर्यायज्ञानसहिता सप्त भवन्ति, न शेषा मिथ्यात्व पातिकर्मक्षयाभावात् । —चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपेत टीका, पृ० १८१

२ नटुम्मि उ छाउमत्थिए नाण । —आवश्यक निपु क्ति, गा० ५३६

सासाणो—सासादनत्व, नेहाहिय—यहा ग्रहण नही किया है, सुयसयंपि—क्रितु सूत्र मे माना है ।

गायार्थ—सासादन अवस्था मे सम्यग्ज्ञान, वैक्रिय और आहारक शरीर बनाने के समय औदारिकमिश्र काययोग, एकेन्द्रिय जीवों मे सासादन गुणस्थान का अभाव यह तीन वाते सूत्र सम्मत है, लेकिन यहाँ (कर्मग्रथ मे) ग्रहण नहीं की गई है ।

विशेषार्थ—सिद्धात मे और कर्मग्रंथो मे कुछ विषयों पर मत-भिन्नता हे । उनमे से तीन विषयो को गाथा में दिखाया गया है । मतभिन्नता वाले विषय इस प्रकार है—

१ सिद्धात मे सासादन अवस्था मे सम्यग्ज्ञान माना हे ।

२ सिद्धात मे वैक्रिय और आहारक शरीर बनाने के समय औदारिकमिश्र काययोग माना है ।

३ एकेन्द्रिय जीवो को सासादन गुणस्थान सिद्धात मे नही माना है ।

उक्त तीनों वाते कर्मग्रथिक स्वीकार नही करते है । विचार-भिन्नता के कारणो सहित उक्त मतो का दृष्टिकोण नीचे स्पष्ट करते है ।

१. सिद्धात मे सासादन सम्यक्त्व मे ज्ञान भी माना गया है, लेकिन कर्मग्रन्थकार अज्ञान मानते है । सिद्धांत का तत्सम्बन्धी पाठ इस प्रकार है—

वेइन्द्रिया ण भते ! किं नाणी अन्नाणी ? गोयमा ! नाणी वि अन्नाणी वि । जे नाणी ते नियमा दुनाणी, आभिणिवोहियनाणी सुयनाणी । जे अन्नाणि ते वि नियमा दुअन्नाणी, तं जहा—मइअन्नाणी सुयअन्नाणी ।^१

—हे भगवन् ! द्वीन्द्रिय ज्ञानी है या अज्ञानी ? हे गौतम ! ज्ञानी

भी है और अज्ञानी भी । जो ज्ञानी है वह मतिज्ञानी और श्रुतज्ञानी है । जो अज्ञानी है वह भी नियम से मतिज्ञानी और श्रुतज्ञानी है ।

यहाँ जो ज्ञानी कहा गया है वह सासादन सम्यक्त्व की अपेक्षा से कहा गया है, अथ सम्यक्त्व का अभाव होने से, उसकी अपेक्षा नहीं है । जैसा कि प्रज्ञापना टीका में कहा है—

‘वेद्द्विद्वयस्स दो नाणा कह लब्भति ? भण्णइ—सासायण पडुच्च तस्सा पज्जत्तयस्स दो नाणा लब्भति ।

—द्वीद्वय को दो ज्ञान किस प्रकार से होते हैं ? सासादन सम्यक्त्व की अपेक्षा करण अपर्याप्त अवस्था में दो ज्ञान होते हैं ।

सिद्धांत के उक्त कथन का सारांश यह है कि दूसरे गुणस्थान में वतमान जीव यद्यपि मिथ्यात्व के सम्मुख है, पर मिथ्यात्वी नहीं, उसमें सम्यक्त्व का अंश हान से कुछ विशुद्धि है, इसलिये उसके ज्ञान को कुछ विशुद्धि हाने के कारण ज्ञान मानना चाहिये ।

सिद्धांत के उक्त अभिप्राय से भिन्न कामग्रन्थिक मत यह है कि मामादन गुणस्थान में ज्ञान नहीं अज्ञान है । क्योंकि सासादन सम्यक्त्व ऊपरी गुणस्थान से पतित होने वाले को होता है और वह मिथ्यात्व के सम्मुख है, जिससे परिणाम मलिन है । इसीलिये उसका ज्ञान भी मलिन होने से अज्ञान ही है । कमग्रन्थकार सम्यक्त्वमोहनीय के क्षय, उपशम या क्षयापशम भाव में ही ज्ञान मानते हैं ।^१

२ सिद्धांत में माना है कि लब्धि द्वारा वक्रिय और आहारक शरीर बनाते समय यानी प्रारम्भ काल में औदारिक के साथ मिश्र होने से औदारिकमिश्र काययाग किन्तु त्यागते समय क्रम से वैक्रिय मिश्र और आहारकमिश्र होता है । जैसा कि पत्रवणा पद १६ में कहा है—‘ओरालियसरीरकायप्ययोगे ओरालियमीससरीरणयोगे

१ दिगम्बर प्रथा में कामग्रन्थिक मत का स्वीकार किया गया है । देविय गो० जीवकांड गा० ६८७, ७०५ ।

वेदविव्य सरीरकायप्पयोगो आहारकसरीरकायप्पओगे आहारकमीस-
कायप्पयोगे ।'

इसका अभिप्राय यह है कि जब वैक्रियलव्वि सम्पन्न औदारिक
शरीर वाला पचेन्द्रिय मनुष्य, पचेन्द्रिय तिर्यच अथवा वादर वायु-
कायिक जीव वैक्रिय शरीर करता है, तब औदारिक शरीरयोग मे
वर्तमान होता है। वैक्रिय शरीर में शरीर पर्याप्ति पूर्ण न करे तब
तक वैक्रिय के साथ मिश्रता होती है किन्तु औदारिक की प्रधानता
होने से व्यपदेश औदारिकमिश्र का होता है। इसी प्रकार आहारक
शरीर के सम्बन्ध में समझना चाहिये। अर्थात् वैक्रिय और आहारक
शरीर के करते समय औदारिकमिश्र और परित्याग काल में अनुक्रम
से वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र होता है।

लेकिन सिद्धांत के उक्त अभिप्राय के लिये कर्मग्रन्थिक मत यह
है कि उक्त दोनो शरीर बनाते तथा त्यागते समय क्रम से वैक्रियमिश्र
और आहारकमिश्र योग ही होता है, औदारिकमिश्र नहीं। क्योंकि
किसी भी शरीर द्वारा काययोग का व्यापार हो किन्तु औदारिक
शरीर जन्मसिद्ध है और वैक्रिय व आहारक लव्विजन्य। इसलिये
लव्विजन्य शरीर की प्रधानता मानकर प्रारम्भ और परित्याग के
समय वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र का व्यवहार करना चाहिये।^१

३ सिद्धांत में एकेन्द्रिय को सासादन गुणस्थान नहीं माना है,
जबकि कर्मग्रन्थकार मानते हैं।^२ भगवती, प्रज्ञापना और जीवाभिगम

१ दिगम्बर माहित्य का मतव्र भी कर्मग्रन्थ जैसा जान पड़ना है। क्योंकि
उममे पांचवें और छठे किमी भी गुणस्थान मे औदारिकमिश्र काययोग
नहीं माना है। देखिये —गो० जीवकांड, गा० ७०४।

२ दिगम्बर माहित्य मे सैद्धांतिक और कर्मग्रन्थिक दोनो मतों को ग्रहण
किया है। गो० कर्मकांड गा० ११३ से ११५ तक की गाथा मे एकेन्द्रिय

सूत्र म एकेन्द्रिया को अज्ञानी ही कहा है । यदि ऐसा न कहा गया होता तो द्वीन्द्रिय की तरह एकेन्द्रिय को भी ज्ञानी और सासादन भाव भी मानना पडता । एकेन्द्रिय को अज्ञानी मानन सम्बन्धी सूत्र पाठ इस प्रकार है—

‘एगिन्द्रिया ण भते ! कि नाणी अज्ञाणी ? गोयमा ! नो नाणी नियमा अज्ञाणी ।

—है भगवन् ! एकेन्द्रिय ज्ञानी है या अज्ञानी ? गौतम ! ज्ञानी नहीं नियम से अज्ञानी हैं ।

इसस स्पष्ट हो जाता है कि यदि सिद्धात मे एकेन्द्रिय को सासादन भाव सम्मत होता ता द्वीन्द्रिय की तरह एकेन्द्रिय को भी ज्ञानी कहा जाता ।

लेकिन कामग्रथिक एकेन्द्रिय म सासादन गुणस्थान मानते है । एकन्द्रिय म सासादन भाव मानन का कामग्रथिक मत पचसग्रह १।२७ म निर्दिष्ट है—

इगिविगितेसु जुयत् ।

इन विषयो के सिवाय निम्नलिखित दो विषयो के बारे मे भी सिद्धात और कमग्रथ मे मत भिन्नता है—१ सिद्धात म अवधिदशन एक से बारह गुणस्थान तक माना गया है जबकि कमग्रथकार चौथे से बारह तक मानते हैं । सिद्धात मे ग्रथिभेद के अनतर क्षायोपशमिक सम्यक्त्व होना माना गया है लेकिन कमग्रथकार औपशमिक सम्यक्त्व मानते हैं ।

इस प्रकार से प्रसगापात्त कामग्रथिक और सद्धान्तिक मत भिन्नताआ को वतलान क पश्चात अब आग की गाथा मे गुणस्थाना म लेश्याआ व वधहेतुआ को वतलाते हैं ।

म मासादन भाव (कामग्रथिक पक्ष) स्वीकार किया मानूम हाता है और सर्वापसिद्धि टीका (उत्त्वापसूत्र १।८) तथा गो० जीववाडगा० ६७८ म सद्धान्तिक पक्ष है ।

गुणस्थानों में लेश्या तथा बधहेतु

छसु सव्वा तेउतिगं इगि छसु सुक्का अजोगि अल्लेसा ।
बंधस्स मिच्छअविरइकसायजोग त्ति चउ हेऊ ॥५०॥

शब्दार्थ—छसु—छह गुणस्थानों में, सव्वा—सभी लेश्यायें, तेउतिगं—तेजत्रिक, इगि—एक में (अप्रमत्त में), सुक्का—शुक्ल-लेश्या, अजोगि—अयोगिकेवली, अल्लेसा—लेश्या रहित है, बंधस्स—बन्ध के, मिच्छ—मिथ्यात्व, अविरइ—अविरति, कसाय—कपाय, जोग—योग, त्ति—इस प्रकार, चउ—चार, हेऊ—हेतु ।

गाथार्थ—आदि के छह गुणस्थानों में सभी लेश्यायें होती हैं । एक—अप्रमत्त गुणस्थान में तेज आदि तीन लेश्यायें और शेष गुणस्थानों—आठवें से लेकर तेरहवें तक छह गुणस्थानों में शुक्ललेश्या होती है और अयोगिकेवली गुणस्थान लेश्या रहित है । मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग यह चार हेतु कर्मबन्ध के हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में गुणस्थानों में लेश्याओं का कथन करने के पञ्चात बधहेतुओं के नामों का संकेत किया है ।

गुणस्थानों में लेश्याओं की संख्या और उनके नामों के विचार को प्रारम्भ करते हुए कहा है कि 'छसु सव्वा' आदि के छह गुणस्थानों में सभी लेश्यायें होती हैं । यानी कृष्ण, नील, कापोत, तेज., पद्म और शुक्ल यह छह लेश्यायें हैं जो पहले मिथ्यात्व से लेकर छठे प्रमत्त-सयत गुणस्थान तक पाई जाती हैं ।

यहाँ गुणस्थानों में लेश्यायें बतलाई हैं और पहले लेश्यामार्गणा में गुणस्थान बताये गये हैं । गुणस्थानों में लेश्याओं का कथन करते समय पहले छह गुणस्थानों में छह लेश्यायें मानी हैं जबकि लेश्या-मार्गणा में गुणस्थान बतलाते समय पहले चार गुणस्थानों में छह लेश्यायें बताई हैं । तत्सम्बन्धी मत्त वैविध्य का स्पष्टीकरण नीचे किया जाता है ।

आदि के छह गुणस्थानों में सभी लेश्यायें मानने के सम्बन्ध में दो विचारधारायें हैं। प्रथम मत आदि के चार गुणस्थान तक छह लेश्यायें और दूसरा मत पहले छह गुणस्थानों में छह लेश्या मानता है।^१

पहले मत का आशय यह है कि छहों प्रकार की द्रव्यलेश्या वालों को चौथा गुणस्थान प्राप्त होता है किन्तु पाँचवा और छठा गुणस्थान सिर्फ तीन शुभलेश्या (तेज पद्म, शुक्ल) वालों को। अतः गुणस्थान-प्राप्ति के समय वतमान द्रव्यलेश्या की अपेक्षा से चौथे गुणस्थान तक छहों लेश्यायें माननी चाहिये और पाचव, छठे में तीन ही।

दूसरे मत का यह आशय है कि छहों लेश्याओं के समय चौथा गुणस्थान और तीन शुभ द्रव्यलेश्याओं के समय पाचवा, छठा गुणस्थान प्राप्त होता है, परन्तु प्राप्त होने के बाद चौथे, पाचवे और छठे तीन गुणस्थान वालों में छहों द्रव्यलेश्यायें पाई जाती हैं। इसलिए गुणस्थान प्राप्ति के उत्तरकाल में वतमान द्रव्यलेश्याओं की अपेक्षा छठे गुणस्थान पर्यन्त छह लेश्यायें मानी जाती हैं।

यहाँ यह अवश्य ध्यान रखना चाहिये कि चौथा, पाँचवा और छठा गुणस्थान प्राप्त होने के समय भावलेश्या तो शुभ ही होती है, अशुभ नहीं। किन्तु प्राप्त होने के बाद भावलेश्या अशुभ भी हो सकती है।

उक्त दोनों मत अपेक्षाकृत हैं और इनका सारांश यह है कि प्रथम मतानुसार पाँचवा, छठा गुणस्थान प्राप्त करते समय शुभलेश्यायें होती हैं, किन्तु प्राप्त करने के पश्चात् अशुभ लेश्यायें भी होती हैं। इस अपेक्षा से आदि के छह गुणस्थानों में छह लेश्यायें हैं। जबकि दूसरे मत के अनुसार पाचवा और छठा गुणस्थान शुभलेश्याओं में ही

१ पहला मत पचसग्रह १।३० प्राचीन वधस्वामित्व गा० १० नवीन वधस्वामित्व गा० २५ सवायसिद्धि गो० जीवकांड गा० ७०४ के भावार्थ में और दूसरा मत प्राचीन चतुर्थं कमग्रन्थ गा० ७३ व यहाँ है।

प्राप्त होना है, अतः उन्-उन् गुणस्थान ही प्राप्ति के समय शुभ-
लेश्यायें होने से प्रथम चार गुणस्थानों में चढ़ लेश्यायें मानी जाती हैं ।

आदि के छह गुणस्थानों—मिथ्याना में प्रमत्तमयन न क—में तीन
अशुभ कृष्ण, नील, लोपान लेश्यायें होने से सम्बन्ध में यह समझ लेना
चाहिये कि प्रत्येक लेश्या अगस्त्यान् तीलाहाश प्रदेश प्रभाग सम्बन्ध
मिश्रित परिणाम रूप है । उमनिवे उनके तीव्र, तीव्रतर, तीव्रतम, मन्द,
मन्दतर, मन्दतम, आदि उन्नत ही वेद समझना चाहिए । अतएव
कृष्णादि तीन अशुभ लेश्याओं ही छठे गुणस्थान में अति मन्दतम और
पहले गुणस्थान में अति तीव्रतम मानकर उनका सम्बन्ध घटाना
चाहिये ।

आदि के छह गुणस्थानों में लेश्यायें बनाने के बाद योग आठ
गुणस्थानों में लेश्याओं का विचार करते हुए कहा है 'तेजतिगं र्गि'
यानी छठवें गुणस्थान के पश्चात् आने वाला जो गुणस्थान अप्रमत्त-
सयत (लेकिन मंद्या-रुम से इनकी सरवा सातवी है) है उसमें तेज-
त्रिक—तेजोतेश्या, पद्मलेश्या और शुक्ललेश्या—लेश्यायें होती हैं ।
सातवें गुणस्थान में आर्त और रीद्र ध्यान न होने के कारण पारिणा-
मिक विशुद्धता रहती है, जिसमें उस गुणस्थान में अशुभलेश्यायें सर्वथा
नहीं होती हैं किन्तु तीन शुभलेश्यायें ही होती हैं और अप्रमत्तसयत
के बाद के छह गुणस्थानों में पाई जाने वाली लेश्याओं के सम्बन्ध में
गाथा का संकेत है कि 'असु सुकता' अपूर्वकरण आदि आठवें से लेकर
सयोगिकेवली तेरहवें गुणस्थान पर्यन्त छह गुणस्थानों में सिर्फ शुक्ल-
लेश्या होती है ।

अयोगिकेवली जो चौदहवा गुणस्थान है, उसमें कोई भी लेश्या नहीं
होती है । इसका कारण यह है कि जहाँ तक योग पाया जाता है,
वही तक लेश्यायें होती हैं, लेकिन चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान
में योग का अभाव हो जाने से लेश्या का सद्भाव नहीं रहता है ।

इस प्रकार से चौदह गुणस्थानों में लेश्याओं का निरूपण गुणस्थानों के तीन विभाग करके किया है—

प्रथम विभाग में जादि के दृढ़ गुणस्थानों में छह लेश्याएँ बतलाई हैं ।

दूसरे विभाग में सिर्फ एक—अप्रमत्तसयत गुणस्थान में तेज आदि तीन गुण लेश्याएँ कही हैं ।

तीसरे विभाग में आठवें अपूर्वकरण से लेकर तेरहवें सयोगि केवली गुणस्थान पर्यन्त छह गुणस्थानों में शुक्ललेश्या बतलाई है ।

गुणस्थानों में लेश्याओं के सम्बन्ध में जिनासु प्रश्न करता है कि मिथ्यात्व गुणस्थान में तेज, पद्म और शुक्ल लेश्या बतलाई हैं और सातवें गुणस्थान में तेज व पद्म लेश्या तथा आठवें से तेरहवें गुणस्थान तक शुक्ललेश्या । तो इनमें क्या अन्तर है ?

इसका समाधान यह है कि पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में तेज और पद्म लेश्या अति मन्दतम और सातवें गुणस्थान में अति तीव्रतम होती हैं । इसी प्रकार पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में शुक्ल लेश्या अति मन्दतम और तेरहवें गुणस्थान में अति तीव्रतम होती है । मिथ्यात्व गुणस्थान तथा अन्य गुणस्थानों में गुण लेश्याएँ पाये जाने के बारे में यही अन्तर है ।

इस प्रकार से गुणस्थानों में लेश्याओं का उच्यत करने के पश्चात् गुणस्थानों में बधहेतुओं को बतलाने के लिये सबप्रथम बधहेतुओं की संख्या बतलाते हैं कि—

'बधस्त च उ ह्यं' कमबध के चार कारण हैं । तब प्रश्न होता है कि उनके नाम क्या हैं ? तो प्रत्यक्ष कहते हैं कि— 'मिच्छाविरति-रमायजोगति' मिथ्यात्व अविरति, रमाय और योग यानी मिथ्यात्व अविरति, रमाय और योग यह चार बधहेतु हैं ।

मिथ्यात्व—मिथ्यात्व के उदय से जो तत्त्वों का अश्रद्धान्त एव आत्म-

परिणाम होता है उसे मिथ्यात्व कहते हैं। कदाग्रह, मगय आदि मिथ्यात्व के रूप है।

अविरति—अर्थात् दोषों में विरत न होना। यह आत्मा का वह परिणाम है जो चारित्र्य को रोकता है। चारित्र्य को रोकने या न होने देने का कारण अप्रत्याख्यानावरण कषाय का उदय है।

कषाय—समभाव की मर्यादा को तोड़ना, चारित्र्य मोहनीय के उदय से क्षमा, विनय, सन्तोष आदि आत्मिक गुणों का प्रगट नहीं होना या अल्पमात्रा में प्रगट होना।

योग—आत्मप्रदेशों में परिस्पन्द (चञ्चलत्व) को योग कहते हैं। यह परिस्पन्द मन, वचन, काय के योग्य पुद्गलों के आलम्बन से होता है।

कर्मबन्ध के हेतुओं की संख्या की तीन परम्परायें

कर्मबन्ध के हेतुओं की संख्या के बारे में तीन परम्परायें देखने में आती हैं—

- १ कषाय और योग ये दोनों ही बन्धहेतु हैं।
- २ मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग यह चार बन्ध हेतु हैं।
- ३ तीसरी परम्परा पूर्वोक्त मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग इन चार हेतुओं के साथ प्रमाद को बढ़ाकर पाँच बन्धहेतुओं की है।^१

इस प्रकार से संख्या और उसके कारण नामों में भेद रहने पर भी तात्त्विक दृष्टि से इन परम्पराओं में कोई भेद नहीं है। इसका कारण यह है कि प्रमाद एक तरह का असयम ही है अतः इसका अविरति या कषाय में अन्तर्भाव हो जाता है। इसीलिये प्रमाद के सिवाय मिथ्यात्व आदि चार बन्धहेतु माने जाते हैं। लेकिन जब इन चार बन्धहेतुओं के बारे में सूक्ष्मता से विचार करते हैं तो मिथ्यात्व और अविरति ये

१ मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः ।

दोनों कपाय के स्वरूप से अलग नहीं पड़ते हैं, जिससे कपाय और योग इन दोनों को वधहेतु माना जाता है।

उक्त कथन पर प्रश्न होता है कि फिर सख्या और भेद की विभिन्न परम्पराओं का आधार क्या है? इसका समाधान यह है कि आत्मा के साथ कर्मवगणाओं का सम्बन्ध होते समय प्रकृति (स्वभाव), स्थिति, अनुभाग और प्रदेशरूप चार अंशों का निर्माण होता है। उनके कारण कपाय और योग दोनों ही हैं। क्योंकि प्रकृति और प्रदेशरूप अंशों का निर्माण तो योग से और स्थिति व अनुभाग रूप अंशों का निर्माण कपाय से होता है।^१ इसलिए एक ही कम में उत्पन्न होने वाले उक्त चार अंशों के कारणों का विश्लेषण करने की दृष्टि से कपाय और योग इन दोनों वधहेतुओं का कथन किया है।

आध्यात्मिक विकास की चढ़ाव-उतार वाली भूमिका स्वरूप गुणस्थानों में बढ़ने वाली कम प्रकृतियों के तरतम भाव के कारण को बतलाने के लिये मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग इन चार वधहेतुओं की परम्परा है। जिस गुणस्थान में उक्त चार वधहेतुओं में से जितने अधिक वधहेतु होंगे, उस गुणस्थान में कम प्रकृतियों का वध भी अधिक होगा और जहाँ ये वधहेतु कम होंगे, वहाँ कम प्रकृतियों का वध भी कम ही होगा। इस प्रकार से चार वधहेतुओं का कथन गुणस्थानों में तरतम भाव को प्राप्त होने वाले कम वध के कारणों की अपेक्षा से किया गया है। पाँच वधहेतुओं की परम्परा का आशय चार वधहेतुओं की परम्परा से भिन्न नहीं है। वह तो जिनासुओं को विस्तार से वधहेतुओं का ज्ञान कराने के लिये है।

अधिकतर शास्त्रों में जो कमवध के चार और दो वधहेतुओं की परम्परा देखने में आती है, वह कारण सापेक्ष है। योग और कपाय

१ जोगा पयडिपदेसा ठिअनुमाग कसायणे कुणर ।

इन दो वधहेतुओं की परम्परा किसी भी कर्म में सम्भावित चार अंगों के कारण का पृथक्करण करती है और मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग इन चार हेतुओं की परम्परा अलग-अलग गुणस्थानों में तर्तम भाव को प्राप्त होने वाले कर्मबंध के कारणों का स्पष्टीकरण करने के लिये है।

यहाँ पर गुणस्थानों में कर्म बंध के कारणों का विवेचन किया जा रहा है, अतएव मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग इन चार को वधहेतु के रूप में प्रस्तुत किया है। ये चारों कर्मबंध के सामान्य हेतु हैं अर्थात् अतरंग हेतु हैं और इन कारणों के रहने पर जीव ज्ञानावरण आदि कर्मों का वध करता रहता है। पहले कर्मग्रंथ गा० ५४ से ६१ तक, तत्त्वार्थसूत्र के छठे अध्याय के ११ से २६ तक के सूत्रों में तथा अन्य ग्रंथों में जो ज्ञानावरण आदि प्रत्येक कर्म के अलग-अलग वधहेतु कहे हैं और यहाँ जो मिथ्यात्व आदि वधहेतुओं का कथन किया है, इन दोनों में यह अन्तर है कि पहले कर्मग्रंथ आदि में कहे गये हेतु प्रत्येक कर्म के खास-खास वधहेतु होने से विशेषरूप हैं, जबकि मिथ्यात्व आदि समस्त कर्मों के समान बंधहेतु होने से सामान्य हैं।

कर्मबंध के सामान्य और विशेष बंधहेतुओं का अलग से कथन करने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि प्रत्येक समय आयु के सिवाय सात कर्मों का वध होता रहता है। इसलिये ज्ञान, ज्ञानी आदि पर प्रद्वेष या उनका निह्लव करते समय भी ज्ञानावरण, दर्शनावरण आदि की तरह अन्य कर्मों का वध होता ही है। इस स्थिति में तत्त्वार्थसूत्र ६/११-२६ तक के सूत्र में कहे गये 'तत्प्रदोष-निह्लव' आदि ज्ञानावरण, दर्शनावरण आदि कर्मों के विशेष हेतु कैसे कहे जा सकते हैं ?

इसका समाधान यह है कि तत्प्रदोषनिह्लव आदि आश्रयों को जो ज्ञानावरण, दर्शनावरण कर्म का विशेष वधहेतु कहा है वह अनुभाग वध की अपेक्षा से, प्रकृति बंध की अपेक्षा से नहीं। अर्थात् किसी-भी

आत्मव के सेवन के समय प्रकृतिवध सब प्रकार का होता है किन्तु अनुभागवध में जन्मरपडता है कि ज्ञान, ज्ञानी, ज्ञानोपकरण आदि पर प्रद्वेष करते समय ज्ञानावरण, दशनावरण के साथ अन्य कम प्रकृतिया का भी वध होता रहता है किन्तु उस समय अनुभागवध विशेष रूप से ज्ञानावरण, दशनावरण कम का ही होता है।

उक्त कथन का सारांश यह है कि कमवध के सामान्य और विशेष जो वधहेतु बतलाये गये हैं उनमें विशेष वधहेतुओं का विभाग अनुभागवध की अपेक्षा से किया गया है, प्रकृतिवध की अपेक्षा से नहीं। सामान्य वधहेतुओं से सभी कर्मों का प्रकृति, प्रदेश आदि रूप वध होगा और इस वध के समय जिस कम के विशेष वधहेतु अधिक हागें, उमका अनुभागवध विशेष रूप में होगा।

यह सामान्य नियम है कि मिथ्यात्व से योगपयत्त वधहेतुओं में से जहाँ पूर्व-पूर्व के वधहेतु होंगे वहाँ उसके बाद के भी सभी होंगे। जैसे कि मिथ्यात्व के होने पर अविरति आदि शेष अवश्य होंगे। इसी प्रकार अविरति आदि वधहेतुओं के लिये भी समझना चाहिये। परन्तु जब उत्तर का वधहेतु होगा तब पूर्व वधहेतु हो भी और न भी हो। जैसे अविरति के होने पर पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में मिथ्यात्व होगा परन्तु दूसरे तीसरे, चौथे गुणस्थान में अविरति के होने पर भी मिथ्यात्व नहीं रहता है। इसी प्रकार अन्य वधहेतुओं के लिए भी समझना चाहिये।

इस प्रकार से कमवध के मूल हेतुओं को बतला कर जब आगे की दा गाथाओं में उनके उत्तरभेद और गुणस्थानों में मूल वधहेतुओं को बतलाते हैं।

वधहेतुओं के उत्तरभेद ३ गुणस्थानों में वधहेतु

अभिगहियमणभिगहियाऽऽभिनिवेसिय ससइयमणाभोग ।

पण मिच्छ वार अविरइ मणकरणानियमु छजियवहो ॥५१॥

नव सोल कसाया पनर जोग इय उत्तरा उ सगवन्ना ।

इगचउपणतिगुणेषुं चउतिदुइगपच्चओ वन्धो ॥५२॥

शब्दार्थ—अभिग्रहिय—आभिग्रहिक, अणभिग्रहिय—अनाभिग्रहिक, आभिनिवेशिय—आभिनिवेशिक, ससइयं—साशयिक, अणाभोग—अनाभोग, पण—पाँच, मिच्छा—मिथ्यात्व, वार—वारह, अविरइ—अविरति, मणकरण—मन जीर इन्द्रियो का, अनियमु—अनियम, वग मे नही रखना । छजियवहो—छह काय के जीवों का वध ।

नव सोल—नौ तथा सोलह, कसाय—कपाय, पनर—पन्द्रह, जोग—योग, इय—इम प्रकार मे, उत्तरा—उत्तरभेद, उ—और, सगवन्ना—सत्तावन, इग—एक, चउ—चार, पण—पाँच, ति—तीन, गुणेषु—गुणस्थानों मे, चउ—चार, ति—तीन, दु—दो, इग—एक, पच्चओ—प्रत्ययिक, वन्धो—बन्ध (होता है) ।

गाथार्थ—आभिग्रहिक, अनाभिग्रहिक, आभिनिवेशिक, साशयिक और अनाभोगिक ये पाँच मिथ्यात्व के भेद हैं । मन तथा पाँच इन्द्रियो को वग मे न रखना तथा छह काय के जीवों का वध करना यह अविरति के वारह भेद हैं ।

नौ तथा सोलह कुल पच्चीस भेद कपाय के हैं तथा योग पन्द्रह होते हैं । कुल मिलाकर ये उत्तरभेद सत्तावन होते हैं । एक, चार, पाँच और तीन गुणस्थान में अनुक्रम से चार, तीन, दो और एक हेतु प्रत्ययिक बन्ध होता है ।

विशेषार्थ—इन दो गाथाओं मे मिथ्यात्व आदि बन्धहेतुओं में से मिथ्यात्व और अविरति के उत्तरभेदों के नाम तथा कपाय व योगों के भेदों की संख्या और इन भेदों के कुल जोड़ का संकेत करने के पश्चात् गुणस्थानों मे मूल बन्धहेतुओं की संख्या का कथन किया है ।

मिथ्यात्व के पाँच भेद हैं—(१) आभिग्रहिक, (२) अनाभिग्रहिक, (३) आभिनिवेशिक, (४) साक्षयिक तथा (५) अनाभोग ।^१

मिथ्यात्व मोहनीयकर्म का औदयिक परिणाम ही मुख्यतया मिथ्यात्व कहलाता है। यहाँ मिथ्यात्व के उदय से होने वाली आभिग्रहिक जादि वाला प्रवृत्तिया को कायकारण की भेदविवक्षा में मिथ्यात्व कहा है। उनके लक्षण नीचे लिखे अनुसार हैं—

१ तत्त्व की परीक्षा नये प्रिना ही किसी एक सिद्धांत का पक्षपात करके अथ पक्ष का खडन करना आभिग्रहिक मिथ्यात्व है। इस प्रकार के मिथ्यात्व के हान का कारण वश-भरम्परा से चले जाये विचारा पर आखूट रहना है। उस स्थिति में यह ज्ञान नहीं हाता है कि सत्य क्या है और किसी भी असत्य घम को तत्त्वबुद्धि से ग्रहण कर लिया जाता है।

सम्यग्दृष्टि जीव कदापि अपरोक्षित सिद्धांत का पक्षपात नहीं करता है, अतएव जो व्यक्ति तत्त्वपरीक्षापूर्वक किसी एक पक्ष को मानकर अथ पक्ष का खडन करता है, वह आभिग्रहिक नहीं है। किन्तु गुलाचार मात्र में जपन को सम्यक्स्वी मानकर तत्त्व की परीक्षा नहीं करता, वह अस्तुत आभिग्रहिक है। जो व्यक्ति स्वयं तत्त्व परीक्षा करता में असमर्थ है यदि व गोताय (तत्त्वपरीक्षक) के आश्रित

- १ (क) पथगण्ड ६१२ में १० मिथ्यात्व के उक्त पाँच भेद दहे हैं।
- (ग) शो० जीरहाट या० १५ में मिथ्यात्व के १ एकान्त, २ विपरीत ३ अनिश्च, ४ आश्रित और ५ जपन—यह पाँच भेद दिये हैं।
- (घ) नगवता जारापता ग० ५६ में मिथ्यात्व के गणय, अनिग्रहान आनिग्रहाय—यह ११२ भेद दिये हैं।
- (प) उरवाधंगूय २११ के मध्य में मिथ्यात्व के अनिग्रहीत और अनिश्च ५६१—यह दो भेद दिये हैं।

हो तो उन्हें आभिग्रहिकी मिथ्यात्वी नहीं समझना चाहिये, क्योंकि गीतार्थ के आश्रित रहने से उनमें मिथ्या पक्षपात सम्भव नहीं है।

२ सत्यासत्य की परीक्षा किये बिना ही सब पक्षों को बराबर समझना अनाभिग्रहिक मिथ्यात्व है।^१ यह मिथ्यात्व मंदबुद्धि वाले, परीक्षा करने में असमर्थ जनसाधारण में पाया जाता है, जिससे वे अकसर कह देते हैं कि सब धर्म बराबर हैं।

३ अपने पक्ष को असत्य जानकर भी उसकी स्थापना करने के लिये दुरभिनिवेश (दुराग्रह) करना आभिनिवेशिक मिथ्यात्व है। यथार्थ वक्ता मिलने पर भी श्रद्धा का विपरीत बना रहना दुरभिनिवेश कहलाता है।

४ संशय से उत्पन्न होने वाले मिथ्यात्व को सांशयिक मिथ्यात्व कहते हैं। इस मिथ्यात्व के कारण भगवद्-उपदिष्ट जीवाजीव आदि पदार्थों में सशय हो जाता है कि भगवान ने जो धर्मास्तिकाय आदि कहे हैं, वे हैं या नहीं। अथवा देव, गुरु, धर्म के विषय में सदेहशील बने रहना सांशयिक मिथ्यात्व है।^२

यद्यपि सूक्ष्म विषयो में सशय सर्वविरति साधुओं में भी पाया जाता है, किन्तु वह मिथ्यात्वरूप इसलिये नहीं माना जाता है कि वे—

तमेव सच्च णीसंकं जं जिणेहि पवेइयं—

की भावना से आगम को प्रमाण मानकर अपने सशय का निवर्तन

१ तद्विपरीतमनाभिग्रहिकम्, यद्वशात् सर्वाण्यपि दर्शनानि शोमनानीत्येव-
मीपन्माध्यस्थ्यमुपजायते। —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८३

२ 'सांशयिक' यत् सशयेन निर्वृत्तम्, यद्वशाद् भगवदर्हदुपदिष्टेष्वपि जीवाजी-
वादितत्त्वेषु सशय उपजायते, यथा—न जाने किमिदं भगवदुक्तं धर्मास्ति-
कायादि सत्यम् ? उतान्यथा ? इति।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८३

कर लेते हैं। इसीलिए वास्तव में सदाय उसे ही समझना चाहिये जो आगम प्रामाण्य के द्वारा भी निवृत्त नहीं होता है। जब सदायशील व्यक्ति अनिणय की स्थिति में किसी एक पक्ष पर दुराग्रह कर लेता है तो वह जाभिनिवेगिक मिथ्यात्व हो जाता है।

१ विचार व विषय ज्ञान के अभाव अर्थात् मोह की प्रगाढतम अवस्था के कारण सत्यामत्य का विचार ही न हो, उसे जनाभोग मिथ्यात्व कहते हैं। यह मिथ्यात्व एनेन्द्रिय जादि धुद्रतम जन्तुओं और मूढ़ प्राणियों में पाया जाता है।

मिथ्यात्व के उक्त पाँच भेदों में से जाभिग्रहिक और अजाभिग्रहिक ये दोनों विपर्यय रूप हान से तीव्र स्तरों के कारण हैं और पाँच तीनों विपर्यय रूप तहों में तीव्र स्तरों के कारण नहीं हैं। इसीलिए आदि के द्वारा मिथ्यात्व गुह—मुख्य और पाँच तीनों तहों कहनात हैं।

मन तथा मपक्ष, रसन आदि पाँच इंद्रियों को अपने अपने विषय में स्वच्छन्दतापूर्वक प्रवृत्ति करने में तथा पृथ्वी, जल अग्नि, वायु वनस्पति तथा वन, इन छह वायु के जीवों का वष—हिमा कराने अतिरिक्त व गारह भेद हैं। अर्थात् मन ही अपने विषयों में स्वच्छन्दतापूर्वक प्रवृत्ति करने वाला मन-अतिरिक्त है। इसी प्रकार परोर, ज्ञान आदि पाँच इंद्रियों को अतिरिक्त व गारह व मनज्ञ ज्ञाना सहित। पृथ्वीतापित आवा की हिमा करने पृथ्वीताप-अतिरिक्त है। इसी प्रकार व वनस्पति आदि वनस्पति पर-व छह वायु को अतिरिक्त ज्ञानना चाहिये।

अतिरिक्त व उक्त गारह भेदों में मृदासाद अतिरिक्त, अस्तादाद अतिरिक्त आदि तथा अतिरिक्तों का उपाय ही जाता है। क्योंकि इन में भी मन और इंद्रियों का स्वच्छन्द प्रवृत्तियों और पृथ्वीतापित आदि छह वायु वनस्पति का प्रवृत्त रूप व हिमा जानी है। अतिरिक्त का पूरा कारण तापवित्त पण्डित है। तथापि व व

होकर ही मन आदि की स्वच्छन्द प्रवृत्ति और जीवो की हिंसा होते देखी जाती है ।

हास्यादि नौ नोकपायो तथा अनन्तानुबधी क्रोध आदि सोलह कपायो को मिलाने से कपाय के पच्चीस भेद हे । इनका विस्तृत विवेचन प्रथम कर्मग्रथ मे किया गया है । हास्यादि नौ नोकपायो को कपाय की सहचारी और उत्तेजक होने से कपाय माना है ।

योग के पद्रह भेदो के नाम आदि का विस्तारपूर्वक वर्णन पहले २४ वी गाथा में हो चुका है ।

इस प्रकार से ५ मिथ्यात्व, १२ अविरति, २५ कपाय और १५ योग ये सब मिलाकर सत्तावन होते है, जो कर्मवध के हेतु है । कर्मवध के हेतुओ के भेद-प्रभेद बतलाने के बाद अब गुणस्थानो मे मूल बंध-हेतुओ को कहते हैं कि 'इगचउपणतिगुणेसु चउतिदुइगपच्चओ वधो ।'

गाथा के उक्त चरण के पहले पाद 'इगचउपणतिगुणेसु' मे गुणस्थानो की सख्या का सकेत किया है कि एक, चार, पाँच और तीन गुणस्थानो मे तथा दूसरे पाद 'चउतिदुइगपच्चओ वधो' मे वधहेतुओं की सख्या बतलाई है कि चार, तीन, दो और एक वधहेतु हैं । इस प्रकार से गुणस्थानो की सख्या के क्रम के साथ वधहेतुओ की सख्या का क्रम रखने पर यह फलितार्थ निकलेगा कि एक गुणस्थान मे चार वधहेतु है, चार गुणस्थानो मे तीन वधहेतु, पाँच गुणस्थानो मे दो वधहेतु और तीन गुणस्थानो मे सिर्फ एक वधहेतु है । इसका विशेष स्पष्टीकरण निम्न प्रकार है—

मिथ्यात्व, सासादन आदि के क्रम से अयोगिकेवली पर्यन्त चौदह गुणस्थानो के नाम दूसरे कर्मग्रथ मे बतलाये है । यहाँ जो गुणस्थानो मे वन्धहेतुओ की सख्या बतलाई है वह पूर्वोक्त गुणस्थानो की क्रमगणना के अनुसार जानना चाहिए अर्थात् एक—पहले मिथ्यात्व गुणस्थान के समय मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग यह चारो वन्धहेतु पाये

जाते हैं। चार—दूसरे सासादन से लेकर पाचवे देशविरति पर्यंत चार गुणस्थानों में मिथ्यात्व के सिवाय शेष तीन—अविरति, कपाय और योग बन्धहेतु है। पाच—छठे प्रमत्तसयत गुणस्थान से लेकर दसवें सूक्ष्मसपराय पयन्त पाच गुणस्थानों में मिथ्यात्व, अविरति के सिवाय शेष कपाय और योग यह दो बन्धहेतु है। तीन—ग्यारहवें उपशान्तमोह से तेरहवें सयोगिकेवरी पयन्त तीन गुणस्थानों में सिर्फ एक योग ही बन्धहेतु है। चौदहवें गुणस्थान में योग का भी जभाव ही जाने से बन्ध का एक भी कारण नहीं रहता है।

इस प्रकार से गुणस्थानों में मूल बन्धहेतुओं के कथन के बाद अब बन्ध योग्य १२० बन्ध प्रकृतियों के यथासम्भव मूल बन्धहेतुओं का कथन आगे की गाथा में करते हैं।

चउमिच्छमिच्छअविरइपच्चइया सायसोलपणतीसा ।
जोग विणु तिपच्चइयाऽऽहारगजिणवज्ज सेसाओ ॥५३॥

शब्दाय—चउ—चार, मिच्छ—मिथ्यात्व, मिच्छ अविरइ—मिथ्यात्व और अविरति, पच्चइया—प्रत्यायिकी, साय—माता बदनिय, सोल—सोलह पणतीस—पतीस प्रकृतियाँ जोग विणु—याग के अलावा, ति—तीन पच्चइया—प्रत्यायिक, आहारग—आहारक द्विक, जिण—जिन नामकम, वज्ज—छोड़कर, सेसाओ—शेष प्रकृतियाँ ।

गाथाय—साता वेदनीय का बन्ध चारों हेतुओं से होता है। सोलह प्रकृतियों का बन्ध सिर्फ मिथ्यात्व से और पतीस प्रकृतियों का बन्ध मिथ्यात्व और अविरति इन दो हेतुओं से होता है। योग के सिवाय तीन हेतुओं से तीर्थकर और आहारकद्विक इन तीन प्रकृतियों के अलावा शेष सब प्रकृतियों का बन्ध होता है।

विशेषार्थ—ज्ञानावरण आदि आठ मूल कर्म प्रकृतियों की बन्धयोग्य १२० प्रकृतियाँ हैं—ज्ञानावरण की ५, दर्शनावरण की ६, वेदनीय की २, मोहनीय की २६, आयुर्कर्म की ४, नामकर्म की ६७, गोत्रकर्म की २ और अन्तराय कर्म की ५। ये सब बन्धयोग्य उत्तर प्रकृतियाँ कुल मिलाकर १२० होती हैं। इन एक सौ बीस में से एक सौ सत्रह प्रकृतियों के बन्धहेतुओं का गाथा में संकेत किया गया है कि साता वेदनीय का बन्ध मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग इन चारों हेतुओं से होता है। मिथ्यात्व से सोलह प्रकृतियों का, मिथ्यात्व और अविरति दोनों से पैंतीस प्रकृतियों का, तीर्थंकर और आहारकट्टिक इन तीन प्रकृतियों को छोड़कर जेप पैंसठ प्रकृतियों का मिथ्यात्व, अविरति, कपाय इन तीन हेतुओं में बन्ध होता है।

सातावेदनीय का बन्ध चतुर्हेतुक कहा गया है यानी मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग यह चारों सातावेदनीय के बन्धहेतु हैं। इसका कारण यह है कि पहले गुणस्थान में मिथ्यात्व से, दूसरे आदि चार गुणस्थानों में अविरति से, छठे आदि पाँच गुणस्थानों में कपाय से तथा ग्यारहवें आदि तीन गुणस्थानों में योग से सातावेदनीय का बन्ध होता है। इस तरह तेरह गुणस्थानों में उसके सब मिलाकर चार बन्धहेतु होते हैं।

मिथ्यात्व से सोलह प्रकृतियों का बन्ध होता है। जिनके नाम इस प्रकार हैं—नरकत्रिक (नरकगति, नरकानुपूर्वी, नरकायु), जातिचतुष्क (एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय), स्थावर चतुष्क (स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण नामकर्म), हुड सस्थान, आतप नाम, सेवार्त संहनन, नर्पुंसकवेद, मिथ्यात्व मोहनीय।^१ इन सोलह प्रकृतियों का बन्ध मिथ्यात्वहेतुक इसलिये कहा गया है कि ये प्रकृतियाँ सिर्फ पहले

१ नरयतिग जाइयावरचउ हुडायवच्चिवट्टनपुमिच्छ ।

गुणस्थान में बाँधी जाती है। इनका मिथ्यात्व के साथ अन्वय-व्यतिरेक सम्बन्ध है। मिथ्यात्व ही तभी इन प्रकृतियों का बन्ध होता है और मिथ्यात्व के अभाव में ये नहीं बधती हैं। इसीलिये मिथ्यात्व इनका मुख्य कारण है और बाकी के तीन हेतु गौण हैं, जिससे इन प्रकृतियों को मिथ्यात्व प्रत्ययिक माना जाता है। मिथ्यात्व का उदय होने से ही पहले गुणस्थान का नाम मिथ्यात्व है।

मिथ्यात्व और अविरति इन दो बधहेतुओं से त्रियंचत्रिक आदि पत्तीस प्रकृतियों के बध का अन्वय-व्यतिरेक सम्बन्ध है। इनके बध के मिथ्यात्व और अविरति यह दोना मुख्य कारण हैं और बाकी के दो गौण। इसीलिए इन दोना से उनका बध कहा है। क्योंकि जहाँ तक मिथ्यात्व और अविरति हो वहाँ तक इन प्रकृतियों का बध होता है और उनके अभाव में बध का भी अभाव हो जाता है। पहले गुणस्थान में ये प्रकृतियाँ मिथ्यात्व से और दूसरे, तीसरे और चौथे गुणस्थानों में अविरति से बाँधी जाती हैं।

मिथ्यात्व अविरति बधहेतु पत्तीस प्रकृतियों के नाम इस प्रकार हैं—

त्रियंचत्रिक, स्थानद्वित्रिक, दुर्भगत्रिक, अनन्तानुबन्धी चतुष्प, मध्यम स्थान चतुष्प, मध्यम सहनन चतुष्प, नीचगोत्र, उद्योत नाम, अगुम विहायागति, श्रौवद, यज्ञश्रुपभनाराच सहनन, मनुष्यत्रिक, अप्रत्याग्यानावरण चतुष्प और औदारिकद्विक।^१

१ तामणि तिरिषाण तुह्मतिग ।

अगमज्ञानिइसपयगज निउगत्रोचतुनगश्चि ति ॥

वहर नरतिग चियरुसाया ।

उरल गुनवा

॥ —द्वितीय कमग्रन्थ, भा० ४ ५ ६

उक्त १६ और ३५ प्रकृतियों के पूरे नाम द्वितीय कमग्रन्थ पृ० ५५ से ६२ तक में दिए गए हैं।

साता वेदनीय, नरकत्रिक आदि सोलह, तिर्यचत्रिक आदि पैंतीस और तीर्थंकर नामकर्म, आहारकद्विक इन पचपन प्रकृतियों को बंध-योग्य एक सौ बीस प्रकृतियों में से घटा देने पर शेष पैंसठ प्रकृतियाँ (१२० - ५५ = ६५) रह जाती है। इन पैंसठ प्रकृतियों का बंध अविरति, कपाय और योग हेतुक इस अपेक्षा से समझना चाहिए कि पहले गुणस्थान में मिथ्यात्व से, दूसरे आदि चार गुणस्थानों में अविरति से और छठे आदि पाँच गुणस्थानों में कपाय से होता है।

उक्त कथन का विशेष स्पष्टीकरण यह है कि यह पैंसठ प्रकृतियाँ मिथ्यात्व से सूक्ष्मसम्पराय पर्यन्त दस गुणस्थानों में यथायोग्य मिथ्यात्व, अविरति और कपाय इन तीन हेतुओं से बधती है। इसलिए इन तीन हेतुओं की मुख्यता है और योग की गौणता। इन तीन हेतुओं के साथ पैंसठ प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक सम्बन्ध है। जहाँ तक यह तीन हेतु होते हैं वहाँ तक ये प्रकृतियाँ बधती हैं और हेतुओं के नहीं रहने पर अगले गुणस्थानों में नहीं बधती हैं। तथापि पहले गुणस्थान में मिथ्यात्व की, दूसरे आदि चार गुणस्थानों में अविरति की और छठे आदि पाँच गुणस्थानों में कपाय की प्रधानता है और अन्य हेतुओं की अप्रधानता। इस कारण से मिथ्यात्व, अविरति और कपाय को बधहेतु कहा है।

मिथ्यात्व के समय अविरति आदि तीन हेतु, अविरति के समय कपाय आदि दो हेतु और कपाय के समय योग रूप हेतु अवश्य रहता है।

ग्यारहवे से तेरहवे गुणस्थान तक सिर्फ योग रहता है और योग के साथ इन प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक सम्बन्ध नहीं है। इसीलिये योग को ग्रहण नहीं किया गया है।

इस प्रकार से एक सौ सत्रह प्रकृतियों के मूल बन्धहेतुओं का कथन

किया है और तीर्थकर नामक व आहारकद्विक इन तीन प्रकृतियों के वध के लिये ग्रन्थकार ने स्वोपज्ञ टीका में सकेत किया है कि—

आहारकशरीराहारकाङ्गोपाङ्गलक्षणाहारकद्विकतीर्थकरनाम्नोस्तु प्रत्यय 'सम्मत्तगुणनिमित्त तित्पयर सजमेण आहार' (वृहत्सूतक गा० ४५) इति वचनात् सयम सम्यक्त्व चाभिहित इतीह तद्वजनमिति ।

आहारक शरीर और अहारक जगोपाग—आहारकद्विक तथा तीर्थकर नामकर्म का वध सम्यक्त्व और सयमहेतुक है । इसलिये इन तीन प्रकृतियों का यहा निषेध किया गया है । अर्थात् आहारकद्विक और तीर्थकर नाम इन तीन प्रकृतिया का वन्ध सयम तथा सम्यक्त्व के सद्भाव में होता है । अत इन तीन प्रकृतिया की गणना कपाय हेतुक प्रकृतिया में नहीं की है ।

यद्यपि पचसग्रह ४।१६ में—'सेसाउ कसाएँह' पद से तीर्थकर नामकर्म और आहारकद्विक इन तीन प्रकृतियों के वध को कपाय हेतुक माना है तथा गाथा २०^१ में सम्यक्त्व को तीर्थकर नामकर्म का और सयम को आहारकद्विक का विशेष हेतु कहा है । तत्त्वाथसूत्र ६।१ की सर्वायसिद्धि टीका में भी इन तीन प्रकृतिया को कपायहेतुक माना है । तथापि यहाँ ग्रन्थकर्ता श्री देवद्विसूरि ने इन तीन प्रकृतियों के वध को कपाय हेतुक नहीं कहा है । जिसका कारण सिफ विशेष हेतु दिखाने का जान पड़ता है किन्तु कपाय का निषेध नहीं । क्योंकि सभी कर्म के प्रवृत्ति और प्रदेश वध में योग की और स्थिति व अनुभाग वन्ध में कपाय की कारणता सिद्ध है ।^२

वधयोग्य १२० उत्तर प्रकृतियों के धयासम्भव मूल वधहेतु

१ तित्पयराहाराण वध सम्मत्तसजमा हेऊ ।

—पचसग्रह ४।२०

२ उत्तर प्रकृतियों के मूल वधहेतुभा तथा तीर्थकर नाम व आहारकद्विक के वधहेतुभा विषयक पचसग्रह के मतार्थ का परिशिष्ट में स्थिति ।

वतलाकर अब आगे गुणस्थानों में उत्तर बन्धहेतुओं का सामान्य व विशेष रूप में वर्णन करते हैं।

गुणस्थानों में उत्तर बन्धहेतुओं का वर्णन

पणपन्न पन्न तियछहिय चत्त गुणचत्त छचउदुगवीसा ।

सोलस दस नव नव सत्त हेउणो न उ अजोगिम्मि ॥५४॥

शब्दार्थ—पणपन्न—पचपन, पन्न—पचाम, तियछहिय चत्त—तेतालीस, छियालीस, गुणचत्त—उनतालीस, छचउदुगवीसा—छवीस, चौवीस, वाईस, सोलस—सोलह, दस—दस, नव—नौ, नव—नौ, सत्त—सात, हेउणो—बन्धहेतु (ह), न—नहीं, उ—और, अजोगिम्मि—अयोगिकेवली में।

गाथार्थ—अनुक्रम से तेरह गुणस्थानों में पचपन, पचास, तेतालीस, छियालीस, उनतालीस, छवीस, चौवीस, वाईस, सोलह, दस, नौ, नौ और सात उत्तर बन्धहेतु जानना चाहिये और अयोगिकेवली गुणस्थान में बन्धहेतु नहीं है।

विशेषार्थ—गाथा ५१, ५२ में मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग इन चार मूल बन्धहेतुओं के क्रमशः ५, १२, २५, १५ कुल मिलाकर ५७ भेद कहे हैं। यहाँ गाथा में प्रत्येक गुणस्थान में उनमें से कितने-कितने होते हैं इसकी सख्या का सकेत किया है। ग्रथलाघव की दृष्टि से चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान की विशेषता बतलाते हुए कि उसमें कोई बन्धहेतु नहीं है, के साथ अन्य गुणस्थानों के नाम अथवा क्रम सख्या का उल्लेख नहीं करके बन्धहेतुओं की सख्या का निर्देश किया है। जिसको अनुक्रम से प्रत्येक गुणस्थान के समक्ष रखने से उस गुणस्थान के बन्धहेतुओं की संख्या ज्ञात हो जाती है।

गुणस्थानों के नाम और उनमें से प्रत्येक गुणस्थान के बन्धहेतुओं की सख्या इस प्रकार है—पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में ५५ बन्धहेतु हैं। दूसरे सासादन में ५०, तीसरे मिश्र में ४३, चौथे अविरति में ४६,

पाचवें देगविरति म ३६, छठे प्रमत्तसयत मे २६, सातवें अप्रमत्तसयत म २४, आठवें अप्रवकरण म २२, नौवें अनिवृत्तवादर मे १६, दसवें ब्रूधमसम्पराय मे १०, ग्यारहवें उपागन्त मोह व बारहवें क्षीणमोह मे नौ-नौ तथा तरहवें सयोगिकेवली मे ७ व घहेतु हैं। चौदहव जयोगिकेवली गुणस्थान मे ऋषहेतु नही हैं।

अत्र जाग ही चार पायाओ म प्रत्येक गुणस्थान के ऋषहेतुओ की ग्या हो गारण रहित स्पष्ट करते हैं।

पणपन्न मिच्छि हारगदुगूण सासाणि पन्न मिच्छि विणा ।
 मिस्सदुगकम्मअण विणु तिचत्त मीसे जह छचत्ता ॥५५॥
 सदुमिस्सकम्म अजए अविरइकम्मुरलमीसविकत्ताए ।
 मुत्तु गुणचत्त देसे छवीस साहारदु पमत्ते ॥५६॥
 अविरइ इगार तिकसायवज्ज अपमत्ति मीसदुगरहिया ।
 चउवीस अपुव्वे पुण दुवीस अविउव्वियाहारा ॥५७॥
 अट्टहान सोल वापरि सुहुमे दस वेयसजलणति विणा ।
 ष्योणुवसति अलोभा सजोगि पुव्वुत्त सग जोगा ॥५८॥

अध्याय—पणपन्न—पचता मिच्छि—मिध्यात्व गुणस्थान म
 हारगदुग—बाह्यारब्धिक, कम्म—दान, रहित सासाणि—सागानन
 गुणस्थान म पन्न—पचाम मिच्छि विणा—पाव मिध्यात्वों क जिना
 मिच्छिगुण—निर्धार्मिक (भौतिकनिध, यक्रियनिध), कम्म—नामण
 क चराण, मय—अनन्यनुबधी विणु—विना तिचत्त—तनापाव,
 माव—निर्गुणस्थान मे २६—ओर, छचत्ता—दियावात ।

म—गहित बुभित्त—निर्धार्मिक (भौतिकनिध यक्रियनिध)
 कम्म—नामण चाम अजए—अविरति गुणस्थान म अविरइ—अवि
 रति कम्म—अनाम चो उरममात्त—भौतिकनिध, विकत्ताए—
 दुवगा वय (अनामवनावावरण वराय अनुष्क), मुत्तु—मिताकर,
 पुव्वुत्त—अनामच देग—अविरति गुणस्थान मे, द्दवीस—

मे नहीं हैं तथा इस गुणस्थान के समय मृत्यु न होने के कारण अपर्याप्त अवस्थाभावी कर्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र ये तीन योग भी नहीं होते हैं ।^१ इस प्रकार से दूसरे गुणस्थान के पचास बन्धहेतुओं में से सात बन्धहेतु घट जाने से शेष तेतालीस बन्धहेतु तीसरे गुणस्थान में रहते हैं ।

चौथे अविरति सम्यग्दृष्टि गुणस्थान में छियालीस बन्धहेतु हैं । चौथा गुणस्थान अपर्याप्त अवस्था में भी पाया जाता है, अतएव इसमें अपर्याप्त अवस्थाभावी कर्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र यह तीन योग सम्भव हैं । जिसमें तीसरे गुणस्थान सम्बन्धी तेतालीस हेतुओं में इन तीन को मिलाने से कुल छियालीस बन्धहेतु चौथे गुणस्थान में समझना चाहिए ।^२

पाँचवें देगविरति गुणस्थान में उनतालीस बन्धहेतु हैं । इसका कारण यह है कि यह गुणस्थान पर्याप्त अवस्थाभावी है अतः अपर्याप्त अवस्थाभावी कर्मण और औदारिकमिश्र यह दो योग नहीं होते हैं । अप्रत्याख्यानावरण कपाय चतुष्क का उदय चौथे गुणस्थान तक ही होना है, आगे नहीं, इस कारण वह पाँचवें गुणस्थान में नहीं पाया जाता है तथा पाँचवा गुणस्थान देगविरति रूप (एक-देग संयम रूप) होने से इसमें त्रस हिंसा का त्याग होने पर त्रस अविरति तो नहीं है । इस तरह चौथे गुणस्थान सम्बन्धी छियालीस बन्ध-

१ 'न मम्ममिच्छो कुण्ड काल' इति वचनान् मम्यग्मिथ्यादृष्टेः परलोक-गमनाभावाद् औदारिकमिश्रवैक्रियमिश्रद्विकं कर्मण च न सम्भवति ।

—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६

२ अविरतसम्यग्दृष्टेः परलोकगमनमम्मवात् पूर्वापनीतमौदारिकमिश्रवैक्रिय-मिश्रलक्षण द्विक कर्मण च पूर्वोक्ताया त्रिचत्वारिंशति पुन प्रक्षिप्यते ततोऽविरते पट्चत्वारिंशद् बन्धहेतवो भवन्ति ।

—चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६

हेतुओं में से कामण, औदारिकमिश्र, अप्रत्याख्यानावरण कपाय चतुष्क और त्रस अविरति इन सात हेतुओं को कम करने से पाचवें गुणस्थान में उनतालीस वधहेतु रहते हैं।

त्रसहिसारूप त्रसकाय अविरति को देशविरति गुणस्थान के वधहेतुओं में नहीं मानने पर प्रश्न होता है कि त्रस अविरति को मात्र सकल्प से त्यागा जा सकता है, आरम्भ से नहीं, तो यहाँ त्रस-अविरति का त्याग कैसे माना जा सकता है? इसका समाधान यह है कि गृहस्थ के अशक्य परिहार होने से आरम्भ से त्रस अविरति होने पर भी वह अल्प है, अतः उसकी यहाँ विवक्षा नहीं की है।^१

देशविरति गुणस्थान के उनतालीस वधहेतुओं में जो वैक्रियमिश्र काययोग शामिल है, वह अपर्याप्त अवस्थाभावी नहीं किन्तु वैक्रिय-लब्धिजय है जो पर्याप्त अवस्था में ही होता है।

छठे प्रमत्तविरत गुणस्थान में छब्बीस वधहेतु हैं। इसका कारण यह है कि यह गुणस्थान सबविरतिरूप होने से शेष ग्यारह अविरतियाँ नहीं रहती हैं तथा प्रत्याख्यानावरणचतुष्क का उदय पाँचवें गुणस्थान तक होने से पाँचवें गुणस्थान सम्बन्धी उनतालीस वधहेतुओं में से पन्द्रह (११+४) घटा देने पर शेष चौबीस रहते हैं। किन्तु इस गुणस्थान में चतुदश पूवधारी मुनि के आहारकलब्धि के प्रयोग द्वारा जाहारक शरीर की रचना के समय जाहारकद्विक का उदय सम्भव होने में उक्त चौबीस हेतुओं के साथ आहारकद्विक योग को मिलाने पर कुल छत्तीस हेतु छठे गुणस्थान में होते हैं।

सातवें अप्रमत्तसयत गुणस्थान में चौबीस वधहेतु हैं। इसका कारण स्पष्ट करते हुए गाथा में सकेत किया है—'मीसदुग रहिया'

१ गृहिणामशक्यपरिहारत्वेन सत्यप्यारम्भजा त्रसाविरतिन विवक्षितेत्यदोषः ।

यानी इस गुणस्थान मे वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र यह दो योग नही होते है । क्योकि वैक्रियमिश्र योग वैक्रिय शरीर के प्रारम्भ और परित्याग के समय तथा आहारकमिश्र आहारक शरीर के प्रारम्भ और परित्याग के समय होता है और उस समय प्रमत्तभाव होने के कारण सातवा गुणस्थान नही होता है । इसलिये छठे गुणस्थान के छव्वीस बंधहेतुओ मे से वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र इन दो योगो को कम करने पर सातवे गुणस्थान मे चौवीस बंधहेतु हैं ।

आठवे अपूर्वकरण गुणस्थान मे वाईस बंधहेतु हैं । इस गुणस्थान मे वैक्रिय और आहारक यह दो काययोग नही होते है । इन दोनो योगो के न होने का कारण यह है कि वैक्रिय शरीर वाले को वैक्रिय काययोग और आहारक शरीर वाले को आहारक काययोग होता है और ये शरीर वाले अधिक से अधिक सातवे गुणस्थान के ही अधिकारी होते हैं, आगे के गुणस्थानो के नही । इस कारण से सातवे गुणस्थान के चौवीस बंधहेतुओ मे से इन दो योगो को नही गिनने पर आठवे गुणस्थान मे वाईस बंधहेतु होते है ।

नौवे अनिवृत्तिवादादर गुणस्थान मे सोलह बंधहेतु हैं । इस गुणस्थान मे हास्यपट्क का उदय नही होता है । क्योकि हास्यपट्क—हास्य, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा—का उदय आठवे गुणस्थान तक सम्भव है । इसलिये आठवें गुणस्थान के वाईस बंधहेतुओ मे से हास्यपट्क को कम करने पर शेष सोलह बन्धहेतु नौवे गुणस्थान मे होते है—अच्छहास सोल वायरि ।

दसवे मूक्षमसपराय गुणस्थान मे दस बंधहेतु है—‘सुहुमे दस वेय-संजलणति विणा’ यानी वेदत्रिक—पुरुष वेद, स्त्री वेद, नपुंसक वेद और संज्वलनत्रिक—क्रोध, मान, माया इनका उदय नौवे गुणस्थान तक होने से इन छह को नौवे गुणस्थान के सोलह हेतुओं मे से कम करने पर शेष दस बन्धहेतु दसवे गुणस्थान मे माने जाते है ।

ग्यारहवे उपशातमोह और बारहवें क्षीणमोह गुणस्थान में नौ-नी वधहेतु हैं। क्योंकि सज्वलन लोभ का उदय दसवें गुणस्थान तक ही रहता है। इसलिये सज्वलन लोभ को दसवें गुणस्थान के वधहेतुओं में से कम करने पर शेष नौ हेतु ग्यारहवे और बारहवें गुणस्थान में पाये जाते हैं। उन नौ हेतुओं के नाम यह हैं—मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क और एक औदारिक काययोग।

तेरहवें सयोगिकेवली गुणस्थान में सात वधहेतु हैं। जिनके नाम यह हैं—सत्य मनोयोग, असत्यामृपा मनोयोग, सत्य वचनयोग, असत्यामृपा वचनयोग, औदारिक काययोग, औदारिकमिश्र काययोग तथा कामण काययोग। मनोयोगद्विक किसी के द्वारा मन से पूछे गये प्रश्न का मन द्वारा उत्तर देने के समय, वचनयोगद्विक देशना के समय तथा औदारिक काययोग पर्याप्त अवस्था में तथा केवली समुद्धात के दूसरे छठे और सातवें समय में औदारिकमिश्र काययोग और तीसरे, चौथे, पाचवें समय में कामण काययोग पाया जाता है। इसलिये तेरहवें गुणस्थान में सात वधहेतु माने हैं। चौदहवे अयोगिकेवली गुणस्थान में योग का जभाव होने से वधहेतु का सवथा अभाव कहा है।

यहां चौदह गुणस्थानों में सामान्य से सभी जीवों की अपेक्षा से उत्तर वधहेतु बतलाये हैं किन्तु एक जीव की अपेक्षा विचार करें तो इनके ४७१३०१० भग होते हैं। उनमें से प्रथम मिथ्यात्व गुणस्थान में ३४७७६००, सासादन गुणस्थान में ३८३०४०, मिश्र गुणस्थान में ३०२४००, अविरति गुणस्थान में ३८३०४०, देशविरति गुणस्थान में १६३६८०, प्रमत्तसयत गुणस्थान में ११८४, अप्रमत्तसयत में १०२४, अप्रवकरण में ८६४, अनिवृत्तित्रादर में १४४, मूक्षमसपराय गुणस्थान में ६, उपशान्तमोह और क्षीणमोह गुणस्थान में ६ और सयोगि

केवली गुणस्थान मे ७ भग होते है । अयोगिकेवली गुणस्थान में हेतु न होने से कोई भग नही होता है ।

ये सब मिलाकर चौदह गुणस्थानो मे ४७१३०१० भंग होते है, जो वधहेतुओं का अपेक्षाभेद से आपस मे गुणा करने से बनते हैं ।

इस प्रकार से गुणस्थानो मे वधहेतुओ का कथन किया गया । अब आगे की गाथा मे गुणस्थान मे वध का निरूपण करते है ।

गुणस्थान में बंध

अपमत्तता सत्तट्ट मीस अप्पुव्वबायरा सत्त ।

बंधइ छ स्सुहमो एगमुवरिमाऽबंधगाऽजोगी ॥५६॥

शब्दार्थ—अपमत्तता—अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त, सत्तट्ट—सात या आठ, मीस—मिश्र गुणस्थान वाला, अप्पुव्व—अपूर्वकरण गुणस्थान वाला, बायरा—वादर सपराय गुणस्थान वाला, सत्त—सात कर्म, बंधइ—बाँधता है, छ—छह, स्सुहमो—सूक्ष्मसपराय गुणस्थान वाला, एगं—एक, उवरिम—ऊपर के गुणस्थान वाले, अबंधगा—अबन्धक, अजोगी—अयोगि गुणस्थान वाला ।

गाथार्थ—अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त सात अथवा आठ कर्मों का वध होता है । मिश्र, अपूर्वकरण और वादरसपराय गुणस्थान वाले सात कर्मों का, सूक्ष्म सपराय गुणस्थान वाले छह कर्मों का वध करते है । पूर्वोक्त गुणस्थानों के सिवाय शेष ऊपर के (११, १२, १३) गुणस्थान वाले एक कर्म को बाँधते है और अयोगिकेवली गुणस्थान अबन्धक है ।

विशेषार्थ—कारण के रहने पर कार्य अवश्य होता है । अतएव गुणस्थानो मे कर्मबध के कारणों को बतलाने के पश्चात् यहाँ कर्म प्रकृतियों के वध को स्पष्ट किया गया है ।

ज्ञानावरण, दर्शनावरण आदि आठ मूल प्रकृतियाँ हैं । इनमे से 'अपमत्तता सत्तट्ट' अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त सात या आठ कर्मों का

वध होता है। अर्थात् तीसरे मिश्र गुणस्थान को छोड़कर^१ पहले मिथ्यात्व से लेकर सातव अप्रमत्तविरत गुणस्थान तक सात अथवा आठ कर्मों का वध होता है। सात अथवा आठ कर्मों का वध मानन का कारण यह है कि आयुक्रम का वध होने के समय तो आठ कर्मों का और उसका वध न होने के समय सात कर्मों का वध समझना चाहिए। आयुक्रम के सदैव वध न होने के कारण को पहले स्पष्ट किया जा चुका है कि वतमान जीवन के तीसरे, नौवें, सत्ताईसवें भाग के प्रथम समय में अथवा जब इस समय में भी परभव सम्बन्धी आयु का वध न किया जा सके तो वतमान आयु के अन्तर्मुहूर्त शेष रहने पर अवश्य ही परभव की आयु का वध हो जाता है। आयुक्रम के वध की इसी विदोषता के कारण पहले से सातवें गुणस्थान तक सात या आठ कर्मों का वध होना माना है।

तीसरे मिश्र, जाठवें अप्रवकरण और नौवें अनिवृत्तिप्रादर गुणस्थान—इन तीन गुणस्थानों में सात कर्मों का वध होता है—मीस-जपुञ्जवायरा मत। इन तीन गुणस्थानों में आयुक्रम के विवायु तैप सात कर्मों का वध होता है और आयुक्रम के वध न होने का कारण यह है कि जाठवें, नौवें गुणस्थान में परिणाम इतन विगुह्य हो जाते

१ मिश्र गुणस्थान को छोड़न का कारण यह है कि—

१ मम्मभिच्छ्रो कुण्ड वात —मिश्र गुणस्थान में मरण नहीं होता है। या० जीयकाठ भाषा २३ में तीसरे गुणस्थान का विनायताका का इम प्रकार बताया है—

सो सजने न निवृत्ति अजम वा न वधद आऊ ।

मम्म वा मिच्छ वा पडियग्गिय भरति नियमन ॥

—गृह्य गुणस्थानों में जब समय गृह्य नहीं करता है। आयुक्रम का वध नहीं करना है और नियम से मम्मस्य वा मिथ्यात्व का प्राप्त करके ही मरण करता है। किन्तु इन गुणस्थान में मरण नहीं होता है।

है कि जिससे उनमें आयु वध योग्य परिणाम ही नहीं रहते हैं और तीसरे गुणस्थान में आयुर्कर्म के वन्ध न होने का कारण उसकी स्वभावगत विशेषता है, जिससे उसमें आयु का वन्ध नहीं होता है।

दसवें सूक्ष्मसंपराय गुणस्थान में मोहनीय और आयु इन दो कर्मों का वन्ध न होने से छह कर्मों का वन्ध होता है। क्योंकि इस गुणस्थान में परिणामों के अति विशुद्ध हो जाने से आयु का वन्ध और वादर कषायोदय न होने से मोहनीय कर्म का वन्ध वर्जित किया है।^१

इस प्रकार से एक से लेकर दस गुणस्थान तक कर्मवन्ध को वतलाने के बाद शेष चार गुणस्थानों के वन्ध का कथन दो विभाग करके किया गया है। पहला विभाग योग वाले ग्यारह, बारह और तेरह इन तीन गुणस्थानों का किया है और दूसरा विभाग योगातीत चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान का। जिस गुणस्थान तक एक भी कर्मवन्ध का हेतु है उस तक अवश्य ही कर्म का वध होता है। इसलिए ग्यारह, बारह और तेरह इन तीन गुणस्थानों में मिथ्यात्व, अविरति, कषाय इन वधहेतुओं के क्षय हो जाने से सिर्फ योग यह एक कर्मवन्ध का हेतु रहता है। जिससे इन तीन गुणस्थानों में कषायोदय सर्वथा न होने में अन्य प्रकृतियों का वध असम्भव है किन्तु योग द्वारा वधयोग्य एक—सातावेदनीय कर्म का वध होता है। जिसका संकेत गाथा में 'एगमुवरिम' पद से किया गया है। चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान में वधहेतुओं का सर्वथा अभाव होने से किसी भी कर्म का वध नहीं होता है।

उक्त कथन का सारांश यह है कि पहले, दूसरे, चौथे, पाँचवें, छठे

१ सूक्ष्मसंपरायो मोहनीयायुर्वर्जनानि पट् कर्माणि वध्नाति, मोहनीयवधस्य वादरकषायोदयनिमित्तत्वात्, तस्य च तदभावात्, आयुर्वन्धाभावस्त्विति-विशुद्धत्वादवसेय ।
—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८७

जीर सातवें गुणस्थान म सात अथवा आठ कर्मों का, तीसरे, जाठव, नीवें गुणस्थान म सात कर्मों का, दसव गुणस्थान म छह कर्मों का, ग्यारहवें, बारहवें, तेरहवें गुणस्थान मे एक कम का वध होता है और चौदहव गुणस्थान मे वधहेतु न रहन से किसी भी कम का वध नहीं होता है, चौदहवां गुणस्थान बधातीत है ।

इस प्रकार से गुणस्थाना म कमवध का कथा करने के बाद आग ही गाथा म सत्ता जीर उदय को बतलाते हैं ।

गुणस्थाना मे सत्ता और उदय

आसुहृम सतुदए अट्ट वि मोह विणु सत्त खीणम्मि ।

चउ चरिमदुगे अट्ट उ सते उवसति सत्तुदए ॥६०॥

शब्दाय—आसुहृम—सूक्ष्मसपराय गुणस्थान पयन्त, सतुदए—सत्ता तथा उदय म अट्ट—आठों कम वि—और, मोहविणु—माहनीय कम व विनाय, सत्त—सात वम, खीणम्मि—क्षीणमोह गुणस्थान म चउ—चार प्रवृत्तियां, चरिमदुगे—अतिम दा गुणस्थाना म अटठ—आठ, उ—तथा, सते—सत्ता म उवसति—उपगत माह गुणस्थान म, सत्तुदए—सात प्रवृत्तिया का उदय ।

शब्दाय—सूक्ष्मसपराय गुणस्थान तर सत्ता जीर उदय म आठान प्रवृत्तियां हाता हैं । माहनीय कम के विनाय गत कम प्रवृत्तियां क्षीणमोह गुणस्थान म सत्ता व उदय म हैं । अतिम दा गुणस्थान म चार कम प्रवृत्तियां सत्ता व उदय न हानी है और उपगतमाह गुणस्थान म आठ कम प्रवृत्तियां सत्ता म एव सात कम प्रवृत्तियां उदय म हाती है ।

वित्पाय—गाथा म चौदह गुणस्थाना म सप्रकार गुणस्थान व कम प्रवृत्तियां की सत्ता और उदय का बताया है कि—

आसुहृम सतुदए अटठ' सूक्ष्मसपराय नामक दसव गुणस्थान तर सातवें जीर, आठ कम उपागत नी है और उदयगत ना ।

वारह्वे क्षीणमोह गुणस्थान मे मोहनीय कर्म का सर्वथा अभाव हो जाने से मोहनीय कर्म के सिवाय शेष सात कर्मों की सत्ता और उदय माना है ।

अन्त के दो गुणस्थानो—सयोगिकेवली और अयोगिकेवली मे ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अतराय इन चार घाति कर्मों का क्षय हो जाने से सिर्फ चार अघाति कर्म—वेदनीय, आयु, नाम, गोत्र सत्तागत और उदयमान रहते है । इसीलिये इन दोनो गुणस्थानो मे चार कर्मों की सत्ता और उदय माना है ।

ग्यारह्वे उपशातमोह गुणस्थान की यह विशेषता है कि इसमे मोहनीय कर्म सत्तागत है किन्तु उदयमान नहीं । इसीलिये शेष तेरह गुणस्थानो मे कर्मों की सत्ता और उदय को बतलाने के पश्चात् ग्यारह्वे गुणस्थान मे सत्ता व उदय बतलाने के लिये गाथा मे कहा है—‘अट्ट उ सते उवसति सत्तुदए’ ग्यारह्वे उपशातमोह गुणस्थान मे सत्ता तो आठो कर्मों की है किन्तु उदय सात कर्मों का । अर्थात् ग्यारह्वे गुणस्थान मे आठ कर्मों की सत्ता और सात कर्मों का उदय होता है ।

साराश यह है कि पहले ग्यारह गुणस्थानो मे आठ कर्मों का, वारहवें मे सात का और तेरह्वे, चौदह्वे मे चार का सत्तास्थान है । लेकिन उदयस्थान पहले दस गुणस्थानो मे आठ का, ग्यारह्वे, वारह्वे मे सात का और तेरह्वे, चौदह्वे मे चार का है ।

इस प्रकार से गुणस्थानो मे कर्मों की सत्ता और उदयस्थानो का कथन करने के पश्चात् आगे गुणस्थानो मे उदीरणा का निरूपण करते है ।

गुणस्थानों में उदीरणा तथा अल्पबहुत्व

उडरंति पमत्तंता सगट्ट मीसट्ट वेयआउ विणा ।

छग अपमत्ताइ तओ छ पंच सुहुमो पणुवसंतो ॥६१॥

शब्दाय—उद्भरति—उदीरणा करत ह पमत्तता—प्रमत्त गुण स्थान तक, सगट्ट—सात अथवा आठ, मोस—मिथ्र गुणस्थान वाला, अट्ट—आठ, वेय—वेदनीय कम, आउ—जायु कम, विणा—रहित, विना, छा—छह कम की, अपमत्ताइ—अप्रमत्त जादि तीन गुणस्थान वाल, तओ—तदनंतर, उसके बाद, छ—छह, पच—पाच, सुहुमा—सूक्ष्मसम्पराय वाला, पण—पाच, उवसतो—उपशान्तमाह वाला ।

गाथाय—प्रमत्त गुणस्थान तक के जीव सात अथवा आठ कम की उदीरणा करते है । मिथ्र गुणस्थान वाला आठ कम की, अप्रमत्त आदि तीन गुणस्थान वाले वेदनीय और आयु के विना छह कम की और उसके बाद सूक्ष्मसम्पराय वाला छह अथवा पाच की और उपशान्तमोह वाला पाच कम की उदीरणा करता है ।

विनोषाय—इस गाथा म पहले से लेकर ग्यारहवे गुणस्थान तक कर्मों की उदीरणा का कथन किया है । गुणस्थानों म कर्मों की उदीरणा का विचार समझने के लिये यह ध्यान रखना चाहिय कि उदयमान कम की ही उदीरणा होती है, अनुदयमान की नही तथा जब उदयमान कम की स्थिति आवलिका प्रमाण शेष रहती है, उस समय उसकी उदीरणा रुक जाती है ।^१

अब गुणस्थानों म कर्मों की उदीरणा का विचार करते ह कि उद्भरति पमत्तता सगट्ट—तीसरे मिथ्र गुणस्थान म कर्मों की उदीरणा का जनम स कथन किया गया है, जत तीसरे गुणस्थान को छोडकर पहले मिथ्यात्व से लेकर छठे प्रमत्तसयत गुणस्थान पर्यन्त पाच गुणस्थानों म सात अथवा आठ कर्मों की उदीरणा हाती है । सात अथवा आठ कर्मों की उदीरणा मानन का कारण यह है कि जायुकम की

१ आवलिकावशपस्य वमण उदीरणाया जनावात् तथास्वानाव्यात् ।

उदीरणा न होने के समय सात कर्म की और होने पर आठ कर्म की उदीरणा समझना चाहिये ।^१ आयुकर्म की उदीरणा उस समय रुक जाती है जिस समय वर्तमान भव की आयु आवलिका प्रमाण शेष रहती है । यद्यपि वर्तमान भव की आयु के आवलिका मात्र वाकी रहने के समय परभव सम्बन्धी आयु की स्थिति आवलिका से अधिक रहती है किन्तु उसके अनुदयमान होने से उसकी उदीरणा नहीं होती है ।

तीसरे मिश्र गुणस्थान मे आठ कर्म की उदीरणा मानी जाती है— 'मीसट्टु ।' क्योंकि इस गुणस्थान मे मृत्यु नहीं होती है । इसलिये आयु की अन्तिम आवलिका मे जबकि उदीरणा रुक जाती है, यह गुणस्थान सम्भव नहीं है । जिससे आठ कर्मों की उदीरणा मानी जाती है ।^२

'छग अपमत्ताइ'—अप्रमत्तसयत आदि तीन गुणस्थानो यानी सातवे, आठवे और नौवें गुणस्थान मे छह कर्मों की उदीरणा होती है । अनुदीर्ण कर्म है—वेदनीय और आयु । इन तीन गुणस्थानो मे अति विशुद्ध अध्यवसाय होने के कारण उदीरणायोग्य आवश्यक अध्यवसायो का अभाव होने से वेदनीय और आयुकर्म की उदीरणा नहीं होती है ।^३

दसवे सूक्ष्मसम्पराय गुणस्थान मे छह अथवा पाँच कर्मों की उदी-

१ मिथ्यादृष्टिप्रमृतय प्रमत्तान्ता यावद् अद्याप्यनुभूयमानभवायुरावलिकेशेष न भवति तावत् सर्वेऽप्यमी निरन्तरमष्टावपि कर्माण्युदीरयन्ति । आवलिकावशेषे पुनरनुभूयमाने भवायुपि सप्तैव ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८८

२ सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणस्थानके वर्तमानस्य सत आयुष आवलिकावशेषत्वाभावात् ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८८

३ तेषामतिविशुद्धतया वेदनीयायुषोरुदीरणायोग्याध्यवसायस्थानाभावात् ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८८

रणा होती है—‘छ पच सुहुमो’—वेदनीय और आयुक्रम की उदीरणा न होने के समय छह कम की और उक्त दो के साथ मोहनीय कर्म की भी उदीरणा न होने के समय पाच की समझना चाहिये । दसवें गुण स्थान की अन्तिम जावलिका में माहनीय कम की उदीरणा एक जाती है । इसलिये उस समय उसकी स्थिति जावलिका प्रमाण शेष रहती है ।

ग्यारहव उपशान्तमोह गुणस्थान में वेदनीय, मोहनीय और आयु इन तीन कर्मों की उदीरणा न होने के कारण पाँच की उदीरणा होती है । इस गुणस्थान में माहनीय की उदीरणा का निषेध इसलिये किया है कि ‘वेद्यमानमेतोदीयते’—उदयप्राप्त कम की ही उदीरणा होती है तथा अति विगुण परिणाम हान से वेदनीय और आयु कम की भी उदीरणा सम्भव नहीं है ।

इस प्रकार से एक में ग्यारह गुणस्थान तक उदीरणा चलताकर जब बाग की दो गाथाओं में बारह, तेरह और चौदह इन तीन गुणस्थानों में उदीरणा और गुणस्थानों में अल्पवहुत्व का कथन करते हैं ।

पण दो खीण दु जोगी णुदीरगु अजोगि थेव उवसता ।
सत्तगुण खीण सुहुमा निपट्टिअपुत्त्व तम अहिया ॥६२॥
जोगि अपमत्त इयरे सत्तगुणा देससात्तणामीसा ।
अविरय अजोगिमिच्छा असत्त चउरो दुवे णता ॥६३॥

गद्याय—पच दो—पाच तथा दो, खीण—धीनमाह गुण स्थान यात्रा दु—दो, जोगी—ग्यागिकरणी गुणस्थान वाला, अपु दीरगु—अनु गिक अत्राणा—अ्यागिकरणा, पच—पाँच, अत्त उवसता—उपशान्तमोह गुणस्थान बाग सत्तगुण—गस्यातगुणा, णता—शास्त्र ह यात्रा गुहुम—गुणसम्प्राप यात्रा अनियट्टि—

अनिवृत्तिवादर वाले, अपुञ्ज—अपूर्वकरण वाले, सम—समान, अहिया—अधिक (विशेषाधिक) ।

जोगि—सयोगिकेवली गुणस्थान वाले, अपमत्त—अप्रमत्त गुणस्थान वाले, इयरे—इतर, प्रमत्त गुणस्थान वाले, सखगुण—सख्यातगुणा, देश—देशविरति वाले, सासणा—सासादन गुणस्थान वाले, मीसा—मिश्र गुणस्थान वाले, अविरय—अविरति गुणस्थान वाले, अजोगि—अयोगिकेवली गुणस्थान वाले, मिच्छा—मिथ्यात्व गुणस्थान वाले, असल—असख्यातगुणा, चउरो—चार, दुवे—दो, पंता—अनन्तगुणा ।

गाथार्थ—क्षीणमोह गुणस्थान वाले पाँच अथवा दो कर्म की, सयोगिकेवली दो कर्म की उदीरणा करते हैं । अयोगिकेवली गुणस्थान अनुदीरक है ।

उपशान्तमोह गुणस्थानवर्ती जीव सबसे थोड़े हैं, क्षीणमोह गुणस्थान वाले सख्यातगुणे तथा सूक्ष्मसम्पराय, अनिवृत्तिवादर और अपूर्वकरण गुणस्थानवर्ती आपस में तुल्य तथा क्षीणमोह गुणस्थान वालों से विशेषाधिक हैं ।

सयोगिकेवली, अप्रमत्त और प्रमत्त गुणस्थान वाले सख्यातगुणे हैं । देशविरति, सासादन, मिश्र और अविरति यह चार गुणस्थान वाले असख्यातगुणे तथा अयोगिकेवली और मिथ्यात्व गुणस्थानवर्ती यह दो अनन्तगुणे हैं ।

विशेषार्थ—इन दो गाथाओं में पूर्व गाथा में बताया गया गुणस्थानों से शेष रहे वारह, तेरह और चौदह इन तीन गुणस्थानों में उदीरणा का कथन करने के बाद चौदह गुणस्थानों के अल्पवहुत्व का निरूपण किया है ।

वारहवे गुणस्थान में कर्मों की उदीरणा के लिये कहा है—‘पण दो खीण’ यानी क्षीणमोह गुणस्थान में पाँच या दो की उदीरणा होती है । इस गुणस्थान में आयु, वेदनीय और मोहनीय इन तीन के

सिवाय शेष चानावरण, दशनावरण, नाम, गोत्र और अतराय इन पाँच कर्माँ की उदीरणा होती रहती है लेकिन अनिम आवलिका म जब चानावरण, दशनावरण और अतराय की स्थिति आवलिका प्रमाण शेष रहती है तब उसकी उदीरणा रुक जाती है और शेष नाम व गोत्र का ही उदीरणा सम्भव है। इसीलिये बारहवें गुणस्थान म पाँच अथवा दो कर्म की उदीरणा होन का कथन किया है।

तेरहवें स्यागिकेवली गुणस्थान म सिर्फ नाम और गोत्र इन दो कर्मों की उदीरणा मानी है। इसका कारण यह है कि इस गुणस्थान म बार घाती कर्मों का क्षय हो जान पर चार अघाती कर्म शेष रहते हैं और इन बार कर्मों म भो जायु व वेदनीय कर्म की उदीरणा तो बारहवें गुणस्थान म ही रुकी हुई है। इसीलिये उनके कर्म करने पर इस गुणस्थान म दो कर्मों की उदीरणा मानी गई है।

चौदहवाँ गुणस्थान अनुदीरत है या ती कर्मों की उदीरणा नहीं होती है। क्योंकि याग व नदभाव म ही उदीरणा हो सकती है और इस गुणस्थान म याग का अभाव हात पे उदीरणा का भी अभाव है।

कारण यह है कि तीरद गुणस्थान म आठ कर्मों की ही उदीरणा कोण है। पहल, दूसर, तीस, पाँचवें और छठे इन पाँच गुणस्थाना म नाम या आठ कर्मों की मात्रा गुणस्थान व लेतर इसवें गुणस्थान की म. आवलिका शेष रहे तब तब छह की और साँवें की अंतिम आवलिका म बारहवें गुणस्थान का अंतिम आवलिका केषप रत्न पर पाँच की और बारहव की तरत आवलिका म तेरहवें गुणस्थान व अथ तब दो कर्मों की उदीरणा शोते है। चौदहवाँ गुणस्थान तो व अभाव व कारण उदीरणा म रहित है।

गुणस्थानाँ व उदीरणा का वषट्क अथ अन्यदृश्य उदाहते हैं।

गुणस्थानो में अल्पवहुत्व

गुणस्थानो मे अल्पवहुत्व को बतलाते हुए सबसे पहले कहा है कि 'थैव उवसता'—यानी ग्यारहवे गुणस्थान वाले जीव अन्य प्रत्येक गुणस्थान वालो से अल्प है। क्योंकि वे प्रतिपद्यमान (किसी विवक्षित समय मे उस अवस्था को पाने वाले) चौवन और पूर्व प्रतिपन्न (किसी विवक्षित समय के पहले उस अवस्था को पाये हुए) एक, दो या तीन आदि पाये जाते हैं।^१

वारहवे क्षीणमोह गुणस्थान वाले, ग्यारहवे गुणस्थान वालो से संख्यातगुणे है। क्योंकि वारहवे गुणस्थान वाले प्रतिपद्यमान उत्कृष्ट एकसौ आठ और पूर्वप्रतिपन्न शतपृथक्त्व (दोसौ से नौ सौ तक) पाये जाते है।

ग्यारहवाँ गुणस्थान उपशमश्रेणि का और वारहवाँ गुणस्थान क्षपकश्रेणि का है और उपशम श्रेणि के प्रतिपद्यमान जीव उत्कृष्ट चौवन और पूर्वप्रतिपन्न एक, दो, तीन आदि तथा क्षपकश्रेणि के प्रतिपद्यमान उत्कृष्ट एकसौ आठ और पूर्वप्रतिपन्न शतपृथक्त्व माने गये है। इसीलिये ग्यारहवे गुणस्थान वाले अल्प और वारहवे गुणस्थान वाले संख्यातगुणे माने गये है।

दसवे मूक्षमसपराय, नौवे अनिवृत्तिवादर और आठवे अपूर्वकरण गुणस्थान वाले उपशम और क्षपक दोनो श्रेणियो मे पाये जाते है। इसलिये ये तीनों गुणस्थान वाले जीव आपस मे समान है किन्तु वारहवे गुणस्थान वालो की अपेक्षा विशेषाधिक है।

तेरहवे सयोगिकेवली गुणस्थान वाले आठवे गुणस्थान वालो

१ उपशान्तमोहगुणस्थानवर्तिनो जीवा, यतस्ते प्रतिपद्यमानका उत्कर्षतोऽपि चतु पचाशत्प्रमाणा एव प्राप्यन्त इति।

की अपेक्षा गम्यातगुणे हैं। क्योंकि य जषय दो करोड और उत्कृष्ट नो करोड होत हैं।

तेरहव गुणम्यान वाला न सातव अप्रमत्तमयत गुणस्थान वाले गम्यातगुणे हैं। क्योंकि य रोटिसहस्रपृथक्त्व प्रमाण (दो हजार गगड न नो हजार गगड तक) हो जात हैं। सातवें गुणम्यान से छठे प्रमत्तमयत गुणम्यान वाले गम्यातगुणे हैं। क्योंकि प्रमाद भाव बहुत समय तक बहुत न पाया जाता है।

छठ गुणम्यान की अपेक्षा पाँचवें देशविरति गुणम्यान वाले अगम्यातगुणे हैं। क्योंकि अगम्यात अत्र तियच नो देशविरति गुणम्यान तो प्राप्त करने वाले होते हैं। पाँचवें गुणम्यान वाला से दूगरे सामादन गुणम्यान वाले अगम्यातगुण रहे हैं। क्योंकि देशविरति गुणम्यान ना अनुप्य जोर तिये न न दो गतिया न ही पाया जाता है अति सामादन गम्यत्व ना पाया गतिया न होना सम्भव है। अगम्यात दूगरे गुणम्यान वाला तो पाँचवें गुणम्यान वाला की अपेक्षा अगम्यातगुणा रहा गया है।

दूगरे गुणम्यान वाला की अपेक्षा तामरे मिथ गुणम्यान वाले अगम्यातगुणे हैं। क्योंकि मिथरुष्टि ना सामादन सामादन गम्यत्व की अपेक्षा अगम्यातगुणा अति है। इमानिये मिथरुष्टि वाला तो सामादन गम्यत्व ना अगम्यातगुणा रहा है। तीसरे गुणम्यान की अपेक्षा चोथ अविरति अगम्यातगुणम्यान वाले अगम्यातगुण हैं। क्योंकि न गम्यात तय गतिया न मया हो पाया जाता है।

चोथे अगम्यातगुणम्यान वाले चोथ गुणम्यान वाला न न अगम्यातगुण है। न गुणम्यान ना सामादन रहा है कि स्वयं गम्यत्व अति पाया गतिया न मया (गम्यातगुण प्रमाण) हो है

लेकिन सिद्ध (अभवस्थ अयोगि) अनन्त है। इसीलिये अयोगिकेवलियों को चौथे गुणस्थान वालों से अनन्तगुणा कहा है।^१

चौदहवे गुणस्थान वालों से भी पहले मिथ्यात्व गुणस्थान वाले अनन्तगुणे हैं। क्योंकि साधारण वनस्पतिकायिक जीव सिद्धों से भी अनन्तगुणे हैं और वे सभी मिथ्यादृष्टि हैं। इसी से मिथ्यादृष्टि वाले जीव चौदहवे गुणस्थान वालों से अनन्तगुणे कहे हैं।

ऊपर कहा गया अल्पवहुत्व उत्कृष्ट सख्या की अपेक्षा से समझना चाहिये। क्योंकि जघन्य सख्या के समय जीवों का प्रमाण उपर्युक्त अल्पवहुत्व के विपरीत भी हो जाता है। जैसे कि कभी ग्यारहवें गुणस्थान वाले बारहवे गुणस्थान वालों से अधिक भी हो जाते हैं।

पहला, चौथा, पाचवा, छठा, सातवां और तेरहवा ये छह गुणस्थान सदा पाये जाते हैं और शेष आठ गुणस्थान—दूसरा, तीसरा, आठवा, नौवा, दसवा, ग्यारहवा, बारहवा और चौदहवां कभी पाये जाते हैं और कभी नहीं भी पाये जाते हैं। तब भी उनमें वर्तमान जीवों की सख्या कभी जघन्य और कभी उत्कृष्ट रहती है।

गुणस्थानों में जीवस्थान आदि का विवरण पृष्ठ ३२१ की तालिका में दिया गया है।

इस प्रकार से गुणस्थानों में अल्पवहुत्व का कथन करने के पश्चात् अब गुणस्थानों के वर्णन विषयों में से भावों का वर्णन करते हैं। सर्वप्रथम भावों के नाम और उनके भेदों को बतलाते हैं।

भावों के नाम और भेद

उवसमखयमीसोदयपरिणामा दु नव ठार इगवीसा ।

तियभेय सन्निवाइय सम्मं चरण पढम भावे ॥६४॥

१ तेम्योऽप्ययोगिकेवलिनो भवस्थाभवस्थभेदभिन्ना अनन्तगुणा, सिद्धानामनन्तत्वात् ।
—चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६

शब्दार्थ—उवसम—औपशमिक, उय—क्षायिक, मीस—मिश्र (क्षायोपशमिक), उदय—औदयिक, परिणामा—पारिणामिक भाव, दु—दो, नव—नौ, ठार—अठारह, इगवीसा—इक्कीस, तिय—तीन, भेय—भेद, सन्निवाइय—सान्निपातिक, सम्मं—सम्यक्त्व, चरणं—चारित्र्य, पढम भावे—प्रथम भाव मे (औपशमिक भाव मे) ।

गाथायं—औपशमिक, क्षायिक, मिश्र (क्षायोपशमिक) औदयिक, पारिणामिक इन पाँच भावो के क्रमशः दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीन भेद हैं । छठा भाव सान्निपातिक है । सम्यक्त्व और चारित्र्य यह प्रथम भाव के दो भेद हे ।

विशेषार्थ—गाथा मे जीव के भाव दिखाये हैं । ये मूल भाव पाँच हे—
१ औपशमिक, २ क्षायिक, ३ क्षायोपशमिक, ४ औदयिक, ५ पारिणामिक ।^१ इनको जीव के भाव कहने का कारण यह है कि जीव औपशमिक आदि भावों सहित द्रव्य हे यानी ये जीव के असाधारण वर्म है ।^२

भावो के उक्त क्रम के विषय मे जिज्ञासु का प्रश्न है कि औदयिक भाव तो निगोद से लेकर समस्त ससारी जीवों मे पाया जाता है और औपशमिक तो कुछ एक को ही होता है । अतः औपशमिक के पहले औदयिक भाव को रखना चाहिये था । इसका समाधान यह है कि जीव के ऐसे स्वरूप को बताना चाहिये जो असाधारण हो । क्योंकि असाधारण स्वरूप के द्वारा ही जीव की अन्य द्रव्यो से भिन्नता बतलाई जा सकती है । इसीलिये प्रारम्भ मे औदयिक आदि को ग्रहण न करके सबसे पहले औपशमिकादि भावों का क्रम रखा है । इससे यह भी स्पष्ट हो जाता है कि औदयिक और पारिणामिक भाव—ये दो भाव

१ औपशमिकक्षायिकी भावी मिश्रञ्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकी च ।
—तत्त्वार्थसूत्र २।१

२ कि जीवा ? उवसमभाइएहि भावेहि सजुय दव्व ।
—पंचसग्रह २।२

तो अजीव द्रव्य मे भी पाये जाते है जिससे उन भावो को प्रारम्भ मे ग्रहण नही किया है। क्षायिक भाव औपशमिक भाव पूवक ही हो सकता है, क्योंकि कोई भी जीव उपशम भाव को प्राप्त किये विना क्षायिक भाव प्राप्त करता ही नही है। जमादि मिथ्यादृष्टि पहली बार उपशम सम्यक्त्व को ही प्राप्त करता है, अत क्षायिक को प्रारम्भ मे नही रखा है। क्षायोपशमिक भाव औपशमिक भाव से अत्यन्त भिन्न नही है। इसीलिये प्रारम्भ मे औपशमिक भाव को ग्रहण किया है।

औपशमिक आदि पाचो भावो के लक्षण इस प्रकार हैं—

१ औपशमिक भाव—आत्मा मे कर्म की निज शक्ति का कारणवश प्रगट न होना उपशम है।^१ अथवा प्रदेश और विपाक दोनो प्रकार के कर्मोदय का रुक जाना उपशम है। उपशम से होने वाले भाव को औपशमिक भाव कहते हैं। औपशमिक भाव सादि-सान्त है।

२ क्षायिक भाव—कम के आत्यन्तिक क्षय से प्रगट होने वाला भाव क्षायिक भाव है।^२ यह भाव सादि अनन्त है।

३ क्षायोपशमिक भाव—कर्मो के क्षयोपशम से प्रगट होने वाले भाव को क्षायोपशमिक भाव कहते हैं। क्षयोपशम एक प्रकार की आत्मिक शुद्धि है जो कम के एरु जश का प्रदेशोदय द्वारा क्षय होते रहने पर प्रगट होती है। यह विशुद्धि वैसी ही मिश्रित होती है जैसे

१ (क) जात्मनि कमण स्वशक्ते नारणवशादनुद्भूतिरुपशम ।

—सर्वाथसिद्धि टीका, २।१

(ख) तत्राणामनमुपशम -विपाकप्रदेशरूपतया द्विविधस्याप्युत्पत्त्यस्य विष्वग्मण स एव तेन वा निवृत्त औपशमिक ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६

२ (क) क्षय —कमणोर्यन्तोच्छेद स एव तेन वा निवृत्त क्षायिक ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १९०

(ग) क्षयो निवृत्तिरात्यतिकी ।

—तत्त्वाय राज० २।१

घोने से मादक शक्ति के कुछ क्षीण हो जाने पर और कुछ रह जाने पर कोदो की गुद्धि ।

वर्तमान काल मे सर्वघाती स्पर्धको का उदयाभावी क्षय होने से और आगामी काल की अपेक्षा उन्ही का सदवस्था रूप उपशम होने से तथा देशघाती स्पर्धको का उदय रहते हुए क्षायोपशमिक भाव होता है । अर्थात् कर्म के उदयावलि-प्रविष्ट मन्द रस स्पर्धक का क्षय और अनुदयमान रस स्पर्धक की सर्वघातिनी विपाक शक्ति का निरोध या देशघाति रूप मे परिणमन व तीव्र शक्ति का मन्द शक्ति रूप मे परिणमन (उपशमन) क्षयोपशम है ।

यद्यपि यहाँ कुछ कर्मों का उदय भी विद्यमान रहता है किन्तु उसकी शक्ति अत्यन्त क्षीण हो जाने के कारण जीव के गुण को घातने मे समर्थ नहीं होता है । पूर्ण शक्ति के साथ उदय मे न आकर शक्ति-क्षीण होकर उदय मे आना ही यहाँ क्षय या उदयाभावी क्षय कहलाता है और सत्ता वाले सर्वघाती कर्मों का अकस्मात् उदय मे न आना ही उनका सदवस्थारूप उपशम है । यद्यपि क्षीणशक्ति या देशघाती कर्मों का उदय प्राप्त होने की अपेक्षा यहाँ औदयिक भाव भी कहा जा सकता है, किन्तु गुण के प्रगट होने वाले अश की अपेक्षा क्षायोपशमिक भाव ही कहते हैं ।

४. औदयिक भाव—कर्मों के उदय से होने वाले भाव को औदयिक भाव कहते हैं । कर्मों की शुभाशुभ प्रकृतियों के विपाक का अनुभव करना उदय है ।^१

५. पारिणामिक भाव—जिसके कारण मूल वस्तु में किसी प्रकार का

१ (क) कर्मणामुदयाद्दुत्पन्नो गुण औदयिकः । —धवला ११,१,८१६११

(ख) उदय —शुभाशुभप्रकृतीना विपाकतोऽनुभवन स एव तेन वा निर्वृत्त औदयिक । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १६०

परिवर्तन न हो, किन्तु स्वभाव में ही परिणत होते रहना पारिणामिक भाव है जयवा कम के उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशम की अपेक्षा न रखने वाले द्रव्य की स्वभावभूत अनादि पारिणामिक शक्ति से ही आविर्भूत भाव को पारिणामिक भाव कहते हैं।

इन औपशमिक आदि पारिणामिक पञ्च भावों के क्रमशः दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीस भेद हैं। अर्थात् औपशमिक के २ भेद, क्षायिक के ६ भेद, क्षायोपशमिक के १८ भेद, औदयिक के २१ भेद और पारिणामिक के ३ भेद हैं। कुल मिलाकर ५३ भेद होते हैं।

इस प्रकार से मूल में पाँच भाव हैं और उनके क्रमशः 'दो, नौ, अठारह आदि भेदों के कारण ५३ भेद हो जाते हैं। इनके सिवाय जीव में कुछ ऐसे भाव भी पाये जाते हैं जो दो या दो से अधिक मिले हुए होते हैं। ये सात्त्विक भाव हैं। अर्थात् एक एक भाव को मूल भाव और दो या दो से अधिक मिले हुए भावों को सात्त्विक भाव कहते हैं।

मूल भावों के नाम और उनके स्वरूप का कथन करने के बाद उनके उत्तर भेदों को बतलाते हैं। पहले भाव औपशमिक के दो उत्तर भेद—१ औपशमिक सम्यक्त्व और २ औपशमिक चारित्र्य हैं—सम्म चरण पदम भावे।

१ अनन्तानुबन्धो कपाय चतुष्क और दशनमोहत्रिक कुल सात प्रकृतियों के उपशम से जो तत्त्व रुचिव्यजक आत्म-परिणाम प्रगट होता है, वह औपशमिक सम्यक्त्व है।

२ चारित्र्य मोहनीय की पञ्चीस प्रकृतियों के उपशम से व्यक्त होने वाले स्थिरतात्मक परिणाम को औपशमिक चारित्र्य कहते हैं।

१ त्रिनशाष्टाशकविशतिभिर्भेदा यथाश्रमम् ।

—तत्त्वायसूत्र २।२

२ सम्यक्त्वचारित्र्य ।

—तत्त्वायसूत्र २।३

अब आगे की गाथा मे क्षायिक और क्षायोपगमिक भावों के भेदों के नाम बतलाते हैं—

वीए केवलजुयलं सम्म दाणाइलद्धि पण चरणं ।

तइए सेसुवओगा पण लद्धी सम्म विरइदुगं ॥६५॥

शब्दार्थ—वीए—दूसरा (क्षायिकभाव), केवलजुयल—केवल-युगल, केवलद्धिक (केवलज्ञान और केवलदर्शन), सम्म—सम्यक्त्व, दाणाई—दानादि, लद्धी—लद्धि, पण—पाँच, चरणं—चारित्र्य, तइए—तीसरा (क्षायोपगमिक भाव), सेसु—बाकी के, उवओगा—उपयोग, पण लद्धी—पाँच लद्धि, सम्म—सम्यक्त्व, विरइदुगं—विरतिद्धिक (देशविरति और सर्वविरति) ।

गाथार्थ—दूसरे (क्षायिक) भाव के केवलद्धिक, सम्यक्त्व, दानादि पाँच लद्धियाँ और चारित्र्य यह भेद जानना चाहिए । तीसरे (क्षायोपगमिक) भाव के केवलद्धिक के सिवाय शेष दस उपयोग, पाँच लद्धियाँ, सम्यक्त्व और विरतिद्धिक यह भेद हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में क्षायिक भाव के नौ और क्षायोपगमिक भाव के अठारह भेदों के नाम बताये हैं ।

क्षायिक भाव के नाम इस प्रकार हैं—१ केवलज्ञान, २ केवलदर्शन, ३ सम्यक्त्व, ४ दान, ५ लाभ, ६ भोग, ७ उपभोग, ८ वीर्य, ९ चारित्र्य ।^१ इनमे से केवलज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण कर्म के सर्वथा क्षय से केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो भाव प्रगट होते हैं ।^२ दर्शनमोहनीय कर्म की सात प्रकृतियों (अनन्तानुवंशी कपाय चतुष्क तथा मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्त्व) के क्षय से उत्पन्न

१ ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च । —तत्त्वार्थसूत्र २।४

२ केवलज्ञानावरणक्षयभूतत्वेन क्षायिक केवलज्ञान, केवलदर्शनावरणक्षय-सम्भूतं क्षायिक केवलदर्शनम् । —चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १६०

होने वाले तत्त्व रुचि रूप आत्मा के गुण को क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं। दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीय इन पांच प्रकार के अन्तराय कम के आत्यन्तिक क्षय से उत्पन्न क्रमशः क्षायिक दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीय भाव है।^१ चारित्रमोहनीय कम के सबथा क्षय से उत्पन्न यथाख्यात चारित्र रूप परिणाम को क्षायिक चारित्र कहते हैं।^२

क्षायोपशमिक भाव के जठारह भेदों के लिये गाथा में संकेत दिया है कि 'तद्ग्रे सेसुवओगा पण लद्धो सम्म विरइहुग'—यानी वारह उपयोगों में से केवलद्विक उपयोगों को छोड़कर शेष दस उपयोग, दानादि पांच लब्धियाँ, सम्यक्त्व और विरतिद्विक—देशविरति और सबविरति, ये क्षायोपशमिक भाव के अठारह भेद हैं। जिनके नाम क्रमशः इस प्रकार हैं—

(१) मतिज्ञान, (२) श्रुतज्ञान, (३) अवधिज्ञान, (४) मनपर्यायज्ञान, (५) मति अज्ञान, (६) श्रुत-अज्ञान, (७) विभगज्ञान (अवधि-अज्ञान), (८) चक्षुदशन, (९) अचक्षुदशन, (१०) अवधिदशन, (११) दान, (१२) लाभ, (१३) भोग, (१४) उपभोग, (१५) वीय, (१६) सम्यक्त्व, (१७) चारित्र—सबविरति, (१८) समयमासयम—देश विरति।^३

उक्त अठारह भेदों में से मतिज्ञान यदि मनपर्यायज्ञान पर्यन्त चार नाम तथा मति, श्रुत व अवधि अज्ञान कुल सात नामावरण कम के

१ दानादिरूपपंचप्रकारान्तरायक्षयाद्भूता क्षायिक्य ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्थापन टीका पृ० १६०

२ चारित्रमोहनीयक्षयसम्भूत च क्षायिक चरण यथाख्यातसन्निवृत्तमित्यय ।

—चतुर्थ कमग्रन्थ स्थापन टीका, पृ० १६०

३ नामानानानदानादिलक्षणदधतुस्त्रिपचभेदा यथाक्रम सम्यक्त्वचारित्र समयमासयमासय ।

क्षयोपशम से, चक्षु, अचक्षु, अवधि, यह तीन दर्शन दर्शनावरण कर्म के क्षयोपशम से, दानादि वीर्य पर्यन्त पाच भाव अन्तराय कर्म के क्षयोपशम से, सम्यक्त्व, दर्शनमोह सप्तक के क्षयोपशम से, सर्वविरति, देशविरति, चारित्रमोहनीय कर्म के क्षयोपशम से प्रकट होते हैं। अर्थात् मतिज्ञान, मतिअज्ञान, मतिज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से, श्रुतज्ञान, श्रुतअज्ञान, श्रुतज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से, अवधिज्ञान, विभगज्ञान, अवधिज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से, मनपर्यायज्ञान, मनपर्यायज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से और चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन और अवधिदर्शन क्रमशः चक्षुदर्शनावरण, अचक्षुदर्शनावरण, अवधिदर्शनावरण के क्षयोपशम से प्रकट होते हैं। दानादि वीर्य पर्यन्त पाच भाव क्रम से दानान्तराय आदि पांच प्रकार के अन्तराय कर्म के क्षयोपशम से होते हैं। अनन्तानुवधी कपाय चतुष्क और दर्शनमोहत्रिक के क्षयोपशम से सम्यक्त्व, अप्रत्याख्यानावरण कपाय चतुष्क के क्षयोपशम से देशचारित्र (देशविरति) और प्रत्याख्यानावरण कपाय चतुष्क के क्षयोपशम से सर्वविरति प्रकट होते हैं।

मतिअज्ञान आदि क्षायोपशमिक भाव अभव्य के अनादि-अनन्त और विभगज्ञान सादि-सान्त है। मतिज्ञान आदि भाव भव्य के सादि-सात है और दानादि लब्धियाँ तथा अचक्षुदर्शन अनादि-अनन्त है।

दानादि पाँच लब्धियो, सम्यक्त्व और चारित्र को क्षायिक भावो मे गर्भित करके पुनः क्षायोपशमिक भावो मे भी गर्भित करने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि इनको क्षायोपशमिक भाव मे गर्भित करना युक्तियुक्त नही है। इसका समाधान यह है कि दानादि लब्धियाँ अन्तराय कर्म के क्षय और क्षायोपशमिक के भेद से दो प्रकार की है। दानादि अन्तराय कर्म के क्षय से प्रकट होने वाली दानादि लब्धियो को क्षायिक भाव मे ग्रहण किया है और क्षयोपशम से प्रकट होने वालियों को क्षायोपशमिक भाव मे। क्षयोत्पन्न लब्धियाँ

केवलनामी म ही और क्षयोपशम से जन्य छद्मस्थी मे पाई जाती हैं।^१ इसी प्रकार से सम्यक्त्व और चारित्र के लिये भी समझना चाहिये कि दशनमोहनीय और चारित्रमोहनीय के क्षयोपशम से जन्य सम्यक्त्व और चारित्र का यहाँ ग्रहण किया है।

अब जागे की गाया म औदयिक और पारिणामिक भावो के भेद बतलाते ह ।

अन्नाणमसिद्धित्तासजमलेसाकसायगइवेया ।

मिच्छ तुरिए भव्वाभव्वत्तजियत्तपरिणामे ॥६६॥

गद्याय—जन्नाण—जान, असिद्धित्त—असिद्धत्व, असजम—असयम लसा—लेश्या, कसाय—कषाय, गइ—गति, वेया—वेद, मिच्छ—मिध्यात्व, तुरिए—चौथ भाव म, भव्व—भव्यत्व, अभव्वत्त—अभव्यत्व, जियत्त—जीवत्व, परिणामे—पारिणामिक भाव म ।

गायाय—जान, असिद्धत्व, असयम, लेश्या, कषाय, गति, वेद और मिध्यात्व ये चौथ औदयिक भाव के भेद हैं । भव्यत्व, अभव्यत्व और जावत्व यह तीन पारिणामिक भाव हैं ।

विशेष—गाया म औदयिक और पारिणामिक भावा क भेद बतलाते है । पूव म यह मकेन दिया जा चुका है कि औदयिक भाव क दसतीस भेद होते हैं । यहाँ गाया म कुछ भेदा के तो नाम दिये हैं और त्रिन भेदा के अन्तगत अय भेद हैं, उनके नामा का निर्देश किया

१ अद् दानार्त्तसम्भवा द्विविधा भवन्ति—अन्नरायकमण क्षयसम्भविष्य
‘अपानानसम्भविष्य’ । तत्र च सा धायिक्य पूर्वमुक्तास्ता क्षय-
सम्भूत्तदन रूपनिन एव सा पुनरिद् धायानशमिनान्तगता उच्यते ता
धनास्रमसङ्गा एतन्म्यानामव ।

हैं—जैसे लेश्या, कपाय, गति और वेद । इनके अन्तर्गत भेदों के नाम इस प्रकार हैं—

लेश्या—कृष्ण, नील, कापोत, तेजः, पद्म, शुक्ल ।

कपाय—क्रोध, मान, माया, लोभ ।

गति—नरक, तिर्यंच, मनुष्य, देव ।

वेद—पुरुष, स्त्री, नपुंसक ।

इन भेदों और गाथोक्त शेष नामों—अज्ञान, असिद्धत्व, असयम और मिथ्यात्व—को जोड़ने से औदयिक भाव के कुल इक्कीस नाम हो जाते हैं । जो इस प्रकार हैं—

१ अज्ञान, २ असिद्धत्व, ३ असंयम, ४ कृष्ण, ५ नील, ६ कापोत, ७ तेजः ८ पद्म, ९ शुक्ल लेश्या, १० क्रोध, ११ मान, १२ माया, १३ लोभ कपाय, १४ नरक, १५ तिर्यंच, १६ मनुष्य, १७ देव गति, १८ पुरुष, १९, स्त्री, २० नपुंसक वेद, २१ मिथ्यात्व ।^१

उक्त सभी भेद कर्मोदयजन्य होने से औदयिक भाव कहलाते हैं । जैसे कि अज्ञान का मतलब ज्ञान का अभाव और मिथ्याज्ञान दोनों से है । इनमें से ज्ञान का अभाव ज्ञानावरण कर्म के उदयजन्य और मिथ्याज्ञान मिथ्यात्वमोहनीय कर्म के उदयजन्य है । इसीलिये अज्ञान औदयिक है । असिद्धत्व भाव सिद्धत्व की अभाव रूप अवस्था (ससारावस्था), यह ज्ञानावरण आदि आठ कर्मों के उदय का फल है । असयम अप्रत्याख्यानावरण कपाय के उदय से उत्पन्न फल है ।

लेश्या उदयजन्य भाव है । लेश्या के लक्षण के बारे में मत-भिन्नता है जिसका संकेत पहले किया जा चुका है—१ कापायिक-परिणाम, २ कर्मपरिणति और ३ योगपरिणाम । ये तीनों ही औदयिक हैं,

१ गतिकपायलिगमिथ्यादर्शनाज्ञानासयतासिद्धत्वलेश्याश्चतुश्चतुस्व्येकैकैकैकपड्-भेदाः ।

क्योंकि कापायिक परिणाम कपायमोहनीय के उदय का, कम-परिणति कम के उदय का और योगपरिणाम योगत्रयजनक कम के उदय का फल है ।^१

कपाय की उत्पत्ति कपाय मोहनीय कम के उदय से होती है । नरक तिर्यंच आदि गतिया अपने-अपने नाम वाले गति नामकम के उदय का फल हैं । वेद—द्रव्य और भाव दोनों प्रकार के वेद औदयिक है । आकृति रूप द्रव्यवेद अगोपाग नामकम के उदय तथा पुरुष, स्त्री, नपुंसक अभिलाषा रूप भाववेद पुरुष, स्त्री, नपुंसक वेद नोकपाय मोहनीय के उदय से होता है । मिथ्यात्व—अतत्त्वश्रद्धान—मिथ्यात्व मोहनीय के उदय का परिणाम है ।

य औदयिक भाव अभव्य के अनादि-अन्त और भव्य के बहुधा अनादि-सान्त ह ।

निद्रा, निद्रा निद्रा, सुख-दुख का वेदन, हास्य, रति, शरीर आदि जय जितने भी असख्यात भाव है वे सभी औदयिक हैं । लेकिन यहा पूव आचार्यों की परम्परा का अनुसरण करके स्थूलदृष्टि से इक्कीस ही औदयिक भाव बतलाये हैं ।

यद्यपि पूव गाथा मे मतिअज्ञान, अतुअज्ञान और विभगनान को क्षायोपशमिक भावो मे ग्रहण किया है और यहा औदयिक माना है, सो इसका कारण यह है कि मतिअज्ञान आदि उक्त तीन उपयोगो को मतिज्ञानावरण आदि के क्षयोपशमजय होने की अपेक्षा से क्षायोप

१ लक्ष्यास्तु यथा मत कपायनिष्यन्ते लक्ष्या तन्मतेन कपायमोहनीयादयजत्वाद् औदयिक्य, यन्मतेन तु योगपरिणामो लक्ष्या तदभिप्रायेण योगत्रयजनक कर्मोदयप्रसवा, यथा त्वष्टकमपरिणामा लक्ष्यास्तन्मतेन ससारित्वासिद्धत्व वद् अष्टप्रकारकर्मोदयजा इति ।

शमिक भाव कहा है और मिथ्यात्व मोहनीय कर्म के उदय की अपेक्षा से यहाँ औपशमिक भाव माना है। क्योंकि अतत्त्वार्थश्रद्धान का कारण मिथ्यात्व मोहनीय कर्म का उदय है।

पारिणामिक भाव के 'भव्वाभव्वत्तजियत्त परिणामे'—१ भव्यत्व, २ अभव्यत्व और ३ जीवत्व, यह तीन भेद हैं।^१ ये तीनों भाव अनादि-अनन्त हैं।

प्राण (द्रव्य, भाव) का धारण करना जीवत्व है। यह भाव समस्त ससारी और सिद्ध जीवों में पाया जाता है। इसीलिये भव्यत्व, अभव्यत्व की अपेक्षा व्यापक है। मुक्ति-प्राप्ति की योग्यता को भव्यत्व और मुक्ति-प्राप्ति की अयोग्यता को अभव्यत्व भाव कहते हैं। ये तीनों भाव अनादि सिद्ध आत्मद्रव्य के अस्तित्व से ही सिद्ध हैं।

यद्यपि अस्तित्व, भोक्तृत्व, कर्तृत्व, प्रदेशत्व आदि भी दूसरे अनेक पारिणामिक भाव हैं। लेकिन यहाँ पारिणामिक भाव के जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व यह तीन ही भेद बताने का कारण यह है कि जीव का स्वरूप उसके असाधारण भावों द्वारा ही बतलाया जा सकता है। इसलिये औपशमिक आदि के साथ पारिणामिक भाव भी वे ही बतलाये हैं जो सिर्फ जीव के असाधारण हैं। अस्तित्व आदि पारिणामिक भाव हैं, किन्तु वे जीव की तरह अजीव में भी हैं। जिससे वे जीव के असाधारण भाव नहीं हैं। इसलिये यहाँ उनका निर्देश नहीं किया है।

सान्निपातिक भाव के भेद

इस प्रकार से औपशमिक आदि पाँच भावों का सप्रभेद निरूपण करके अब सान्निपातिक नामक छठे भेद का वर्णन करते हैं। ये

१ जीवभव्याभव्यत्वादीनि च।

सान्निपातिक भाव औपशमिक आदि पाँच भावों में से दो, तीन, चार या पाँच भावों के मिलने पर होते हैं। दो भावों के मेल से होने वाला सान्निपातिक 'द्विकसयोग', तीन भावों के मेल से होने वाला 'त्रिकसयोग' चार भावों के सयोग से होने वाला 'चतुस्सयोग' और पाँच भावों के मेल में होने वाला 'पचसयोग' कहलाता है।

इनमें द्विकसयोग के दस भेद, त्रिकसयोग के दस भेद, चतुस्सयोग के पाँच भेद और पचसयोग का एक भेद होता है। कुल मिलाकर छत्तीस भेद होते हैं। इनमें से छह भेद जीवों में पाये जाते हैं और शेष २० भेद तो सम्भव ही नहीं हैं।

सान्निपातिक भाव के द्विसयोगी आदि भेद इस प्रकार बनते हैं।

द्विक सयोगी दस भेद

- १ औपशमिक + क्षायिक ।
- २ औपशमिक + क्षायोपशमिक ।
- ३ औपशमिक + औदयिक ।
- ४ औपशमिक + पारिणामिक ।
- ५ क्षायिक + क्षायोपशमिक ।
- ६ क्षायिक + औदयिक ।
- ७ क्षायिक + पारिणामिक ।
- ८ क्षायोपशमिक + औदयिक ।
- ९ क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- १० औदयिक + पारिणामिक ।

त्रिक-सयोगी दस भेद

- १ औपशमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक ।
- २ औपशमिक + क्षायिक + औदयिक ।
- ३ औपशमिक + क्षायिक + पारिणामिक ।
- ४ औपशमिक + क्षायोपशमिक + औदयिक ।

- ५ औपशमिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ६ औपशमिक + औदयिक + पारिणामिक ।
- ७ क्षायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक ।
- ८ क्षायिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ९ क्षायिक + औदयिक + पारिणामिक ।
१०. क्षायोपशमिक + पारिणामिक + औदयिक ।

चतुः-संयोगी के पाँच भेद

- १ औपशमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक ।
- २ औपशमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ३ औपशमिक + क्षायिक + औदयिक + पारिणामिक ।
- ४ औपशमिक + क्षायोपशमिक + औदयिक + पारिणामिक ।
- ५ क्षायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक + पारिणामिक ।

पंच-संयोगी एक भेद

- १ औपशमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक + पारिणामिक ।

इनमें से जो छह भेद जीवों में पाये जाते हैं, उनको निम्नलिखित दो गाथाओं द्वारा बतलाते हैं ।

चउ चउगईसु मीसगपरिणामुदएहि चउ सखइएहि ।
 उवसमजुएहि वा चउ केवलि परिणामुदयखइए ॥६७॥
 खयपरिणामे सिद्धा नराण पणजोगुवसमसेठीए ।
 इय पनर सन्निवाइयभेया वीसं असंभविणो ॥६८॥

शब्दार्थ—चउ—चार भेद, चउगईसु—चार गतियों में, मीसग—मिश्र भाव, परिणामुदएहि—पारिणामिक तथा औदयिक भाव में, चउ—चार भेद, सखइएहि—क्षायिक भाव सहित, उवसम-जुएहि—उपशम सम्यक्त्व सहित, वा—अथवा, चउ—चार भेद, केवलि—केवलज्ञानी, परिणाम—पारिणामिक, उदय—औदयिक, खइए—क्षायिक में ।

गति नामकर्म के नरक, तिर्यच, मनुष्य और देव यह चार भेद हैं। अतः इस त्रिकसंयोगी के गति रूप स्थानभेद से चार भेद है।

‘सखइएहि’ अथवा ‘उवसमजुएहि’ यानी उक्त त्रिसंयोगी क्षायोपशमिक, पारिणामिक, औदयिक—के साथ क्षायिक या उपशम के संयोग से बनने वाले चतु संयोगी सान्निपातिक भाव चारो गतियों के जीवों में पाये जाते हैं। अर्थात् क्षायोपशमिक, पारिणामिक, औदयिक, क्षायिक, यह चतु संयोगी भाव चारों गतियों में पाया जाता है। गति रूप स्थान के चार भेद होने से इस चतु संयोगी के भी चार भेद हो जाते हैं। चारो गतियो में क्षायिक भाव क्षायिक सम्यक्त्व रूप, क्षायोपशमिक भाव भावेन्द्रिय आदि रूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और औदयिक भाव कपाय आदि रूप है।

पूर्वोक्त त्रिसंयोगी—क्षायोपशमिक, पारिणामिक, औदयिक के साथ औपशमिक का योग करने से बना हुआ चतु संयोगी भेद भी चारो गतियो में पाया जाता है। इनमें से औपशमिक भाव औपशमिक सम्यक्त्व रूप, क्षायोपशमिक भाव भावेन्द्रिय आदि रूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और औदयिक भाव कपाय आदि रूप समझना चाहिये। गति रूप स्थान के चार भेद होने से इस चतु संयोगी के भी चार भेद होते हैं।

पारिणामिक, औदयिक और क्षायिक के संयोग से बनने वाला त्रिसंयोगी भेद ‘परिणामुदयखइए’ सिर्फ भवस्थ केवलियो में पाया जाता है। इसीलिए वह एक ही प्रकार का है। केवलियों में पारिणामिक भाव जीवत्व आदि के रूप में, औदयिक भाव गति आदि के रूप में और क्षायिक भाव केवलज्ञान आदि के रूप में पाया जाता है।

‘खयपरिणामे सिद्धा’—क्षायिक और पारिणामिक के योग से बनने वाला द्विकसंयोगी भेद सिर्फ सिद्ध जीवों में पाया जाता है। इसका कारण यह है कि पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और क्षायिक

भाव केवलज्ञान आदि रूप है। सिद्धो मे किसी प्रकार का भेद नही होने के कारण यह भेद एक ही प्रकार का है।

पचसयोगी सान्निपातिक भाव सिर्फ उपशम श्रेणि वाले मनुष्यो मे होता है—'नराण पणजोगुवसमसेटीए' अतएव यह एक ही प्रकार का है। इस पचसयोगी भेद मे से उपशम श्रेणि वाले मनुष्यो मे क्षायिक भाव सम्यक्त्व रूप, औपशमिक भाव चारित्र रूप, क्षायोपशमिक भाव भावेन्द्रिय आदि रूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और औदयिक भाव लक्ष्या आदि रूप है।

इस प्रकार उह सान्निपातिक भाव जीवो मे सम्भव हैं। उनके स्थानभेद मे पन्द्रह भेद हो जाते है। यहा जिज्ञासु शका प्रस्तुत करता है कि पहले तो सान्निपातिक भाव के उतीस भेद बताये व यहाँ पन्द्रह भेद और बतलाये अतएव इन पन्द्रह भेदो को बीस भेदो मे मिलाने पर पतीस भेद हो जाते हैं। इस भिन्नता का कारण क्या है? इसका समाधान यह है कि मूल मे तो द्विसयोगी आदि छह भेद हैं। एक द्विसयोगी, दो त्रिसयोगी, दो चतुसयोगी, एक पचसयोगी, विन्तु गतियो की अपेक्षा उनका विचार करन पर म्यानभेद से पन्द्रह भेद हो जाते हैं। इसलिए मूल छह भेदो को बीस भेदो के साथ जोडने पर सान्निपातिक भाव के कुन छबीस भेद होते हैं। इसमे किसी प्रकार का विरोध नही है।

इस प्रकार से औपशमिक आदि भावो का वर्णन करने के पश्चात् अब आगे की गाथा मे कम व घमास्त्रिकाय आदि अजीव द्रव्यो मे भावो का विचार करते हैं।

कम व अजीव द्रव्यों में भाव

मोहेव समो मोसो चउघाइसु अट्ठकम्मसु य सेसा ।

घम्माइ पारिणामिय भावे लघा उदइए वि ॥६६॥

शब्दार्थ—मोहेव—मोहनीय में ही, समो—उपगम, मीमो—
क्षयोपगम, चउघाडमु—चार घाति कर्मों में, अट्टकम्ममु—आठ कर्मों
में, व—और, मेमा—वाली के, घम्माइ—घर्मास्तिकाय आदि, पारि-
णामिय—पारिणामिक, भावे—भाव, पंधा—स्कन्ध (पुद्गल),
उदइए—औदयिक भाव, वि—मी ।

साधारण—मोहनीय कर्म में ही उपगम भाव होता है ।
चार घाति कर्मों में क्षायोपगमिक भाव और आठ कर्मों में
शेष (औदयिक, धायिक और पारिणामिक) भाव होते हैं ।
घर्मास्तिकाय आदि पाँच अजीव द्रव्यों में पारिणामिक भाव
होता है किन्तु पुद्गल स्कन्ध में औदयिक भाव भी पाया
जाता है ।

विशेषार्थ—गाथा में आठ कर्मों और घर्मास्तिकाय आदि पाँच
द्रव्यों में औपगमिक आदि भावों में से कौन-कौन से भाव पाये जाते हैं,
उनको बतलाया है ।

सर्वप्रथम मोहनीय कर्म में पाये जाने वाले भाव का संकेत करते
हुए कहा है कि 'मोहेव समो' मोहनीय कर्म में सिर्फ औपगमिक भाव
पाया जाता है । क्योंकि मोहनीय कर्म के सिवाय अन्य कर्मों की
उपगम अवस्था नहीं होती है । इसीलिये औपगमिक भाव 'मोहनीय
कर्म में कहा गया है । क्षायोपगमिक भाव चार घाति कर्मों में पाया
जाता है—'मीसो चउघाडमु ।' लेकिन इतनी विशेषता है कि केवल-
जानावरण और केवलदर्शनावरण इन दो घाति कर्मों के विपाकोदय
का निरोध नहीं होने के कारण क्षयोपगम नहीं होता है । शेष

- १ औपगमिक शब्द के दो अर्थ हैं—(१) कर्म की उपगम आदि अवस्थायें
औपगमिक भाव हैं, यह अर्थ कर्म के भावों पर लागू पड़ता है । (२) कर्म
की उपगम आदि अवस्थाओं से होने वाली पर्याय औपगमिक आदि भाव हैं,
यह अर्थ जीव के भावों पर लागू पड़ता है ।

तीनों भाव—क्षायिक, पारिणामिक और औदयिक आठो कर्मों के हैं। क्योंकि क्षय, परिणमन और उदय यह तीना अवस्थायें आठो कर्मों की हाती हैं।^१ सारांश यह है कि मोहनीय कम के पाचो भाव, मोहनीय के मित्राय तीन घाति कर्मों के चार भाव और चार अघाति कर्मों के तीन भाव हैं।

तमों में भावा का स्थान करने के बाद अब घर्मास्तिकाय आदि पाँच अजीव द्रव्या में भावा को उतलाते हैं।

घर्मास्तिकाय, अघर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय, काल और पुद्गलास्तिकाय ये पाच अजीव द्रव्य हैं।^२ इन सभी में सामान्यतया पारिणामिक भाव^३ तो पाया ही जाता है, लेकिन पुद्गलास्तिकाय की यह विशेषता है कि उगम औदयिक भाव भी है। अर्थात् घर्मास्तिकाय, अघर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय और काल इन चार अजीव द्रव्यों में पारिणामिक भाव ही पाया जाता है और पुद्गलास्तिकाय में पारिणामिक और औदयिक यह दो भाव हैं। जिनका स्पष्टीकरण आगे किया जा रहा है।

१ पशुपत ३।२५ में भाव कर्मों के भावा के त्रय इसी प्रकार बताया है—

माहृमाय उदगमो शाश्रोवगमो ऋण्ड घाईण ।

मय परिणामिय उण्या अट्टष्ट्वि हाति कम्माण ॥

२ श्रीशक्त्या घर्मास्तिकायपुद्गला । कालचेरदवे ।

—तत्त्वार्थसूत्र ५।१, ३८

३ पारिणामिक रूप का अर्थ स्वल्प परिणमन है। यह अथ मय द्रव्यों में परिण होता है। जो कम का जाव प्रयोगों के माप सम्बन्ध होना अन्य क्षेत्र, बाह्य और भाव भावि निम्न निम्न निमित्त पाकर अनेक रूप में परिवर्तन होता है। जो कम का पारिणामिक भाव है। जोव का परिणमन भीतर का में होता पारिणामिक भावि द्रव्यों का गति महायक आदि रूप में होता है।

धर्मास्तिकाय जीव, पुद्गलो की गति मे सहायक बनने रूप अपने कार्य में अनादि काल से परिणत हुआ करता है। इसीलिये उसमे सिर्फ पारिणामिक भाव माना है। इसी प्रकार से अधर्मास्तिकाय स्थिति मे सहायक बनने के रूप कार्य मे, आकाशास्तिकाय अवकाश देने रूप कार्य मे और काल समयपर्याय रूप स्वकार्य मे अनादि काल से परिणमन करता आ रहा है। ये चारो द्रव्य स्वकार्य-मर्यादा के अलावा अन्य कोई कार्य नहीं करते है।

पुद्गलास्तिकाय मे पारिणामिक और औदयिक, यह दो भाव हैं। सो पुद्गल के परमाणु और स्कंध रूप पर्यायो के होने की अपेक्षा से है। परमाणु पुद्गल मे तो केवल पारिणामिक भाव होता है किन्तु स्कंध रूप पुद्गल पारिणामिक और औदयिक ये दो भाव वाले हैं। स्कन्धों मे भी द्र्यणुक आदि स्कंध स्व-स्वरूप मे परिणत होते रहने के कारण पारिणामिक भाव वाले है और औदारिक आदि गरीर रूप स्कंध पारिणामिक, औदयिक दो भाव युक्त है। औदारिक आदि गरीर औदारिक आदि गरीर नामकर्म के उदयजन्य होने के कारण औदयिक भाव वाले हैं।

पुद्गल द्रव्य मे जो दो भाव कहे हैं सो कर्म-पुद्गल से भिन्न पुद्गल के समझना चाहिए। क्योंकि यह पूर्व मे बताया जा चुका है कि—कर्म-पुद्गल के तो औपगमिक आदि पांचो भाव होते है।

अजीव द्रव्यो मे भावो के सम्बन्ध मे उक्त कथन का साराश यह है कि धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय, पुद्गलास्तिकाय और काल ये पाच अजीव द्रव्य हैं। पुद्गलास्तिकाय के सिवाय शेष चार अजीव द्रव्यो मे पारिणामिक भाव इस प्रकार होता है—धर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलों की गति मे, अधर्मास्तिकाय जीव और पुद्गल की स्थिति मे सहायक होने का कार्य अनादि काल से कर रहा है। आकाशास्तिकाय जीव और पुद्गल द्रव्य को अवकाश देने रूप

कार्य में और काल समयपर्याय रूप स्वकाय में परिणमन कर रहे हैं। इसीलिये इन चारों में अनादि पारिणामिक भाव है।

पुद्गल में पारिणामिक और औदयिक ये दो भाव हैं। पारिणामिक भाव के दो भेद हैं—सादि पारिणामिक और अनादि पारिणामिक। द्वयणुक आदि स्वघ्न में सादि काल से उस उस भाव में परिणत होने से सादि पारिणामिक भाव जबकि मेरु जादि, शाश्वत पदार्थों में अनादि काल से उस भाव में परिणत होते रहने के कारण अनादि पारिणामिक भाव होता है। औदारिक आदि शरीर नामकम आदि के उदय ये ग्रहण किये हुए अनन्त पुद्गल परमाणु वाले स्वघ्नो तथा उनमें होने वाले अगोपाग आदि आकार और वर्णादि में औदयिक और पारिणामिक भाव है। क्योंकि ये स्व-स्वभाव में परिणत होने से पारिणामिक भाव और औदारिक आदि शरीर नामकमजय होने से औदयिक भाव वाले हैं। जीव जिहे ग्रहण नहीं कर सकता ऐसे द्वि-अणुक आदि स्वघ्नो में जो वृद्धि-ह्रास होता है उममें तो सादि पारिणामिक भाव घटता है। जीव जिसको ग्रहण कर सकता है ऐम स्वघ्नो में ही औदयिक भाव है। कामण वर्णा के पुद्गल स्वघ्नो में औपशमिक आदि भाव पाये जाते हैं उन उनमें यहाँ विवक्षा नहीं की है।

इस प्रकार से कम और अजीव द्रव्या में भावा का बचन करने में वाद गुणम्यानों में भावा का निम्पण करते हैं।

सम्माहचउसु तिग चउ भावा चउ पणुवसामगुवसते ।
चउ लीणापुच्चि तिघ्नि सेसगुणट्टाणगेगजिए ॥७०॥

गम्याय—सम्माह—अविरति सम्यग्दृष्टि आदि, चउसु—चार गुणस्थानों में तिग चउभावा—तीन अथवा चार भाव, चउपण—चार या पाँच उवसामग—उपगमन में (नोदो, दग्गो गुणस्थान में) उवसते—उपगमनमोह में चउ—चार लीणा—क्षीणमाह में,

अपुञ्जे—अपूर्वकरण मे, तिग्नि—तीन भाव, सेन गुणदृष्टाणम—शेष गुणस्थानो मे, एगजिए—एक जीव मे ।

गाथायं—अविरति सम्यग्दृष्टि आदि चार गुणस्थानो मे चार भाव, चार या पाँच भाव उपगमक (नीचे, दसवे) और उपजातमोह गुणस्थान मे, क्षीणमोह और अपूर्वकरण गुणस्थान मे चार भाव और शेष गुणस्थानो मे तीन भाव । इस प्रकार एक जीव की अपेक्षा भाव समझना चाहिये ।

विशेषायं—गाथा मे एक जीव के आश्रय से गुणस्थानो मे औपगमिक आदि मूल भावो का दिग्दर्शन कराया हे ।

गुणस्थानो मे मूल भावो का निरूपण करते हुए सर्वप्रथम कहा है—‘सम्माइच्चउमु तिग चउ’—अविरति सम्यग्दृष्टि आदि चार गुणस्थानो मे तीन या चार भाव होते हैं । यानी चौथे अविरति सम्यग्दृष्टि, पाँचवे देगविरति, छठे प्रमत्तविरत और सातवे अप्रमत्तविरत इन चार गुणस्थानो मे तीन भाव ये हैं—१ औदयिक, २ पारिणामिक और ३ क्षायोपशमिक । औदयिक भाव मनुष्यगति आदि रूप मे, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप में और क्षायोपशमिक भाव भावेन्द्रिय, सम्यक्त्व आदि रूप मे पाया जाता है । लेकिन जब क्षायिक या औपगमिक सम्यक्त्व इन गुणस्थानो मे हो तब इन दोनो मे से कोई एक सम्यक्त्व तथा पूर्वोक्त तीन भावो के मिलाने से चार भाव समझना चाहिये । पाये जाने वाले चार भावो का विवक्षाभेद से इस प्रकार कथन किया जायेगा—

१ औदयिक, २ पारिणामिक, ३ क्षायोपशमिक और ४ औपशमिक, अथवा १ औदयिक, २ पारिणामिक, ३ क्षायोपशमिक और ४ क्षायिक ।

नीचे, दसवें और ग्यारहवें इन तीन गुणस्थानो मे चार या पाँच भाव पाये जाते हैं—भावा चउ पणुवसामगुवसंते । यानी—अनिवृत्ति-वादर, मूक्षमसंपराय और उपजातमोह इन गुणस्थानो मे या तो

औदयिक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक सम्यक्त्व च चारित्र्य ये चार भाव अथवा औदयिक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक, क्षायिक सम्यक्त्व और औपशमिक चारित्र्य ये पाँच भाव पाये जाते हैं। चार या पाँच भाव पाये जान की विभिन्नता का कारण यह है कि चार भाव तो उम्र समय पाये जाते हैं जबकि औपशमिक सम्यक्त्व की उपशम श्रेणि बाला हो और नीवें, दमयें गुणस्थानवर्ती जीव के औपशमिक चारित्र्य होते पर पाँच भाव मान जाते हैं।^१

चारहवें क्षोणमाह और आठवें अपूर्वकरण इन दो गुणस्थानों में चार भाव होने हैं। चारहवें गुणस्थान में पाये जाने वाले चार भाव इस प्रकार हैं—औदयिक, पारिणामिक और क्षायोपशमिक, पूर्वोक्त इन तीनों के साथ क्षायिक सम्यक्त्व च क्षायिक चारित्र्य। आठवें गुणस्थान में पूर्वोक्त औदयिक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक के साथ औपशमिक और क्षायिक इन दो में से कोई एक सम्यक्त्व के ज्ञान में चार भाव समझना चाहिये।

दोष गुणस्थान (पहले, दूर, तीमरे, तहवें, रोदहवें) में तीन भाव हैं—त्रिभिः सेतगुणटठाणम। इन पाँच गुणस्थानों में से पहले, दूर, तीमरे गुणस्थान में औदयिक—मनुष्य आदि गति, पारिणामिक—जोषत्व आदि और क्षायोपशमिक—भाषेन्द्रियां जाति ये तीन भाव पाये जाते हैं तथा तेरहवें, चौदहवें गुणस्थान में औदयिक—मनुष्य, पारिणामिक नीरस और क्षायिक—गत आदि ये तीन भाव हैं।

भाषा में एक जीव के आश्रय में गुणस्थानों में भाषा का स्थान त्रिभिः गता है—तमत्रिण। एक औपशमिक भाषा की मन्वा जती इस भाषा

१ औपशमिक चतुष्वयमप्रप मन्वात्रिणिसादगुणस्थानगणरागुणस्थानव्यवस्थित्या-
 लोचनविकारितान् चतुष्वयमप्रपुं प्रणिताम् औपशमिकचरित्त
 शोभे दक्षय स्त। —चतुष्वयमप्रपुं स्वयत्त टीका पु० १६७

मे है वैसी ही पंचसंग्रह २।६४ मे^१ भी है। किन्तु इस गाथा की टीका और पंचसंग्रह की उक्त गाथा की टीका मे थोडा-सा व्याख्याभेद है। जिसको यहाँ स्पष्ट किया जाता है।

गुणस्थानों में भाव सम्बन्धी पंचसंग्रह का अभिमत

गाथा की स्वोपज्ञ टीका मे 'उपगमक', 'उपशांत' इन दो पदो से नौवा, दसवा और ग्यारहवां यह तीन गुणस्थान ग्रहण किये है और 'अपूर्व' पद से सिर्फ आठवां गुणस्थान। नौवें आदि तीन गुणस्थानो मे उपगम श्रेणि वाले औपगमिक सम्यग्दृष्टि को या क्षायिक सम्यग्दृष्टि को औपशमिक चारित्र माना है। आठवे गुणस्थान मे औपशमिक या क्षायिक किसी भी सम्यक्त्व वाले को औपशमिक चारित्र इष्ट नहीं है किन्तु क्षायोपगमिक है। जो गाथा मे 'अपूर्व' पद को अलग से ग्रहण करने से स्पष्ट है। क्योंकि यदि आठवे गुणस्थान मे भी औपगमिक चारित्र इष्ट होता तो अपूर्व शब्द अलग से ग्रहण न करके उपगमक शब्द से ही नौवे आदि गुणस्थान की तरह आठवे का भी संकेत किया जाता। नौवे और दसवे गुणस्थान के क्षपकश्रेणि गत जीव सम्बन्धी भावो व चारित्र का उल्लेख टीका मे नहीं है।

लेकिन पंचसंग्रह २।६४ की टीका मे श्री मलयगिरि ने 'उपशमक' 'उपशान्त' पद से आठवे से ग्यारहवे तक उपशम श्रेणि वाले चार गुणस्थान और 'अपूर्व' तथा 'क्षीण' पद से आठवा, नौवा, दसवा और वारहवा यह चार गुणस्थान ग्रहण किये है। उपगमश्रेणि वाले को औपशमिक चारित्र माना है किन्तु क्षपकश्रेणि वाले के लिये चारित्र का कोई उल्लेख नहीं किया है।

ग्यारहवें गुणस्थान मे मोहनीयकर्म का सम्पूर्ण उपशम हो जाने के

१ सम्माइ चउसु तिय चउ उवसममुवसतयाण चउ पच ।

चउ खीणअपुव्वाण तिन्नि उ मावावसेसाण ॥

कारण सिर्फ औपशमिक चारित्र्य होता है। नीवें और दसवें इन दो गुणस्थानों में औपशमिक और क्षायोपशमिक ये दो चारित्र्य होते हैं। क्योंकि इन दो गुणस्थानों में चारित्र्यमोहनीय की कुछ प्रकृतियाँ उपशान्त होती हैं, सभी नहीं। अतएव उपशांत प्रकृतियों की अपेक्षा औपशमिक और अनुपशांत प्रकृतियों की अपेक्षा क्षायोपशमिक चारित्र्य समझना चाहिए। यद्यपि यह बात स्पष्टता से नहीं कही गई है किंतु पंचसग्रह ३।२५ की टीका देखने से सन्देह नहीं रहता है। क्योंकि उसमें सूक्ष्मसपराय चारित्र्य को जो दसवें गुणस्थान में होता है, क्षायोपशमिक बताया है। पंचसग्रह की गाथा पूर्व में उल्लिखित है। इसी प्रकार क्षपकश्रेणि वाले के चारित्र्य मोहनीय की कुछ प्रकृतियों का क्षय और कुछ प्रकृतियों का क्षयोपशम होने से क्षायिक और क्षायोपशमिक चारित्र्य आठवें, नीवें, दसवें और बारहवें गुणस्थानों में जानना चाहिए।^१

एक जीव में भिन्न-भिन्न समय में और अनेक जीवों में एक समय या भिन्न-भिन्न समय में पाये जाने वाले भावों का विवेचन इस प्रकार है—

इस गाथा में किसी एक जीव में विवक्षित समय में पाये जाने वाले भावों का ब्यंजन किया गया है। अब एक जीव में भिन्न-भिन्न

१ दिग्म्बर ग्रन्थात् उपशमश्रेणि वाल ८ ११ चार गुणस्थानों में औपशमिक चारित्र्य ही माना है तथा क्षपकश्रेणि वाल चार गुणस्थानों (८, ९, १०, १२) में क्षायिक चारित्र्य। दोना में क्षायोपशमिक चारित्र्य का स्पष्ट निषेध है। तत्सम्बन्धी गा० कमवाड की गाथायें इस प्रकार हैं—

अपतुवसमगचउवव एवक दो उवरामस्य जादिपदो।

राहगपद ततयेवक मयग जिणसिद्धगेसु दु पण चद्रु ॥८४५॥

मिच्छन्निव मिस्सपणा तिण्णि य अयदम्मि होति चत्तारि।

दसत्तिय पचपणा ततो षीणोत्ति तिण्णिपदा ॥८४६॥

समय मे पाये जाने वाले भावो और अनेक जीवों में एक समय मे या भिन्न-भिन्न समय मे पाये जाने वाले भावो का गुणस्थानो की अपेक्षा विवेचन प्रस्तुत करते है ।

एक जीव मे भिन्न-भिन्न समय मे अथवा अनेक जीवो मे एक समय मे पाचो भाव हो सकते है और गुणस्थानो की अपेक्षा पहले तीन गुणस्थानो मे औदयिक, क्षायोपशमिक और पारिणामिक यह तीन भाव होते है । चौथे से ग्यारहवे गुणस्थान तक आठ गुणस्थानो मे पाचो भाव, बारहवे गुणस्थान मे औपशमिक के सिवाय शेष चार भाव होते है, तेरहवे और चौदहवे गुणस्थान में क्षायिक, औदयिक, पारिणामिक यह तीन भाव है ।

अनेक जीवों की अपेक्षा से गुणस्थानों में भावों के उत्तर भेद

औपशमिक—भाव के भेद इस प्रकार है—सम्यक्त्व चौथे से ग्यारहवे गुणस्थान पर्यन्त और चारित्र ९, १०, ११ इन तीन गुणस्थानो मे होता है ।

क्षायोपशमिक—भाव के उत्तर भेद इस प्रकार है—पहले, दूसरे दो गुणस्थानो मे तीन अज्ञान, चक्षु-अचक्षु दर्शन, दानादि पाच लब्धियाँ, ये दस भेद होते है । तीसरे मिश्रदृष्टि गुणस्थान मे तीन ज्ञान (मिश्र), तीन दर्शन (यहाँ अवधिदर्शन सिद्धान्त की अपेक्षा माना है), सम्यग्मिथ्या-दृष्टि (मिश्रदृष्टि-मिश्रमोहनीय), दानादि पाँच लब्धियाँ, यह बारह भाव, चौथे गुणस्थान मे तीसरे गुणस्थान वाले बारह किन्तु मिश्र-दृष्टि के स्थान पर सम्यक्त्व, पाँचवे गुणस्थान मे चौथे गुणस्थान वाले बारह तथा देशविरति कुल तेरह, छठे, सातवे गुणस्थान मे मनपर्याय-ज्ञान सहित तथा देशविरति के बदले सर्वविरति को मिलाने से चौदह यानी पाँचवे गुणस्थान के तेरह भावो मे से देशविरति के स्थान पर सर्वविरति का प्रक्षेप करने से तेरह तथा मनपर्यायज्ञान मिलाने से

चौदह भाव होते हैं। आठवें, नौवें और दसवें इन तीन गुणस्थानों में सम्यक्त्व के बिना तेरह भाव हैं। ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थान में चारित्र्य के बिना बारह भाव होते हैं। तेरहवें और चौदहवें गुणस्थान में घातिकम का क्षय होने से क्षायोपशमिक भाव नहीं होते हैं।

औद्यिक—भाव के उत्तर भेद इस प्रकार हैं—पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में सभी २१ भाव (चार गति, चार कपाय, तीन वेद, छह लेश्या, अज्ञान, असिद्धत्व, अविरति और मिथ्यात्व) होते हैं। दूसरे सासादन गुणस्थान में मिथ्यात्व के सिवाय बीस, तीसरे, चौथे गुणस्थान में अज्ञान के सिवाय उन्नीस (मिश्र गुणस्थान में ज्ञान और अज्ञान मिश्र होता है, कमग्रथकार अज्ञान मानते हैं और सिद्धातकार ज्ञान), पाचवें गुणस्थान में देवगति व नरकगति के सिवाय उक्त उन्नीस में से शेष सत्रह, छठे गुणस्थान में त्रिच गति और असयम को घटाने से पंद्रह, सातवें गुणस्थान में कृष्ण, नील कापोत इन तीन लेश्याओं के सिवाय उक्त पंद्रह में से शेष बारह, आठवें, नौवें गुणस्थान में तेज और पद्म लेश्या के सिवाय दस, दसवें गुणस्थान में तीन वेद और क्रोध, मान, माया, कुल मिलाकर छह के सिवाय उक्त दस में से शेष चार (मनुष्यगति, शुक्ललेश्या, मज्जलन लोभ और असिद्धत्व), ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें गुणस्थान में सज्वलन लोभ को छोड़कर शेष तीन और चौदहवें गुणस्थान में दो (मनुष्यगति, असिद्धत्व) भाव होते हैं।

पारिणामिक—भाव के उत्तर भेद इस प्रकार हैं—पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व यह तीनों भेद होते हैं। दूसरे से बारहवें तक ग्यारह गुणस्थानों में जीवत्व और भव्यत्व ये दो तथा तेरहवें, चौदहवें गुणस्थान में सिर्फ एक जीवत्व ही पारिणामिक भाव होता है। क्योंकि भव्यत्व भाव अनादि-सात है, सिद्धावस्था में उसका अभाव हो जाता है। घातिकम क्षय होने के बाद सिद्धावस्था

प्राप्त होने में बहुत विलम्ब नहीं लगता है, इस अपेक्षा से तेरहवें, चौदहवें गुणस्थान में भव्यत्व भाव पूर्वाचार्यों ने नहीं माना है।

क्षायिक—भाव के उत्तर भेद इस प्रकार है—पहले तीन गुणस्थानों में क्षायिक भाव नहीं है। चौथे से ग्यारहवें गुणस्थान तक आठ गुणस्थानों में सम्यक्त्व, बारहवें गुणस्थान में सम्यक्त्व और चारित्र्य तथा तेरहवें, चौदहवें गुणस्थान में सम्यक्त्व, चारित्र्य, ज्ञान, दर्शन, दानादि पाँच लब्धियाँ कुल नौ भाव होते हैं।^१

१ दिगम्बर ग्रन्थ—गो० कर्मकांड गा० ८२० से ८७५ तक स्थानगत और पदगत भगो द्वारा भावों का विस्तारपूर्वक वर्णन किया है। संक्षेप में वह वर्णन इस प्रकार है—

एक जीव आश्रित भावों के उत्तर भेद—

१. औपशमिक—चौथे से आठवें गुणस्थान तक सम्यक्त्व और नौवें से ग्यारहवें गुणस्थान तक सम्यक्त्व व चारित्र्य।

२ क्षायोपशमिक—पहले दो गुणस्थानों में मति, श्रुत दो या विमग-ज्ञान सहित तीन अज्ञान, अचक्षु एक या चक्षु-अचक्षु दो दर्शन, दानादि पाँच लब्धियाँ। तीसरे में दो या तीन ज्ञान, दो या तीन दर्शन, मिश्रदृष्टि, पाँच लब्धि। चौथे में दो या तीन ज्ञान, अपर्याप्त अवस्था में अचक्षु एक या अवधि सहित दो दर्शन और पर्याप्त अवस्था में दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, पाँच लब्धि, पाँचवें में दो या तीन ज्ञान, दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, देशविरति, पाँच लब्धि, छठे-सातवें में दो, तीन या मनपर्यायज्ञान पर्यन्त चार ज्ञान, दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, सर्वविरति, पाँच लब्धियाँ, आठवें, नौवें, दसवें गुणस्थान में सम्यक्त्व को छोड़कर छठे, सातवें गुणस्थान वाले सब क्षायोपशमिक भाव, ग्यारहवें, बारहवें में चारित्र्य को छोड़कर दसवें गुणस्थान वाले भाव।

क्षायिक—चौथे से ग्यारहवें गुणस्थान तक में सम्यक्त्व, बारहवें में सम्यक्त्व और चारित्र्य और तेरहवें, चौदहवें में सभी (नौ) क्षायिक भाव।

औदयिक—पहले गुणस्थान में अज्ञान, असिद्धत्व, असयम, एक लेश्या, एक कपाय, एक गति, एक वेद और मिथ्यात्व, दूसरे में मिथ्यात्व को छोड़कर

इस प्रकार से गुणस्थानो मे भावो के जितने जितने भेद हैं, उनके सम्प्रघ से बनने वाले सात्विपातिक भेदो का यथासभव विचार कर लेना चाहिए। जैसे कि मिथ्यात्व गुणस्थान मे औदयिक भाव के २१, क्षायोपशमिक भाव के १० और पारिणामिक भाव के ३ भेद कुल मिलाकर ३४ भेद होते हैं।

गुणस्थाना मे भावो ढा विवरण पृष्ठ ३५० की तालिका मे दिया गया है।

गुणस्थानो मे भावो का विवेचन करने के बाद अब सख्या का विचार करते हैं।

सख्या का विचार

सखिज्जेगमसख परित्तजुत्तनियपयजुय तिविह ।

एवमणत पि तिहा जहन्नमज्झुषकसा सख्वे ॥७१॥

शदाथ—सखिज्जेग—सख्यात एक असख—असख्यात, परित्त—प्रत्यक् असख्यात जुत्त—युक्त्त असख्यात, नियपयजुय—अपने पत्त स युक्त, (असख्यात असख्यात) तिविह—तीन प्रकार एव—इस प्रकार अणत—आत पि—मी तिहा—तीन प्रकार जहन्न—जघय मज्झ—मध्यम उक्कसा—उत्कष्ट सख्वे—ममी।

गाथाथ—सख्यात एक है। असख्यात परीत्त, युक्त और निजपद युक्त इस तरह तीन प्रकार का है। इसी तरह

पहले गुणस्थान के सत्र भाव। तीसरे चौथ, पाचवें मे अज्ञान को छोड दूसरे गुणस्थान चान सत्र भाव। छठे से नौवें तक मे असम्यक के सिवाय पाचवें वाले मय भाव। दसवें मे वेद के सिवाय नौवें वाले सब भाव। ग्यारहवें बारहवें में कपाय के सिवाय दसवें वाले सब भाव। तेरहवें मे अमिद्धत्व लेश्या और गति। चौदहवें मे गति और असिद्धत्व।

पारिणामिक—पहले मे तीना दूसरे से बारहवें गुणस्थान तक जीवत्व और भव्यत्व यह दो भाव। तेरहवें, चौदहवें मे केवल जीवत्व भाव।

गुणस्थानों में औपशमिक आदि भावों का विवरण^१

क्रम संख्या	गुणस्थान	एक जीव से कुल मूल भाव ५	सर्व जीवों से कुल मूल भाव ५	औपशमिक २	क्षायिक ६	क्षायोपशमिक १८	औद्यमिक २१	पारिणामिक ३	कुल उत्तर भेद ५३
१.	मिथ्यात्व	३	३	०	०	१०	२१	३	३४
२	सासादन	३	३	०	०	१०	२०	२	३२
३	मिश्र	३	३	०	०	१२	१६	२	३३
४.	अविरति सम्यग्दृष्टि	३-४	५	१	१	१२	१६	२	३५
५	देशविरति	३-४	५	१	१	१३	१७	२	३४
६.	प्रमत्तसंयत	३-४	५	१	१	१४	१५	२	३३
७	अप्रमत्तसंयत	३-४	५	१	१	१४	१२	२	३०
८.	अपूर्वकरण	४	५	२	१	१३	१०	२	२८
९	अनिवृत्तिकरण	४-५	५	२	१	१३	१०	२	२८
१०	सूक्ष्मसंपराय	४-५	५	२	१	१३	४	२	२२
११.	उपशान्तमोह	४-५	५	२	१	१२	३	२	२०
१२	क्षीणमोह	४	४	०	२	१२	३	२	१६
१३	सयोगिकेवली	३	३	०	६	०	३	१	१३
१४	अयोगिकेवली	३	३	०	६	०	२	१	१२

१—इस विवरण में गुणस्थानों में भावों के जो उत्तर-भेद बतलाये हैं, वे सब जीवों की अपेक्षा समझना चाहिये ।

अनन्त भी तीन प्रकार का जानना चाहिए। ये सब भेद जघय, मध्यम और उत्कृष्ट भेद वाले हैं।

विशेषाथ—गाथा में सख्या का विचार प्रारम्भ किया गया है। शास्त्रों में सख्या तीन प्रकार की बतलाई है—१ सख्यात, २ असख्यात, ३ अनन्त। उनमें से मूलभेद की अपेक्षा सख्यात एक ही है। असख्यात के तीन भेद हैं—परीत्त असख्यात, युक्त-असख्यात और निजपद-युक्त असख्यात अर्थात् असख्यातासख्यात। इसी तरह अनन्त के भी तीन भेद इस तरह होते हैं—परीत्त अनन्त, युक्त अनन्त और निजपद-युक्त-अनन्त यानी अनन्तानन्त। इस प्रकार से सरया के मूल सात भेद होते हैं।

यह सातों भेद जघय, मध्यम और उत्कृष्ट की अपेक्षा से तीन-तीन प्रकार के हैं। जिससे सात को तीन से गुणित करने पर इक्कीस भेद हो जाते हैं। इक्कीस भेदों के नाम क्रमशः इस प्रकार हैं—

१ जघय सख्यात, २ मध्यम सरयात, ३ उत्कृष्ट सख्यात।

४ जघय परीत्त असख्यात—५ मध्यम परीत्त-असख्यात, ६ उत्कृष्ट परीत्त-असख्यात।

७ जघय युक्त-असख्यात, ८ मध्यम युक्त-असख्यात, ९ उत्कृष्ट युक्त असख्यात।

१० जघय असख्यात-असख्यात, ११ मध्यम असख्यात-असख्यात,

१२ उत्कृष्ट असख्यात-असख्यात।

१३ जघय परीत्त अनन्त, १४ मध्यम परीत्त-अनन्त, १५ उत्कृष्ट परीत्त-अनन्त।

१६ जघय युक्त-अनन्त, १७ मध्यम युक्त अनन्त १८ उत्कृष्ट युक्त-अनन्त।

१९ जघय अनन्तानन्त, २० मध्यम अनन्तानन्त, २१ उत्कृष्ट अनन्तानन्त।

इस प्रकार से सख्या के भेदो को बतलाने के पश्चात् आगे की गाथा मे सख्यात के तीन भेदो का स्वरूप बतलाते है ।

लहु संखिज्जं दु च्चिय अओ परं मज्झिमं तु जा गुर्यं ।

जंबूद्वीपमाणयचउपल्लपरूवणाइ इमं ॥७२॥

शब्दार्थ—लहु—जघन्य, सखिज्जं—सख्यात, दुच्चिय—दो ही, अओ परं—इसके उपरात, मज्झिमं—मध्यम, तु—तथा, जा गुर्यं—उत्कृष्ट तक, जंबूद्वीपमाणय—जम्बूद्वीप प्रमाण, चउ पल्ल—चार पल्यो, परूवणाइ—प्ररूपणा करके, इमं—इस उत्कृष्ट सख्यात को ।

गाथार्थ—दो की सख्या ही जघन्य सख्यात है । इसके (दो के) उपरात उत्कृष्ट सख्यात तक मध्यम सख्यात जानना चाहिये । जम्बूद्वीप प्रमाण चार पल्यो की प्ररूपणा करके इस उत्कृष्ट सख्यात का प्रमाण जाना जाता है । (पल्यो के नाम, प्रमाण आदि आगे की गाथा मे कहे है) ।

विशेषार्थ—गाथा मे सख्यात के जघन्य, मध्यम भेदो का स्वरूप और उत्कृष्ट भेद को स्पष्ट करने का सकेत किया गया है ।

जघन्य सख्यात को बतलाते हुए कहा है 'लहु सखिज्जं दु च्चिय' दो की संख्या जघन्य संख्यात है । दो को जघन्य सख्यात कहने का कारण यह है कि संख्या का मतलब भेद (पार्थक्य) से है, अर्थात् जिसमे भेद प्रतीत हो, उसे सख्या कहते है । एक सख्या भेदरहित है, उसमें भेद प्रतीत नही होता है । क्योंकि जब एक घडा देखते है तब यह घडा है ऐसी प्रतीति तो उत्पन्न होती है किन्तु यह एक घडा है ऐसी प्रतीति उत्पन्न नही होती है । अथवा लेने-देने मे एक वस्तु की प्रायः कोई गणना करके लेता-देता नही है । इसीलिये सबसे जघन्य होने पर भी एक की जघन्य सख्यात के रूप मे गणना नही की है । भेद की प्रतीति दो आदि मे होती है इसीलिये दो को ही जघन्य संख्यात माना जाता है ।

दो से ऊपर और उत्कृष्ट सख्यात तक बीच की सब सख्याये

मध्यम सख्यात हैं—'अओ पर मज्झिम तु जा मुख्य ।' यानी इसके बाद तीन से लेकर उत्कृष्ट मख्यात तक के मध्य में जितनी भी सख्यायें होंगी, वे सब मध्यम मख्यात मानी जायेंगी । कल्पना में मान लो कि १०० की सख्या उत्कृष्ट मख्यात है और दो की मख्या जघन्य सख्यात । तो २ और १०० के बीच ३ से लेकर ९९ तक जितनी भी सख्यायें होंगी वे सब मध्यम मख्यात हैं ।

उत्कृष्ट सख्यात का प्रमाण जम्बूद्वीप के प्रमाण^१ जैसे चार पत्थों की प्ररूपणा द्वारा स्पष्ट किया जा रहा है । जिसका सकेत आगे की गाथा में करते हैं ।

पल्लाऽणवट्टियसलागपडिसलागमहासलागक्खा ।

जोयणसहसोगाढा सवेइयता ससिहभरिया ॥७३॥

गद्याय—पल्ला—पत्थ, अणवट्टिय—अनवस्थित, सलाग—गलाका, पडिसनाग—प्रतिगनाका, महासलागा—महासलाका, अक्खा—नाम के, जोयणसहस—हजार योजन, ओगाढा—गहरा सवेइयता—पत्थों के अंत सहित, ससिह—गिरा तक, भरिया—भरना ।

गाथाय—अनवस्थित सलाका, प्रतिगनाका और महागनाका यह चार पत्थ हैं । ये चार पत्थ एक हजार योजन गहरे और वेदित प्रमाण ऊंचे हैं जिन्हें गिरा पत्थ भरना चाहिये ।

१ जम्बूद्वीप की मन्वार्थ चौगर्ह एक माग योजन प्रमाण है और वृत्ताकार होने से उसकी परिधि तीन माग मालह हजार दो मी मत्ताश्म योजन तीन माग भट्टार्थ धनुष बुद्ध अर्थात् माड़ तेरह अंगुल प्रमाण है—

परिही तिनग मोनग महम्म लो य मय मत्तवीमट्टिया ।

वागणिय अट्टवीम धणुमय तेरगुलदहियं ॥

शलाका पल्य—एक-एक साक्षीभूत सरसो के दाने से भरे जाने के कारण इसको शलाका पल्य कहते हैं। शलाका पल्य में डाले गये सरसो के दानो की सख्या से यही जाना जाता है कि इतनी वार उत्तर अनवस्थित पल्य खाली हुए हैं।

प्रतिशलाका पल्य—प्रतिसाक्षीभूत सरसों के दाने से भरे जाने के कारण यह प्रतिशलाका पल्य कहलाता है। हर वार शलाका पल्य के खाली होने पर एक-एक सरसो का दाना प्रतिशलाका पल्य मे डाला जाता है। प्रतिशलाका पल्य मे डाले गये इन दानों की सख्या से यह ज्ञात हो जाता है कि इतनी वार शलाका पल्य भरा जा चुका है।

महाशलाका पल्य—महासाक्षी भूत सरसों के दानों द्वारा भरे जाने के कारण यह महाशलाका पल्य कहलाता है। प्रतिशलाका पल्य के एक-एक वार भर जाने और खाली हो जाने पर एक-एक सरसो का दाना महाशलाका पल्य मे डाल दिया जाता है। जिससे यह जाना जाता है कि इतनी वार प्रतिशलाका पल्य भरा गया और खाली किया गया।

अब आगे की गाथाओं में पल्यो के भरने आदि की विधि बतलाते हैं।

तो दीवुदहिमु इक्कक्क सरिसवं खिविय निट्टिए पढमे ।
 पढमं व तदंतं चिय पुण भरिए तम्मि तह खीणे ॥७४॥
 खिप्पइ सलागपल्लेगु सरिसवो इय सलागख (खि) वणेणं ।
 पुन्नो बीओ य तओ पुव्वं पिव तम्मि उद्धरिए ॥७५॥
 खीणे सलाग तइए एवं पढमेहिं बीययं भरसु ।
 तेहि य तइयं तेहि य तुरियं जा किर फुडा चउरो ॥७६॥

शब्दार्थ—तो—उसके बाद, दीवदहिमु—द्वीप, समुद्र मे,
 इक्कक्क—एक-एक, सरिसवं—सरसो के दाने को, खिविय—डालकर,
 निट्टिए पढमे—पहले पल्य के खाली होने पर, पढमं व—पहले पल्य

की तरह, सदत चिय—उस द्वीप या समुद्र के अत ल
भरिए—पुन भरकर, तम्मि—उम पत्य का तह—वस ह।
खाली होने पर ।

खिप्पइ—डाल, सलागपल्ले—गलावा पत्य म, एगु—एक
दाना सरिसयो—सरसा का इय—इस प्रकार, सलाग—गलावा म
खवणेण—डालन के द्वारा, पुमो—पूण धीओ—दूसरा य—और,
तओ—उसके वा पुख पिब—पहले की तरह तम्मि—उसकी,
उद्धरिए—लेकर य ।

लीणे—खाली होने पर सलाग—गलावा, तइए—तीमर में,
एव—इस प्रकार पदमेहि—पहले के द्वारा धीयप—दूसरा दाना
पत्य भरगु—भरना तेहि—उसके द्वारा य—और, तइय—तीस
तेहि य—उसके द्वारा और, सुरिय—चोषा, जा—जब तक, कि
निश्चित, कुडा—स्फुट पूरी तरह चउरो—चारों ।

गाषाय—उसके बाद अनवस्थित पत्य मे मे ए^ख
द्वीप, समुद्र मे एक-एक दाना डालन मे पहले पत्य खाली
हाने पर जिस द्वीप या समुद्र मे सरसो ने दान ममा^{गो} उम
द्वीप या समुद्र के अत जितना पत्य बनाकर पह^{नी} तरह
गरमों ने दागों से भरे और उमको भी पहने की रह एक
एक द्वीप, समुद्र मे एक-एक दाना डालकर वा होने प—

दानागपत्य मे एक गरमा का दा टा^{ने} । इस
प्रकार गलाषापत्य मे गाक्षीभूत सरसा दाना डालन
के द्वारा जब शनागपत्य भर जाये पहले की तरह
उम लेकर—

उममे मे एक-एक दाना निराल (उम खानी करना
और प्रतिगानारा म एक दाना -ना । इस प्रकार ने
पहने के द्वारा दूसरे पत्य गाना र के द्वारा तीमरे और
तीमरे के द्वारा तीया भग्ना । प्राण चारा पत्या ती
गिना तक परिपूण भर देना च^प ।

विशेषार्थ—उत्कृष्ट सख्यात का प्रमाण वताने के लिये कल्पना का सहारा लेकर पहले चार पल्य वताये गये हैं। इन तीन गाथाओ में उन पल्यो को भरने की विधि का निरूपण किया है।

सबसे पहला पल्य अनवस्थितपल्य है। यह दो प्रकार का है—
 मूल अनवस्थित और २ उत्तर अनवस्थित। मूल अनवस्थितपल्य तो द्वीप-प्रमाण एक लाख योजन लम्बाई-चौड़ाई वाला वृत्ताकार तो ऊँचा १००८ $\frac{1}{2}$ योजन है। इसको सरसो के दानो से शिखा पर्यन्त ठास कर परिपूर्ण भर देने के बाद उसमें से एक-एक सरसो का दाना द्वीप आदि प्रत्येक द्वीप, समुद्र में डालना। इस प्रकार एक-एक सरसो का दाना डालने पर जिस द्वीप या समुद्र में यह मूल अनवस्थितपल्य खाली हो जाये तो मूल स्थान—जम्बूद्वीप से लेकर उतने लम्बाई क्षेत्र प्रमाण और ऊँचाई में मूल अनवस्थित पल्य जितना दूसरा अनवस्थित पल्य बनाना चाहिये। इसको सरसो के दानों से शिखा पर्यन्त परिपूर्ण भर दिया जाये।

इस प्रथम उत्तर-अनवस्थितपल्य में से सरसों का एक-एक दाना मूल अनवस्थितपल्य के सरसो के दाने जिस द्वीप या समुद्र में डालने पर समाप्त हुए तब क्रम से आगे के द्वीप समुद्र में डालना। इस प्रकार एक-एक सरसो का दाना डालने पर उस पल्य को खाली किया जाये। जब वह खाली हो जाये तब एक दाना शलाकापल्य में डाल दिया जाये।

इस प्रकार करने पर जब अनवस्थित पल्य खाली होता जाये तब एक-एक सरसो का दाना शलाकापल्य में डालते जाना चाहिये और जिस द्वीप या समुद्र में वह पल्य खाली हुआ हो, उस द्वीप या समुद्र के बराबर के नये-नये अनवस्थितपल्य की कल्पना करते जाना चाहिये और उसे द्वीप या समुद्र में खाली करके एक दाना शलाकापल्य में डाले। इस प्रकार करते करते जब शलाकापल्य पूर्ण भर

जाये तब जिस द्वीप या समुद्र में अनवस्थितपत्न्य खाली हुआ हो, उस द्वीप या समुद्र के बराबर क्षेत्र के अनवस्थितपत्न्य की कल्पना करना और उसे सरसो से भरना। उसको खाली करने पर साक्षीभूत सरसो का दाना शलाकापत्न्य में समान—रखे जाने की स्थिति में न होने के कारण उसे जैसा का तैसा ही भरा रखना चाहिये और उस शलाकापत्न्य को लेकर एक एक द्वीप, समुद्र में एक एक सरसो का दाना डालते जाना चाहिये। इस प्रकार शलाकापत्न्य खाली हो तब एक सरसो प्रतिशलाकापत्न्य में डालना। इस समय अनवस्थितपत्न्य भरा हुआ, शलाकापत्न्य खाली और प्रतिशलाका में एक सरसो का दाना होता है।

तदनन्तर अनवस्थितपत्न्य को लेकर आगे के द्वीप, समुद्र में एक-एक सरसो डालते जाना चाहिये और खाली हो तब एक सरसो शलाकापत्न्य में डालना और उस द्वीप या समुद्र जितना नये अनवस्थित पत्न्य की कल्पना करके भरना और पुन एक एक सरसो एक-एक द्वीप और समुद्र में डालते जाना। इस प्रकार पुन दूसरी बार शलाकापत्न्य को पूरा भरना और जिस द्वीप या समुद्र में अनवस्थितपत्न्य खाली हुआ हो, उस द्वीप समुद्र के बराबर के उत्तर-अनवस्थितपत्न्य की कल्पना करना और उसे सरसो से भरना।

ऐसा करने पर अनवस्थित और शलाका पत्न्य भरे हुए हैं और प्रतिशलाकापत्न्य में एक सरसो का दाना है।

अत्र पुन शलाकापत्न्य को लेकर वहाँ से आगे के द्वीप, समुद्र में एक-एक दाना डालकर उसे खाली करना और खाली होने पर एक सरसो प्रतिशलाका में डालना। ऐसा होने पर प्रतिशलाका में दो सरसो हैं, शलाकापत्न्य खाली है और अनवस्थित पत्न्य भरा हुआ है। अतः इस भरे हुए अनवस्थितपत्न्य को लेकर वहाँ में आगे के द्वीप

समुद्रो मे एक-एक गना डालना और खाली होने पर गलाकापल्य मे एक साक्षीभूत सरसो का दाना डालना और इस प्रकार गलाकापल्य को पूरा भरना चाहिए । तब अनवस्थितपल्य भी भरा हुआ होता है । बाद मे गलाकापल्य को लेकर आगे के द्वीप समुद्रो मे खाली करना और खाली होने पर एक सरसो प्रतिगलाकापल्य मे डालना इस प्रकार अनवस्थितपल्य के द्वारा गलाका और गलाकापल्य के द्वारा प्रतिगलाकापल्य पूर्ण भरना चाहिए ।

जब प्रतिगलाका पल्य पूरा भरा हुआ होता है तब अनवस्थित, गलाका और प्रतिगलाका यह तीनों पल्य भरे हुए होते हैं ।

इसके पश्चात् प्रतिगलाकापल्य को लेकर आगे के द्वीप, समुद्रो मे खाली करना और जब खाली हो तब महागलाका पल्य मे एक साक्षीभूत सरसो डालना । इस समय महागलाकापल्य मे एक सरसो, प्रतिगलाका खाली और गलाका व अनवस्थित पल्य भरे हुए होते हैं । इस समय गलाकापल्य को लेकर आगे के द्वीप समुद्रों मे खाली करना और खाली होने पर एक सरसो प्रतिगलाका पल्य मे डालना । तब महागलाका तथा प्रतिगलाका पल्य मे एक-एक सरसो और गलाका खाली तथा अनवस्थितपल्य भरा हुआ होता है ।

इसके बाद अनवस्थितपल्य को लेकर आगे के द्वीप समुद्रो मे खाली करना और गलाकापल्य को पुनः भरना । जब गलाकापल्य भर जाये तब अनवस्थितपल्य को भरा हुआ रखना चाहिए और गलाकापल्य को खाली करके एक सरसो प्रतिगलाकापल्य मे डालना चाहिये । इस रीति से अनवस्थित द्वारा गलाका और गलाका द्वारा प्रतिगलाकापल्य को पूर्ण भरना चाहिये । जब प्रतिगलाकापल्य पूर्ण हो जाए तब महागलाकापल्य मे एक सरसो और गेष पल्य भरे हुए होते हैं । इसके बाद प्रतिगलाकापल्य को खाली करके महागलाकापल्य मे एक सरसो डालना और गलाका को खाली करके

प्रतिशलाकापत्य मे एक सरसो डालना तथा अनवस्थितपत्य को खाली करके एक सरसो शलाकापत्य मे डालना । इस प्रकार जब महाशलाकापत्य मे एक सरसो के दाने की वृद्धि होती है तब प्रतिशलाकापत्य खाली होता है और शलाका तथा अनवस्थितपत्य भरे हुए होते हैं ।

इस प्रकार पूव-पूव पत्य खाली हो तब एक-एक साक्षी सरसो आगे-आगे के पत्य मे डालते जाना चाहिये । जब महाशलाकापत्य पूरा भर जाये तब प्रतिशलाकापत्य खाली और शलाका व अनवस्थितपत्य भरे हुए होते हैं । इसी प्रकार शलाका द्वारा प्रतिशलाका और अनवस्थित द्वारा शलाका को पूण करते जाना चाहिये । जब महाशलाका और प्रतिशलाका पत्य पूर्ण होते हैं तब शलाकापत्य खाली होता है और अनवस्थितपत्य भरा हुआ ।

इस समय अनवस्थितपत्य के द्वारा शलाकापत्य को पूण भरना और शलाकापत्य जब पूरा भर जाये तब जो द्वीप या समुद्र हो, उस द्वीप या समुद्र के वरानर क्षेत्र जितने अनवस्थितपत्य की कल्पना करके उसे भी सरसो के द्वारा भर लेना चाहिये । इस प्रकार चारो पत्य पूण भरे जाते हैं ।

ग्रथकार ने म्वोपन टीका मे चारा पत्या के भरे जाने की उक्त प्रणाली बतलाई है । लेकिन श्री जीवविजयजी महाराज ने अपने ट्वा मे यह बात अय प्रकार से बतलाई है । जो अय आचार्यों का मत है, ऐसा प्रतीत होना है । उसमे इस प्रकार बताया है—

पहले अनवस्थितपत्य द्वारा शलाकापत्य पूरा भरना, जब शलाकापत्य भर जाये तब अनवस्थितपत्य को खाली रखना और शलाका मे मे एक एक सरसो डालना । शलाकापत्य खाली हो तब प्रतिशलाकापत्य मे एक सरसो डालना, यानी जब प्रतिशलाका मे एक सरसो हो तब शलाका और अनवस्थित पत्य खाली होने हैं ।

इसके बाद जहाँ शलाकापल्य खाली हुआ है, उतने द्वीप समुद्रों के वरावर अनवस्थितपल्य की कल्पना करना और इस रीति से अनवस्थित द्वारा शलाकापल्य भरना, शलाका द्वारा प्रतिशलाकापल्य भरना । जब प्रतिशलाका पूर्ण भर जाये तब अनवस्थित और शलाकापल्य खाली होते हैं ।

इसके बाद प्रतिशलाका को लेकर उसमें के दाने एक-एक द्वीप-समुद्र में डालना और उसके खाली होने पर एक साक्षी सरसो महा-शलाकापल्य में डालना । महाशलाकापल्य में जब एक सरसो होता है तब पहले के तीन पल्य खाली होते हैं । इसलिये जहाँ प्रतिशलाकापल्य खाली हुआ है । उतने द्वीप समुद्र के क्षेत्र वरावर के नये अनवस्थितपल्य की कल्पना करना और अनवस्थित द्वारा शलाका और शलाका द्वारा प्रतिशलाका और प्रतिशलाका द्वारा महाशलाकापल्य इस क्रम से पूर्ण भरना । जब महाशलाकापल्य पूरा भरा हुआ होता है तब प्रतिशलाका, शलाका और अनवस्थितपल्य खाली होते हैं ।

अनन्तर जहाँ प्रतिशलाकापल्य खाली हुआ हो, वहाँ उतने ही बड़े अनवस्थितपल्य की कल्पना करके पुनः पूर्व क्रमानुसार एक-दूसरे को पूर्ण करना । इस प्रकार प्रतिशलाकापल्य पूर्ण भरा हुआ होता है तब महाशलाका और प्रतिशलाकापल्य भरे हुए होते हैं और शलाका व अनवस्थितपल्य खाली । इसके बाद जहाँ शलाकापल्य खाली हुआ हो उतने द्वीप या समुद्र के वरावर के अनवस्थितपल्य की कल्पना करना और अनवस्थितपल्य द्वारा शलाका को पूर्ण भरना चाहिये और जहाँ अनवस्थितपल्य खाली हुआ हो, उतने द्वीप समुद्र जितना अनवस्थितपल्य बनाकर उसको गिखा तक सरसो से पूर्ण भरना । इस प्रकार से चारो पल्य पूर्ण भरे जाते हैं ।

इस प्रकार से टीका व टवा के मतानुसार अनवस्थित आदि चारो

पत्थो को भग्ने की विधि वतलाने के बाद आगे की गाथा मे इन सरसो से परिपूर्ण पत्थो के उपयोग के वारे मे सकेत करते हैं ।

पढमतिपल्लुद्धरिया दीवुदही पल्लचउसरिसवा य ।

सव्वो वि एस रासी ःव्वणो परमसखिज्ज ॥७७॥

शब्दाय—पढमतिपल्ल—पहले तीन पत्थ, उद्धरिया—पूरे हुए हैं दीवुदही—द्वीप और समुद्र में, पल्लचउ—चार पत्थ के, सरिसवा—सरसो य—और, सव्वो वि—सभी को एस रासी—एक राशि समूह करने से, ःव्वणो—एक रूप कम, परमसखिज्ज—उत्कृष्ट मर्यात (है) ।

गाथाय—पहले तीन पत्थ जितने द्वीप समुद्रो मे खाली हुए हैं, उनवे सरसो के दानो और चारो पत्थो के सरसो के दानो की सख्या को मिलाने से जो सख्या हो उसमे से एक कम करन पर उत्कृष्ट मर्यात होता है ।

विशेषाय—इस गाथा मे उत्कृष्ट मर्यात की राशि का प्रमाण वतलाया है ।

पूव मे अनवस्थित, शलाका और प्रतिशलाका पत्थ को वार-वार सरसा के दाना से भरकर उनको खाली करने की विधि वतलाई है । उसके अनुमार जितने द्वीप और समुद्रो मे सरसो का एक-एक दाना पढा, उन सत्र द्वीपों की और सत्र समुद्रो की जो सख्या हुई, उसमे चारो पत्थो मे भरे हुए सरसो के दानो की सख्या को मिलाने से जो सख्या होती है, उसमे से एक को कम कर देने पर उत्कृष्ट मर्यात का प्रमाण निालना है । जयार्त प्रत्येक द्वीप, समुद्र मे डाले गये सरसा के दाना और चारो पत्थो के दानो को एकत्रित करके उसमे से एक को कम करन पर प्राप्त राशि उत्कृष्ट मर्यात है ।

जपय मर्यात दो और उत्कृष्ट मर्यात से पूव तक ती जितनी भी शीत की मर्यात है, उगे मध्यम मर्यात समझना चाहिये ।

शास्त्र मे जहाँ कही भी संख्यात शब्द का व्यवहार हुआ है, वहाँ सब जगह मध्यम सख्यात से मतलब है ।^१

दो से लेकर दहाई, सैकडा, हजार, लाख, करोड, शीर्षप्रहेलिका आदि जो संख्यात की राशियाँ है, उनका तो किसी न किसी प्रकार वर्णन भी किया जा सकता है । लेकिन सख्यात सख्या इतनी ही नहीं है और इसके बाद की सख्या का कथन उपमा द्वारा ही सम्भव है ।

इस प्रकार से सख्यात के जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट भेदो का स्वरूप बतलाने के पश्चात अब आगे की दो गाथाओ मे असख्यात और अनन्त का स्वरूप स्पष्ट करते है ।

रूवजुयं तु परित्तासख लहु अस्स रासि अब्भासे ।

जुत्तासंखिज्जं लहु आवलियासमयपरिमाणं ॥७८॥

वित्तिचउपंचमगुणणे कमा सगासंख पढमचउसत्त ।

णंता ते रूवजुया मज्झा रूवूण गुरु पच्छा ॥७९॥

शब्दार्थ—रूवजुय—रूप (एक) युक्त, तु—और, परित्ता-सखं—परीत्तासख्यात, लहु—लघु (जघन्य), अस्स—इसका, रासि अब्भासे—राशि अभ्यास करने पर, जुत्तासंखिज्ज—युक्तासख्यात, लहु—लघु (जघन्य), आवलिया—आवलिका के, समयपरिमाण—समय का परिमाण ।

वित्तिचउपचम—दूसरे, तीसरे, चौथे और पाचवे का, गुणणे—अभ्यास करने पर, कमा—क्रम से, सगासंख—सातवाँ असख्यात (जघन्य असख्यात-असख्यात), पढमचउसत्त—पहला, चौथा और सातवा, णंता—अनन्त, तेरूवजुया—एक रूप सहित, मज्झा—मध्यम, रूवूण—एक (रूप) कम करने पर, गुरुपच्छा—पिछला उत्कृष्ट (होता है) ।

१ सिद्धाते य जत्थ जत्थ सखिज्जगगहण कत तत्थ तत्थ सब्व अजहन्नमणु-
क्कोसय दट्ठव्व ।
—अनुयोगद्वार चूर्णि

गाथा—उत्कृष्ट सख्यात मे रूप^१ (एक) को मिलाने से जघय परीत्तासख्यात होता है। इसकी राशि का (जघय परीत्तासख्यात की राशि का) अभ्यास करने से जघय युक्ता सख्यात होता है। इसे आवलिका के समयो का परिमाण जानना चाहिये।

दूसरे, तीसरे, चौथे और पाचवें मूलभेद की राशि का अभ्यास करने पर अनुक्रम से सातवा असख्यात और पहला, चौथा एव पाचवा अनन्त होता है। उसको रूप सहित करने पर मध्यम और एक कम करने पर पिछली सख्या का उत्कृष्ट होता है।

विशेषाथ—गाथा मे असख्यात और अनन्त की सख्या का परिमाण वताने की सूत्रविधि बतलाई है। पहली गाथा मे असख्यात के चार भेदो का और दूसरी गाथा मे उसके शेष भेदो व अनन्त के सब भेदो का स्वरूप बतलाया है।

पूव मे सख्यात के तीन भेदो—जघय, मध्यम उत्कृष्ट—का स्वरूप बतलाया है और यहा असख्यात व अनन्त के भेदो का स्वरूप बतलाते हैं।

असख्यात और अनन्त के क्रमश परीत्त, युक्त और निजपद-युक्त अर्थात् असख्यात-असख्यात और अनन्त-अनन्त, यह तीन-तीन भेद होते हैं तथा यह तीन-तीन भेद भी जघय, मध्यम व उत्कृष्ट की अपेक्षा से तीन-तीन प्रकार के हैं। ये भेद कुल मिलाकर नौ नौ हैं। इनके पूरे नामो का उल्लेख पूव मे किया जा चुका है। यहाँ इन भेदो का

१ निगम्वरसाहित्य में भी रूप एक सख्या के अथ म प्रयुक्त हुआ है। जैसे—
स्वत्तरेण सता आवलिया मखमाण गुणगारे।
तप्पाउग्गेजादे वाउस्सोग्गाहण वमसो ॥

पूरा नाम न देकर अक द्वारा क्रम का संकेत किया है। इसलिये इनके क्रम को जानने के लिये इस प्रकार से अंक स्थापना करते हैं—

जघन्य परीत्त असंख्यात	१,	मध्यम परीत्त असंख्यात	२
उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात	३,	जघन्य युक्त असंख्यात	४
मध्यम युक्त असंख्यात	५,	उत्कृष्ट युक्त असंख्यात	६
जघन्य असंख्यात-असंख्यात	७,	मध्यम असंख्यात-असंख्यात	८
उत्कृष्ट असंख्यात-असंख्यात	९,		
जघन्य परीत्त अनन्त	१,	मध्यम परीत्त अनन्त	२
उत्कृष्ट परीत्त अनन्त	३,	जघन्य युक्त अनन्त	४
मध्यम युक्त अनन्त	५,	उत्कृष्ट युक्त अनन्त	६
जघन्य अनन्त-अनन्त	७,	मध्यम अनन्त-अनन्त	८
उत्कृष्ट अनन्त-अनन्त	९,		

सर्वप्रथम जघन्य परीत्त असंख्यात का स्वरूप निर्देश करते हुए कहा है कि—'ख्वजुयं तु परित्तासख लहु' उत्कृष्ट संख्यात की राशि में एक संख्या के मिलाने से जघन्य परीत्त असंख्यात की राशि होती है। जैसे कि मान लो कि उत्कृष्ट संख्यात की राशि १०० है। इस राशि में १ को और मिलाने पर जघन्य परीत्त असंख्यात की संख्या होगी। यानी १०० उत्कृष्ट संख्यात है और $१०० + १ = १०१$ जघन्य परीत्त-असंख्यात का प्रमाण होगा।

इस जघन्य परीत्त असंख्यात की राशि का अभ्यास^१ करने पर

१ जिस संख्या का अभ्यास करना होता है, उसके अंक को उतनी बार लिखकर आपस में गुणा करना। अर्थात् पहले अंक का दूसरे अंक के साथ गुणा करना और जो गुणनफल आये उसका तीसरे अंक के साथ गुणा करना और उसके गुणनफल का चौथे अंक से गुणा करना। इस प्रकार पूर्व-पूर्व के गुणनफल का अगले अंक के साथ गुणा करना और अंत में जो गुणनफल प्राप्त हो, वही विवक्षित संख्या का अभ्यास है। जैसे कि ५

जो सख्या आती है वह जघय युक्त असख्यात की सख्या है—अस्स राशि अब्भासे जुत्तासखिज्ज लहु। यही जघय युक्त असख्यात आवलिका के समय का परिमाण है। अर्थात् एक आवलिका में असख्यात समय होते हैं। शास्त्र में आवलिका के समयों को जो असख्यात कहा है, वह जघय युक्त असख्यात समझना चाहिये।

एक कम जघय युक्त असख्यात को उत्कृष्ट परीत्त असख्यात तथा जघय परीत्त असख्यात एक उत्कृष्ट परीत्त असख्यात के बीच की सब सख्याओं को मध्यम परीत्त असख्यात जानना चाहिये।

इस प्रकार से जघय, मध्यम, उत्कृष्ट परीत्त असख्यात और जघय युक्त असख्यात इन चार की सख्या का निर्देश करने के बाद शेष असख्यात व अनन्त के नौ भेदों का स्वरूप बतलाते हैं।

जघय युक्त असख्यात का दूसरी, तीसरी, चौथी और पाचवी बार अभ्यास करने पर अनुक्रम से 'सगासख' निज पद असख्यात अर्थात् असख्यात-असख्यात तथा पहला, चौथा और सातवा अनन्त होता है। वह इस प्रकार समझना चाहिये।

जघय युक्त असख्यात की राशि का अभ्यास करने पर जघय असख्यात-असख्यात होता है। उसका भी अभ्यास करने पर पहला जघय परीत्त अनन्त और उमका भी अभ्यास करें तो चौथा जघय युक्त अनन्त तथा उसका भी अभ्यास करने पर जघय अनन्त-अनन्त होता है। तीन असख्यात और तीन अनन्त इन छह के जघयों को एक

का अभ्यास ३१२५ है। इसकी विधि यह है कि—५ को पांच बार लिखना—५ ५, ५, ५ ५। पहले ५ को दूसरे पांच से गुणने पर २५ हुए, २५ को तीसरे ५ के साथ गुणने पर १२५ और १२५ को चौथे ५ के साथ गुणने से ६२५ तथा ६२५ को पांचवें ५ से गुणने पर ३१२५ हुए। यही ५ का अभ्यास कहलायेगा।

—अनुयोगद्वार टीका

आदि से युक्त करने पर जहाँ तक उत्कृष्ट न हो जाये वहाँ तक छह मध्यम होंगे और इन छह में से एक कम करने पर पिछले उत्कृष्ट भेद होते हैं, किन्तु सिद्धांत के मतानुसार उत्कृष्ट अनन्त-अनन्त यह अनन्त का अंतिम नीचा भेद नहीं होता है।

असंख्यात व अनन्त के भेदों की व्याख्या

उक्त कथन के अनुसार जघन्य परीत्त असंख्यात आदि की व्याख्या नीचे लिखे अनुसार जानना चाहिये—

१ जघन्य परीत्त असंख्यात—उत्कृष्ट संख्यात को एक संख्या सहित करने पर जघन्य परीत्त असंख्यात होता है।

२ मध्यम परीत्त असंख्यात—जघन्य परीत्त असंख्यात को एक संख्या से युक्त करने पर जहाँ तक उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात न हो, वहाँ तक मध्यम परीत्त असंख्यात कहलाता है।

३ उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात—जघन्य परीत्त असंख्यात राशि का अभ्यास करने से जघन्य युक्त असंख्यात होता है और उसमें से एक कम करने पर उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात कहलाता है।

४ जघन्य युक्त असंख्यात—जघन्य परीत्त असंख्यात का राशि-अभ्यास करने से जघन्य युक्त असंख्यात होता है। एक आवलिका में इतने समय होते हैं।

५ मध्यम युक्त असंख्यात—जघन्य युक्त असंख्यात में एक मिलाये, यानी वहाँ से लेकर जहाँ तक उत्कृष्ट युक्त असंख्यात न हो जाये, वहाँ तक की समस्त संख्या मध्यम युक्त असंख्यात कहलाती है।

६ उत्कृष्ट युक्त असंख्यात—जघन्य युक्त असंख्यात का राशि अभ्यास करने से सातवा जघन्य असंख्यात-असंख्यात कहलाता है, उसमें से एक को कम करने पर उत्कृष्ट युक्त असंख्यात होता है।

७ जघन्य असख्यात-असख्यात—जघन्य युक्त-असख्यात का राशि-अभ्यास करने से जघन्य असख्यात-असख्यात होता है ।

८ मध्यम असख्यात-असख्यात—जघन्य असख्यात-असख्यात में एक को जोड़ने पर जहाँ तक उत्कृष्ट न हो जाये, वहाँ तक मध्यम असख्यात-असख्यात कहलाता है ।

९ उत्कृष्ट असख्यात असख्यात—जघन्य असख्यात-असख्यात का राशि-अभ्यास करने से पहला जघन्य परीत अनन्त होता है और उसमें से एक को कम करने पर उत्कृष्ट असख्यात-असख्यात कहलाता है ।

१ जघन्य परीत-अनन्त—सातवें जघन्य असख्यात असख्यात का राशि-अभ्यास करने से प्राप्त सख्या जघन्य परीत-अनन्त कहलाती है ।

२ मध्यम परीत-अनन्त—जघन्य परीत-अनन्त को एक आदि से युक्त करने पर जहाँ तक उत्कृष्ट सख्या न हो जाये, वहाँ तक को मध्यम परीत-अनन्त कहते हैं ।

३ उत्कृष्ट परीत-अनन्त—जघन्य परीत-अनन्त का राशि अभ्यास करने से जघन्य युक्त-अनन्त होता है और उसमें से एक कम करने पर उत्कृष्ट परीत-अनन्त कहलाता है ।

४ जघन्य युक्त-अनन्त—जघन्य परीत-अनन्त का राशि-अभ्यास करने में जघन्य युक्त-अनन्त होता है । अव्यय जीवों की सख्या इस अनन्त सख्या प्रमाण है ।

५ मध्यम युक्त-अनन्त—जघन्य युक्त-अनन्त की सख्या को एतादिक करते-करते जहाँ तक उत्कृष्ट युक्त-अनन्त न हो जाये वहाँ तक की सख्या का मध्यम युक्त-अनन्त कहते हैं ।

६ उत्कृष्ट युक्त-अनन्त—जघन्य युक्त-अनन्त की राशि का अभ्यास

करने से जघन्य अनन्त-अनन्त होता है, उसमे से एक कम करने पर उत्कृष्ट युक्त-अनन्त होता है ।

७ जघन्य अनन्त-अनन्त—जघन्य युक्त-अनन्त का राशि-अभ्यास करने पर जो सख्या प्राप्त होती है, वह जघन्य अनन्त-अनन्त है ।

८ मध्यम अनन्त-अनन्त—जघन्य अनन्तानन्त को एकादिक से युक्त करने पर उसके बाद जो कुछ भी सख्या बनती है, वह सब मध्यम अनन्तानन्त होती है ।

९. उत्कृष्ट अनन्त-अनन्त—अनुयोगद्वार मूत्र के अनुसार कि

एवं उक्कोसयं अणंताणतयं नत्थि—

उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं होता है । जघन्य अनन्तानन्त के पश्चात सभी म्यान मध्यम अनन्तानन्त मे गर्भित हो जाते हैं । अर्थात् उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं है ।

इस प्रकार मे अनुयोगद्वार मूत्र मे बतार्ड गई विधि के अनुसार असख्यात आदि का स्वरूप बतलाया है । अब असख्यात एवं अनन्त के भेदों के विषय मे कार्मग्रन्थिक मत का सात गायत्रियों द्वारा उल्लेख करते हुए ग्रन्थ का उपसंहार करते हैं ।

असंख्यात व अनन्त के भेदों सम्बन्धी कार्मग्रन्थिक मत

इय सुत्तुत्तं अन्ने वगिगयमिक्कसि चउत्थयमसंखं ।

होइ असंखासंखं लहु रुवजुयं तु तं मज्झं ॥८०॥

शब्दार्थ—इय—यह, सुत्तुत्तं—सूत्रोक्त, अन्ने—अन्य आचार्य, वगिगयं—वर्ग करते समय, इक्कसि—एक वार, चउत्थयं—चौथा, असंखं—असख्यात, होइ—होता है, असंखासंखंलहु—जघन्य असंख्यात-अमख्यात, रुवजुयं—एक युक्त होने पर, तु—और, तं—वह, मज्झं—मध्यम असख्यात-असख्यात ।

गायार्थ—इस प्रकार से असख्यात आदि के वारे में सूत्रोक्त जानना चाहिये । कुछ आचार्यों का मत है कि चौथे

असम्यात का एव वार वग करने पर जघय असम्यात
असम्यात होता है और उसे एक से युक्त करने पर मध्यम
असम्यात-असम्यात होता है ।

विशेष—पूव म अनुयोगद्वार सूत्रोक्त विधि के अनुसार मख्या
का वणन किया गया है । लेकिन यहाँ सिद्धान्त के मत मे भिन्न अथ
आचार्यों के मन्तव्य का 'अने वगिय' पद से दिग्दशन कराना प्रारम्भ
करते हैं ।

उन आचार्यों का मत है कि जघय युक्त-असम्यात का एक ही
वार वग करने पर यानी जघय युक्त-असम्यात की जो राशि है
उसका उमी राशि के माथ गुणा करने पर जैसे कि पाँच का पाँच से
गुणा करने पर २५ होना है, वह जघय असम्यात असम्यात है—
इवसि चउत्थयमसग्न होइ असम्यात लहु ।

इस जघन्य असम्यात-असम्यात को भी एव आदिक से युक्त
करने पर जहाँ तक उत्कृष्ट न हो, वहाँ तक मध्यम असम्यात-असम्यात
समझना चाहिये ।

स्वूणमाइम गुरु ति वगिउ त इम दस षखेवे ।

लोगागासपएसा धम्माधम्मेगजियदेसा ॥८१॥

ठिइवधज्झवसाया अणुभागा जोगेयपलिभागा ।

दुण्ह य समाण समया पत्तेयनिगोयए खिवसु ॥८२॥

पुण तम्मि तिवगियए परित्तणत लहु तस्स रासीण ।

अवभासे लहु जुत्ताणत अवभव्वजियमाण ॥८३॥

शब्दाप—स्वूण—एक म हीन आइम—पहना, गुरु—
उत्कृष्ट ति वगिउ—तीन वार वग करके त—उत्तम इम—यह
दस—स वस्तुए बरेवे—दालें, मिलायें लोगागास—लोगागास
पएसा—प्रदेग धम्माधम्म—धम और वधम अस्तिकाय, एगजिय—
एक जीव के देता—प्रदेग ।

ठिड्वंध—स्थितिबंध, अज्जवसाय—अध्यवसाय, अणुभागा—अनुभागबंध के स्थान, योग—योग के, छेयपलिभागा—छेद पलिभागा (निर्विभाज्य भाग), दुण्ह—दोनो के (उत्सर्पिणी, अवसर्पिणी के) य—और, ममाण—ममान, समया—समय, पत्तेय—प्रत्येक शरीर वाले जीव, निगोयए—निगोद के जीव, खिवसु—मिलावो ।

पुण—पुनः, उमके वाद, तम्मि—उम राशि में, तिवग्गियए—तीन वार वर्ग करने पर, परित्तणत—परीत्त-अनन्त, लहु—जघन्य, तस्स—उम, रासीणं—राशि का, अदभासे—अभ्यास करने से, लहु—जघन्य, युत्तणत—युक्त-अनन्त, अदभव्व—अभव्य, जियमाणं—जीव का परिमाण ।

गाथार्य—उसके (जघन्य असंख्यात-असंख्यात के) एक रूप हीन करने पर, पूर्व का उत्कृष्ट होता है और उसका तीन वार वर्ग करके उसमें इन दस वस्तुओं को मिलायें—लोकाकाश के प्रदेश, धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय और एक जीव के प्रदेश तथा स्थितिबंध के अध्यवसाय स्थान, अनुभागबंध के अध्यवसाय स्थान, योग के निर्विभाज्य भाग, उत्सर्पिणी-अवसर्पिणी काल के समय, प्रत्येक शरीर वाले जीव और निगोद के जीव, और उसके वाद—

उस राशि का तीन वार वर्ग करने पर जघन्य परीत्त-अनन्त होता है । उसकी राशि का अभ्यास करने पर जघन्य युक्त-अनन्त होता है । उसे अभव्य जीवों का परिमाण जानना चाहिये ।

विशेषार्थ—इन तीन गाथाओं में उत्कृष्ट युक्त-असंख्यात, जघन्य परीत्त-अनन्त और जघन्य युक्त-अनन्त की संख्या का परिमाण बतलाया है ।

उत्कृष्ट युक्त-असंख्यात की संख्या का परिमाण बतलाते हुए कहा है—‘स्वूणमाड्यं गुरु’ यानी पूर्व में जो जघन्य असंख्यात-असंख्यात

का परिमाण बताया गया है, उसमें से एक कम करने पर उत्कृष्ट युक्त-असख्यात की सख्या का परिमाण ही जाता है।

जघन्य परीत-अनत का परिमाण बतलाने के लिये पहला संकेत तो यह किया है—'तिवग्गिउ'—जघन्य असख्यात-असख्यात का तीन बार वर्ग^१ करो और वग करने के पश्चात् प्राप्त राशि में निम्नलिखित दस क्षेपक^२ मिलाये जायें—

- १ लोकाकाश के प्रदेश,
- २ धर्मास्तिकाय के प्रदेश,
- ३ अधर्मास्तिकाय के प्रदेश,
- ४ एक जीव के प्रदेश,
- ५ स्थितिवध के अध्यवसाय स्थान,
- ६ अनुभागवध के अध्यवसाय स्थान,
- ७ योग (मन, वचन, काय शक्ति) के छेद प्रतिभाग (जो सूक्ष्म निर्विभाज्य भाग होते हैं)
- ८ उत्सर्पिणी-अवसर्पिणी इन दोनों वालों के समय,
- ९ प्रत्येक जीव के शरीर,
- १० निगोद—साधारण वनस्पतिकाय के शरीर।

१ किमी सख्या का तीन बार वग करना हा तो सवप्रथम उस सख्या का आपस में वग करना, दूसरी बार फिर वगजय सख्या का वगजय सख्या से वग करना, तीसरी बार दूसरी बार विय गय वग से प्राप्त राशि का उसी के बराबर ही राशि के माय वग करना। जस कि ५ का तीन बार वग करना है तो ५ का पहला वग $५ \times ५ = २५$ हुआ। इस २५ का दूसरी बार इसी सख्या के साथ वग करना $२५ \times २५ = ६२५$ यह दूसरा वग हुआ। इस ६२५ का ६२५ से गुणा करना $६२५ \times ६२५ = ३९०६२५$ यह ५ का तीन बार वग हुआ।

२ य ही दस क्षेपक त्रितोक्तार गाया ४२ से ४४ तक म नी निर्दिष्ट है।

उक्त दस क्षेपको के मिलाने पर जो राशि हो उसका तीन बार वर्ग करने पर प्राप्त संख्या जघन्य परीत्त-अनन्त है और इस जघन्य परीत्त-अनन्त की राशि का अभ्यास करने पर जघन्य युक्त-अनन्त कहलाता है। यही अभव्य जीवो का प्रमाण है अर्थात् इतनी अभव्य जीवो की संख्या है।

तव्वगो पुण जायइ णंताणंत लहु तं च तिव्वुत्तो ।
 वग्गसु तह वि न तं होइ णंतखेवे खिवसु छ इमे ॥८४॥
 सिद्धा निगोयजीवा वणस्सई काल पुग्गला चेव ।
 सव्वमलोगनहं पुण ति वग्गिउं केवलदुग्गम्मि ॥८५॥
 खित्ते णताणंतं हवेइ जिट्ठं तु ववहरइ मज्झं ।
 इय सुहुमत्थवियारो लिहिओ देविदसूरीहिं ॥८६॥

शब्दार्थ—तव्वगो—उसका वर्ग करने से, पुण—पुनः, जायइ—होता है, णंताणतलहु—जघन्य अनन्तानन्त, तं—उसको, च—और, तिव्वुत्तो—तीन बार, वग्गसु—वर्ग करने पर, तहवि—तो भी, न तं होई—वह (उत्कृष्ट अनन्तानन्त) नहीं होता है, णंत—अनन्त, खेवे—क्षेपक, खिवसु—मिलाओ, छ इमे—यह छह ।

सिद्धा—सिद्ध जीव, निगोयजीवा—निगोद के जीव, वणस्सई—वनस्पतिकाय, काल—काल के समय, पुग्गला—पुद्गल परमाणु, चेव—और, सव्वं—सर्व, सभी, अलोगनहं—अलोकाकाश, पुण—पुन, तिव्विउं—तीन बार वर्ग करके, केवलदुग्गम्मि—केवल-द्विक के पर्याय ।

खित्ते—मिलाने से, णंताणंतं—अनन्तानन्त, हवेइ—होता है, जिट्ठ—उत्कृष्ट, तु—और, ववहरइ—व्यवहार में, मज्झं—मध्यम, इय—इस प्रकार, सुहुमत्थवियारो—सूक्ष्म अर्थ का विचार, लिहिओ—लिखा, देविदसूरीहिं—देवेन्द्रसूरि ने ।

गाथार्थ—उसका (जघन्य युक्तानन्त का) वर्ग करने

से जघय अनन्तानन्त होता है। जघन्य अनन्तानन्त का तीन बार वग करने से ही उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं हो जाता है किंतु उसमें तीन बार वग करके निम्नलिखित छह क्षेपक और मिलाना चाहिये—

सिद्ध, निगोद के जीव, वनस्पतिव्यायिक जीव, तीनों बाल के समय, समस्त पुद्गल परमाणु, समग्र अलोकाकाश के प्रदेश। इन छह क्षेपको को मिलाने के पश्चात् तीन बार वग करके उसमें केवलद्विक के पर्याय मिलायें।

उनके मिलाने से उत्कृष्ट अनन्तानन्त होता है। लेकिन व्यवहार में मध्यम अनन्तानन्त का ही प्रयोग किया जाता है। इस प्रकार से श्री देवेन्द्रसूरि ने 'सूक्ष्म अथ विचार' प्रकरण लिखा है।

विशेष—पूव गाथा में जघय युक्तानन्त की राशि का प्रमाण बतलाया था। इस तीन गाथाओं में जघय अनन्तानन्त और उत्कृष्ट अनन्तानन्त का परिमाण बतलाते हुए ग्रय के नामोल्लेख पूर्वक प्रकरण-समाप्ति का संकेत किया है।

जघय अनन्तानन्त के परिमाण को बतलाते हुए कहा है कि 'तद्वगो पुण जायइ णताणत लहु' पूर्वोक्त जघय युक्तानन्त की संख्या का वग करने से प्राप्त राशि जघय अनन्तानन्त की संख्या है और जघय अनन्तानन्त की राशि का तीन बार वग करने से ही उत्कृष्ट अनन्तानन्त की संख्या का बोध नहीं हो जाता है। लेकिन उत्कृष्ट अनन्तानन्त की संख्या का गान करने के लिये सत्रसे पहले जघय अनन्तानन्त की संख्या का तीन बार वग करके अनन्त संख्या वाली निम्नलिखित छह वस्तुओं (क्षेपको)^१ को मिलाना चाहिये—

१ यही छह क्षेपक त्रिनेत्रमार की ४६वीं गाथा में भी वर्णित हैं।

१ सिद्ध जीव, २ निगोद के जीव, ३ वनस्पतिकाय के जीव, ४ काल (अतीत, अनागत और वर्तमान) के समय, ५ समग्र पुद्गल परमाणु और ६ समस्त लोक-अलोकाकाश के प्रदेश ।^१

इन अनन्त सख्या वाली छः वस्तुओ को मिलाने के पश्चात् फिर से तीन बार वर्ग करके उसमे केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन की पर्यायों की संख्या^२ को मिलाने से उत्कृष्ट अनन्तानन्त की सख्या का परिमाण होता है। यह उत्कृष्ट अनन्तानन्त का परिमाण बोध के लिये है, लेकिन लोकालोक मे विद्यमान पदार्थों के मध्यम अनन्तानन्त प्रमाण होने से व्यवहार मे मध्यम अनन्तानन्त ही उपयोग मे लिया जाता है। उत्कृष्ट अनन्तानन्त निष्प्रयोजन होने से सिद्धान्त मे उपयोग मे न आने के कारण उसे ग्राह्य नहीं माना है।

इस प्रकार से ग्रथ के वर्ण्य विषय का विचार समाप्त हो जाने के पश्चात् ग्रथकार उपसहार करते है कि इस प्रकरण मे अनेक सूक्ष्म विषयो पर विचार व्यक्त किये जाने से इस प्रकरण का नाम भी सूक्ष्मार्थ विचार है और अब यह समाप्त किया जाता है।

गाथा ८० से ८६ तक कुल सात गाथाओ में असख्यात और अनन्त के भेदों व उसमे ग्रहण की गई असख्यात व अनन्त पर्याय वाली वस्तुओ के विषय मे कार्मग्रथिक मत का उल्लेख किया है। जिसका विशद स्पष्टीकरण यहाँ प्रस्तुत करते है—

गाथा ७१ से ७६ तक मे सैद्धान्तिक मत के अनुसार और गाथा ८० से ८६ तक कार्मग्रथिक मत के अनुसार सख्या का विचार किया गया है। पहले सख्यात के तीन, असख्यात के नौ और अनन्त के नौ,

१ मूल के 'अलोक' पद से लोक और अलोक दोनो प्रकार के आकाश विवक्षित है—अलोकाकाशमिति उपलक्षणत्वात् सर्वोऽपि लोकालोकप्रदेश-राशि ।

—चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० २१३

२ ज्ञेय पर्याय अनन्त होने से केवलज्ञान की पर्याये भी अनन्त है ।

बुल इक्कीस भेद बतलाये हैं। इन इक्कीस भेदों में से पहले सात भेदों के स्वरूप में सैद्धांतिक और कामग्रथिक दृष्टि से मत-भिन्नता नहीं है। लेकिन आठवें आदि शेष भेदों के स्वरूप के विषय में सैद्धांतिक और कामग्रथिक मतभेद हैं।

सत्या विषयक सैद्धांतिक व कामग्रथिक मत भिन्नता

कामग्रथिक आचार्यों का कथन है कि जघय युक्त-असख्यात का वग करने से जघय असख्यात-असख्यात होता है लेकिन सैद्धांतिक मत में जघन्य युक्त-असख्यात का अभ्यास करने पर जघन्य असख्यात-असख्यात बनता है। यानी कमग्रथों में और सिद्धांत में जघय असख्यात-असख्यात की सख्या का परिमाण जानने के लिये जघय युक्त-असख्यात की सख्या समान रूप से मानी है लेकिन कमग्रथ में वग करने और सिद्धांत में अभ्यास करने का निर्देश किया है।

कमग्रथों में जघय परीत-अनन्त की सख्या के परिमाण के लिये बताया है कि जघय असख्यात-असख्यात का तीन बार वग करने के पश्चात् असख्यात प्रदेश, समय, अध्यवसाय स्थान वाली निम्नलिखित दस वस्तुओं का मिलाकर उस समस्त सख्या का फिर से तीन बार वग करने से जो सख्या होती है, वह जघन्य परीत-अनन्त है—

(१) सात्वाकाश के प्रदेश, (२) धर्मास्तिकाय के प्रदेश, (३) अधर्मास्तिकाय के प्रदेश, (४) एक जीव के प्रदेश, (५) स्थितिप्रधजनक अध्यवसाय स्थान, (६) अनुभाग प्रदेश, (७) योग के निर्विभाग अंश, (८) अवर्मापिणी-उत्सर्पिणी इन दोनों कालों के समय, (९) प्रत्येक शरीर और (१०) निपाद शरीर।

जबकि सिद्धांत में जघय असख्यात-असख्यात का राशि-अभ्यास करने में प्राप्त हानि यात्री सख्या को जघय परीत-अनन्त कहा है।

जघय युक्त-अनन्त का एक बार वग करने से जघय अनन्तानन्त और जघन्य अनन्तानन्त का तीन बार वग कर उसमें (१) निद्र जीव,

(२) निगोद के जीव, (३) वनस्पतिकायिक जीव, (४) तीनों कालों के समय, (५) सम्पूर्ण पुद्गल परमाणु और (६) समस्त आकाश के प्रदेश मिलाने के पश्चात् तीन वार वर्ग करके उसमें केवलज्ञान और केवलदर्शन की संपूर्ण पर्यायों की सख्या मिलाने से उत्कृष्ट अनन्तानन्त की सख्या होती है।

लेकिन सिद्धान्त में जघन्य परीत्त-अनन्त की सख्या के लिये जघन्य असख्यात-असख्यात का राशि-अभ्यास करना बतलाया गया है। इसी प्रकार जघन्य अनन्तानन्त की संख्या जघन्य युक्त-अनन्तानन्त क राशि का अभ्यास करने पर प्राप्त होती है।

कर्मग्रन्थ में उत्कृष्ट अनन्त का परिमाण बताया है लेकिन सिद्धान्त में उत्कृष्ट अनन्त नहीं माना है और इसका कारण बताते हुए कहा है कि जघन्य अनन्तानन्त के बाद के सभी स्थान मध्यम अनन्तानन्त में समाविष्ट हो जाने से उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं होता है—

एव उक्कोसय अणताणतयं नत्थि ।

कार्मग्रथिक भी उत्कृष्ट अनन्तानन्त के परिमाण को बतलाते अवश्य है, लेकिन उसके लिये सिद्धांत का मत ग्राह्य मानकर कहते हैं कि यह उत्कृष्ट अनन्तानन्त निष्प्रयोजन है। क्योंकि लोकाकाश में विद्यमान सभी पदार्थ मध्यम अनन्तानन्त प्रमाण ही है।

मध्यम या उत्कृष्ट सख्या का स्वरूप जानने की रीति में सैद्धांतिक और कार्मग्रथिकों में मतभेद नहीं है किन्तु ७९वीं और ८०वीं गाथा में बताये हुए दोनों मतों के अनुसार जघन्य असख्यात-असख्यात का स्वरूप भिन्न-भिन्न हो जाता है, अर्थात् सैद्धान्तिकमत से जघन्य युक्त-असख्यात का अभ्यास करने पर जघन्य असख्यात-असख्यात होता है और कार्मग्रथिक मत से जघन्य युक्त-असख्यात का वर्ग करने पर जघन्य असख्यात-असख्यात। इसी दृष्टिकोण की भिन्नता से मध्यम

युक्तासख्यात, उत्कृष्ट युक्तासख्यात आदि आगे की मख्याओं का स्वरूप भिन्न भिन्न बन जाता है। जघन्य असख्यात-असख्यात में से एक घटाने पर उत्कृष्ट युक्त-असख्यात होना है और जघन्य युक्तासख्यात व उत्कृष्ट युक्तासख्यात के बीच की मख्याएँ मध्यम युक्तासख्यात हैं।

इसी प्रकार आगे के भेदों की मध्यम सख्या के लिये समझना चाहिये कि जघन्य में एक मिलाने के पश्चात् से उत्कृष्ट से पूर्व तक की सत्र सख्याएँ मध्यम हैं। जघन्य और उत्कृष्ट सख्याएँ एक-एक प्रकार की हैं लेकिन मध्यम सख्याएँ एक प्रकार की नहीं हैं—मध्यम सख्याओं के मख्यात भेद, असख्यात के असख्यात भेद और अनन्त के अनन्त भेद होते हैं। क्योंकि जघन्य और उत्कृष्ट सख्या का मतलब तो किसी एक नियत सख्या से है किन्तु मध्यम सख्या के लिये यह बात नहीं है, क्योंकि जघन्य और उत्कृष्ट के बीच मख्यात की सख्यात इकाइयाँ हैं असख्यात की असख्यात इकाइयाँ हैं और अनन्त की अनन्त इकाइयाँ हैं। यही इकाइयाँ क्रमशः मध्यम सख्यात, मध्यम असख्यात और मध्यम अनन्त कहनाती हैं।

क्षेपकों की असख्यातता और अनन्तता का कारण

ब्रह्मसूत्रिका ने जघन्य परीक्षित-अनन्त की सख्या के लिये लोकाकाश के प्रदेग आदि असख्यात सख्या वाले दस क्षेपकों को तथा उत्कृष्ट अनन्तान्त की सख्या के परिमाण के लिये अनन्त सख्या वाले सिद्ध जीव आदि छह क्षेपकों को मिलाने के लिये सक्त किया है। यहाँ जघन्य असख्यातता और अनन्तता का स्पष्टीकरण करते हैं।

सामान्य धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय और एक जीव इन चारों के प्रदेग असख्यात-असख्यात हैं और आपस में तुल्य हैं। जीवादि पर द्रव्या व अवस्थान को लोक और जितने आकाश क्षेत्र में द्रव्या या अवस्थान है उसे लोकाकाश कहते हैं। वेद तो जीव

अनन्त हैं लेकिन प्रत्येक जीव अपने प्रदेगत्व गुण की अपेक्षा से असंख्यात प्रदेगी है, इसी प्रकार धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय भी असंख्यात प्रदेगी हैं।^१

ज्ञानावरण आदि प्रत्येक कर्म की स्थिति के जघन्य से उत्कृष्ट पर्यन्त समय भेद से असंख्यात भेद है। जैसे कि ज्ञानावरण कर्म की जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त प्रमाण और उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोड़ी सागरोपम प्रमाण है। इस जघन्य और उत्कृष्ट स्थिति के बीच अन्तर्मुहूर्त से एक समय अधिक, दो समय अधिक, तीन समय अधिक आदि इस प्रकार एक-एक समय बढ़ते-बढ़ते एक समय कम तीस कोडाकोड़ी सागरोपम के बीच असंख्यात समयों का अन्तर है। इसीलिये जघन्य और उत्कृष्ट स्थितियां निश्चित होने पर भी मध्यवर्ती स्थितियों के मिलाने से ज्ञानावरण की स्थिति के असंख्यात भेद हो जाते हैं। अन्य कर्मों की स्थिति के लिये भी इसी प्रकार समझ लेना चाहिए।

कर्मों की स्थिति के असंख्यात भेद होने का कारण जीव के अध्यवसाय स्थानों का असंख्यात होना है जो लोकाकाश के असंख्यात प्रदेशों के बराबर हैं—

पइविहम संखलोगसमा^२

अनुभागवध के कारण जीव के कापायिक परिणाम हैं। इन कापायिक परिणामों के तीव्र, तीव्रतर, तीव्रतम, मद्, मन्दतर और मन्दतम आदि के भेद से असंख्यात भेद है। एक-एक कापायिक परिणाम से एक एक अनुभाग स्थान का बंध होता है। इसीलिये कापायिक परिणामजन्य अनुभागस्थान भी कापायिक परिणामों के तुल्य असंख्यात ही माने जाते हैं।

१ असंख्येया. प्रदेशा धर्माधर्मयो जीवस्य ।

२ पंचम कर्मग्रंथ गा० ५५ (देवेन्द्रसूरि कृत)

—तत्त्वार्थसूत्र ५।७-८

यहां यह भी समझ लेना चाहिये कि प्रत्येक स्थितिबध में असम्ब्यात अनुभागस्थान होते हैं। क्योंकि जितने अध्यवसाय उतने ही अनुभागस्थान होते हैं और प्रत्येक स्थितिबध में कारणभूत अध्यवसाय असम्ब्यात लोकाणां प्रदेश प्रमाण हैं।

योग के निर्विभाग अंश असम्ब्यात हैं। क्योंकि योग मन, वचन, वाय की शक्ति से जीव के प्रदेशों के परिस्पन्दन को कहते हैं और एक जीव के प्रदेश असम्ब्यात होते हैं, इसका संकेत पहले किया जा चुका है। जिस अंश का विभाग केवलज्ञान से भी न किया जा सके, उसको निर्विभाग अंश कहते हैं।

यद्यपि अतीत, अनागत और उत्तमान की अपेक्षा काल द्रव्य अनन्त है, लेकिन जब उसमें में सिर्फ उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी काल के समयों की समस्या का ग्रहण करते हैं तो उनके एक समय से लेकर बीस कोड़ा-कोड़ी सागरोपम के दो, तीन, चार आदि इस प्रकार से मध्यम असम्ब्यात समयभेद हैं। इसीलिये उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी काल के असम्ब्यात भेद माने जाते हैं।

जिस शरीर का स्वामी एक ही जीव हो उसे प्रत्येक शरीर कहते हैं। प्रत्येक शरीर असम्ब्यात ही हैं क्योंकि पृथ्वीकायिक से लेकर त्रस वायुपयत सब प्रकार के प्रत्येक जीव मिलाने से असम्ब्यात ही होते हैं। जिस एक शरीर के धारण करने वाले अनन्त जीव हो वह निगोद शरीर है और ऐसे निगोद शरीर असम्ब्यात ही हैं।

इस प्रकार से असम्ब्यात समस्या वाले क्षेपकों का विवेचन करने के बाद अनन्त सम्बन्ध क्षेपकों की अनन्तता प्रकट होते हैं।

अनादि-अनन्त इस लोक में अनन्त जीव ब्रह्मक्षय करके सिद्ध हो चुके हैं और अनन्त ही ससार में विद्यमान हैं। इसीलिये सिद्ध जीवों के अनन्त मानने के साथ ससारस्थ जीवों—जिनमें निगोद व साधारण वनस्पतिवायिक जीवों का समावेश हो जाता है—की समस्या भी अनन्त

मानी है। काल द्रव्य अनन्त समय वाला है। पुद्गल द्रव्य के परमाणु और स्कन्ध यह दो भेद हैं। इनमें से स्कन्ध तो सख्यात और असख्यात प्रदेशी होने से सख्यात और असख्यात भी हो सकते हैं, लेकिन परमाणु रूप पुद्गल अनन्त सख्यक है। लोकाकाश के असख्यात प्रदेश हैं लेकिन उसके बाद का आकाश जो अलोकाकाश कहलाता है, उसके प्रदेशों का अन्त नहीं है, अनन्त प्रदेश हैं। इमीलिये आकाश के अनन्त प्रदेश माने जाते हैं।

कार्मग्रन्थिक मतानुसार असंख्यात, अनन्त के भेदों का स्वरूप

१ जघन्य परीत्त-असंख्यात—उत्कृष्ट संख्यात में एक को मिलाने पर होता है।

२ मध्यम परीत्त-असंख्यात—जघन्य परीत्त-असंख्यात में एक के मिलाने के पश्चात् जहाँ तक उत्कृष्ट परीत्त-असंख्यात न हो जाये वहाँ तक की सख्या मध्यम परीत्त-असंख्यात है।

३ उत्कृष्ट परीत्त-असंख्यात—जघन्य युक्त-असंख्यात में से एक को कम करने पर प्राप्त होने वाली सख्या।

४ जघन्य युक्त-असंख्यात—उत्कृष्ट परीत्त-असंख्यात में एक सख्या मिलाने से होता है।

५ मध्यम युक्त-असंख्यात—जघन्य और उत्कृष्ट युक्त असंख्यात के बीच की सख्या।

६ उत्कृष्ट युक्त-असंख्यात—जघन्य असंख्यात-असंख्यात में से एक से न्यून सख्या।

७ जघन्य असंख्यात-असंख्यात—जघन्य युक्त-असंख्यात की संख्या का एक ही वार वर्ग करने पर प्राप्त सख्या।

८ मध्यम असंख्यात-असंख्यात—जघन्य और उत्कृष्ट असंख्यात-असंख्यात के बीच की सख्या।

६ उत्कृष्ट असख्यात असख्यात—जघय परीत्त अनन्त मे से एक मख्या न्यून को कहते हैं ।

१ जघय परीत्त-अनन्त—जघय असख्यात-असख्यात की सख्या का तीन बार वग करके उसमे लोहाकाश के प्रदेश आदि दस असख्यात सख्या वाली वस्तुओ (क्षेपको) को मिलाने के पश्चात् समग्र राशि का पुन तीन बार वग करने से प्राप्त होने वाली सख्या को जघय परीत्त-अनन्त कहते हैं ।

२ मध्यम परीत्त-अनन्त—जघय और उत्कृष्ट परीत्त-अनन्त के ग्रीच ती मख्या को कहते हैं ।

३ उत्कृष्ट परीत्त-अनन्त—जघय युक्त-अनन्त मे से एक न्यून सख्या उत्कृष्ट परीत्त-अनन्त है ।

४ जघय युक्त-अनन्त—जघय परीत्त-अनन्त की राशि का अभ्यास करके से जघय युक्त अनन्त की सख्या होती है ।

५ मध्यम युक्त-अनन्त—जघय व उत्कृष्ट युक्त-अनन्त की मध्य-वर्ती सख्या है ।

६ उत्कृष्ट युक्त-अनन्त—जघय अनन्तानन्त मे से एक (रूप) कम सख्या उत्कृष्ट युक्त अनन्त कहलाती है ।

७ जघय अनन्त-अनन्त—जघय युक्त-अनन्त का एक बार वग करने से जघय अनन्त अनन्त होता है ।

८ मध्यम अनन्त-अनन्त—जघय अनन्तानन्त को एकादिक से युक्त करने के पश्चात् उत्कृष्ट अनन्तानन्त तत्र ती मख्या के पूव तत्र ती मख्या मध्यम अनन्तानन्त कहलाती है ।

९ उत्कृष्ट अनन्त-अनन्त—जघय अनन्तानन्त की सख्या का तीन बार वग करके उममे अनन्त सख्या वाले छह क्षेपका—सिद्ध जीव निगाद जीव, वनस्पतिवायिक जीव, तान व त्रिवालिग ममय, पुद्गल परमाणु, आत्मा के प्रदेश—ती अनन्त सख्या को मित्रावर उम राशि

का पुनः तीन बार वर्ग करके केवलद्विक की पर्यायों के मिलाने में उत्कृष्ट अनन्यता होता है। लेकिन इसको उपयोग की दृष्टि में अग्राह्य माना है।

इस प्रकार से कार्मग्रन्थिक दृष्टि से मंथ्यात, अमंथ्यात और अनन्त के प्रभेदों का निरूपण किया गया है।

ग्रन्थ में छियासी गाथाये होने से यह 'पडगीति' कहा जाता है तथा विभिन्न मूढम विषयों का विवेचन किये जाने से इसका दूसरा नाम 'मूढमार्थविचार' भी है। लोक-प्रचलित भाषा में इसे चतुर्य कर्मग्रंथ भी कहा जाता है।

श्रीमद् देवेन्द्रमूरि ने प्राचीन चतुर्य कर्मग्रंथ के आधार से इसकी रचना की है और संक्षेप में उसके सभी विषयों का दिग्दर्शन करा दिया है।

चतुर्य कर्मग्रन्थ समाप्त ।

परिशिष्ट

- चतुर्थ क्रमग्रन्थ की मूल गाथायें
- वषायमागणा के लेश्या व आयु बन्धावध की अपेक्षा भेद
- परिहारविशुद्धि समय विषयक सक्षिप्त विवरण
- सम्यक्त्वत्रिक का अपर्याप्त सज्ञी अवस्था में पाये जाने का स्पष्टीकरण
- मागणाओं के अल्पवृहत्त्व सम्बन्धी आगम पाठ
- उत्तर प्रवृत्तियों और तीर्थंकर, आहारकट्टिक के बधहेतुओं विषयक पञ्चसग्रह का मतव्य
- गाथाओं की अकारालनुक्रमणिका

परिशिष्ट १

चतुर्थ कर्मग्रन्थ की मूल गाथाएँ

नमिय जिण जियमग्गणगुणठाणुवओगजोगलेसाओ ।
वन्धऽप्पवहूभावे सखिज्जाई किमवि वुच्छ ॥१॥
इह सुहुमवायरेगिदिवित्तिचउअसन्निपत्तिपच्चिदी ।
अपजत्ता पज्जत्ता कमेण चउदस जियट्टाणा ॥२॥
वायरअसन्निविगले अपज्जि पढमविय सन्निअपजत्ते ।
अजयजुय सन्निपज्जे सव्वगुणा मिच्छ सेसेसु ॥३॥
अपजत्तच्छक्कि कम्मुरलमीस जोगा अपज्जसन्निमु ते ।
सविउव्वमीस एसु तणुपज्जेसु उरलमन्ने ॥४॥
सव्वे सन्निपजत्ते उरल सुहुमे सभासु तं चउसु ।
वायरि सविउव्विदुग पजसन्निसु वार उवओगा ॥५॥
पज चउरिदिअसन्निसु दुदस दुअनाण दससु चक्खुविणा ।
सन्निअपज्जे मणनाण चक्खु केवलदुग विहूणा ॥६॥
सन्निदुगि छलेस, अपज्जवायरे पढमचउ ति सेसेसु ।
सत्तट्ट वन्धुदीरण सतुदया अट्ट तेरससु ॥७॥
सत्तट्टेग वंधा संतुदया सत्त अट्ट चत्तारि ।
सत्त-ट्ट-छ-पंच-दुगं उदीरणा सन्नि पज्जत्ते ॥८॥
गइइदिए य काए जोए वेए कसायनाणेसु ।
संजमदसणलेसा भवसम्मे सन्निआहारे ॥९॥
सुरनरतिरिनिरयगइ इगवियत्तियचउपणिदि छक्काया ।
भूजलजलणाऽनिलवणतसा य मणवयणतणुजोगा ॥१०॥
वेय नरित्थिनपुसा कसाय कोहमयमायलोभ ति ।
मइसुयऽवहिमणकेवलविभगमइसुअनाण सागारा ॥११॥

सामइय छेय परिहार सुहुम अहखाय देस जय अजया ।
चकनु अचक्खु ओही केवलदसण अणागारा ॥१२॥
किण्हा नीला काऊ तेऊ पम्हा य सुक्क भव्वियरा ।
वेयग खइगुवसम मिच्छ मीम सासाण सन्नियरे ॥१३॥
आहारेयर भेया सुरनरयविभगमइसुओहिदुगे ।
सम्मत्ततिगे पम्हा सुक्का सनीसु सन्निदुग ॥१४॥
तमसनि अपज्जजुय नरे सवायर अपज्ज तेऊए ।
थावर इग्गिदि पढमा चउ वार असन्निदु दु विगले ॥१५॥
दम चरम तसे अजयाहारग तिरि तणु कसाय दु अनाणे ।
पढमतिलेसा भवियर अचक्खु नपु मिच्छि स वे नि ॥१६॥
पजसनी केवलदुग मजयमणनाणदेसमणमीसे ।
पण चरम पज्ज वयणे तिय छव पज्जियर चक्खुम्मि ॥१७॥
थीनरपणिदि चरमा चउ अणहारे दु मनि छ अपज्जा ।
ते सुहुमअपज्ज विणा सासणि इत्तो गुणे वुच्छ ॥१८॥
पण तिरि चउ सुरनरए नर मनि पणिदि भव्व तसि सव्वे ।
इग विगल भू दग वणे दु दु एग गइतस अभव्वे ॥१९॥
वेय ति कसाय नव दस लोभे चउ अजइ दु ति अनाणतिगे ।
वारस अचक्खुचक्खुसु पढमा अहखाइ चरम चउ ॥२०॥
मणनाणि सग जयाई समइय छेय चउ दुत्ति परिहारे ।
केवनदुगि दो चरमाज्जयाइ नव मइसु ओहिदुगे ॥२१॥
अडउवसमि चउ वेयगि खइगे इक्कार मिच्छतिगि देसे ।
सुहुमे य सठाण तेर जोग आहार सुक्काए ॥२२॥
अम्मसन्निसु पढमदुग पढमतिलेसासु छच्च दुसु सत्त ।
पढमत्तिमदुगअजया, अणहारे मग्गणासु गुणा ॥२३॥
सच्चेयर मीम असच्चमोस मण वइ विउव्वियाहारा ।
उरल मीसा कम्मण इय जोगा कम्ममणहारे ॥२४॥

नरगइ पर्णिदि तस तणु अचक्खु नर नपु कसाय सम्मदुगे ।
 सन्नि छलेसाहारग भव्व मड मुओहिदुगि सव्वे ॥२५॥
 तिरि इत्थि अजय सासण अनाण उवसम अभव्व मिच्छेसु ।
 तेराहारदुगूणा ते उरलदुगूण सुरनरए ॥२६॥
 कम्मुरलदुग थावरि ते सविउव्विदुग पच इगि पवणे ।
 छ असन्नि चरमवडजुय ते विउविदुगूण चउ विगले ॥२७॥
 कम्मुरलमीस विणु मणवड समडय छेय चक्खु मणनाणे ।
 उरलदुग कम्म पढमतिम मणवड केवलदुगम्मि ॥२८॥
 मणवडउरला परिहारि सुहुमि नव ते उ मीसि सविउव्वा ।
 देसे सविउव्विदुगा सकम्मुरलमिस्स अहखाए ॥२९॥
 तिअनाण नाण पण चउ दसण वार जिय लक्खणुवओगा ।
 विणु मणनाण दुकेवल नव सुरतिरिनिरयअजएसु ॥३०॥
 तस जोय वेय मुक्काहार नर पर्णिदि सन्नि भवि सव्वे ।
 नयणेयर पण लेसा कसाइ दस केवलदुगूणा ॥३१॥
 चउरिदिऽसन्नि दुअनाणदस इग वि त्ति थावरि अचक्खू ।
 तिअनाण दसणदुग अनाणतिग अभव मिच्छदुगे ॥३२॥
 केवलदुगे नियदुग नव तिअनाण विणु खडय अहखाए ।
 दसणनाणतिग देसि मीसि अन्नाणमीस तं ॥३३॥
 मणनाणचक्खुवज्जा अणहारे तिन्नि दस चउ नाणा ।
 चउनाणसजमोवसम वेयगे ओहिदसे य ॥३४॥
 दो तेर तेर वारस मणे कमा अट्टु दु चउ चउ वयणे ।
 चउ दु पण तिन्नि काए जियगुणजोगोवओगऽन्ने ॥३५॥
 छसु लेसासु सठाण एग्गिदि असन्नि भूदगवणेसु ।
 पढमा चउरो तिन्नि उ नारय विगलग्गि पवणेसु ॥३६॥
 अहग्वाय मुहुम केवलदुगि मुक्का छावि सेसठाणेसु ।
 नरनिरयदेवतिरिया थोवा दु असखऽणत्तगूणा ॥३७॥

पण चउ ति दु एगिदी थोवा तिनि अहिया अणतगुणा ।
 तस थोव असखऽग्गी भूजलनिल अहिय वणऽणता ॥३८॥
 मणवयणकायजोगी थोवा अम्सखगुण अणतगुणा ।
 पुरिसा थोवा इत्थी सखगुणाऽणतगुण कीवा ॥३९॥
 माणी वोही माई लोही अहिय मणनाणिणो थोवा ।
 ओहि असखा मइसुय अहिय सम असख विव्भगा ॥४०॥
 केवलिणो णतगुणा मइसुयअन्नाणि णतगुण तुल्ला ।
 सुहुमा थोवा परिहार सख अहखाय सखगुणा ॥४१॥
 छेय समईय सखा देस असखगुण णतगुण अजया ।
 थोव असख दु णता ओहि नयण केवल अचक्खू ॥४२॥
 पच्छाणुपुव्वि लेसा थोवा दो सख णत दो अहिया ।
 अभवियर थोव णता सासण थोवोवसम सखा ॥४३॥
 मीसा सखा वेयग असखगुण खइय मिच्छ दु अणता ।
 सनियर थोव णताऽणहार थोवेयर अमखा ॥४४॥
 मव्वजियठाण मिच्छे सग सासणि पण अपज्ज सनिदुग ।
 सम्मे सनी दुविहो सेसेमु सनिपज्जत्तो ॥४५॥
 मिच्छदुग अजइ जोगाहारदुगुणा अपुव्वपणगे उ ।
 मणवइउरल सत्रिउव्व मीमि सविउव्वदुग देसे ॥४६॥
 साहारदुग पमत्ते ते त्रिउवाहारमीस विणु इयरे ।
 वम्मुरलदुगताइमणवयण सजोगि न अजोगी ॥४७॥
 तिअनाण दुदमाइमदुगे अजइ देसि नाणदसत्तिग ।
 ते मीसि मीस ममणा जयाइ केवलिदुगतदुगे ॥४८॥
 सासणभावे नाण विउज्वगाहारगे उरलमिस्स ।
 नेगिदिनु सासाणो नेहाहिय सुयमय पि ॥४९॥
 छसु सव्वा तेउनिग इगि छमु सुक्का अजोगि अल्लेसा ।
 वघस्स मिच्छअविररसायजोग ति चउ हेऊ ॥५०॥

अभिगहियमणभिगहियाऽऽभिनिवेशिय ससइयमणाभोग ।
 पण मिच्छ वार अविरड मणकरणानियमु छजियवहो ॥५१॥
 नव सोल कसाया पनर जोग इय उत्तरा उ सगवन्ना ।
 इगचउपणतिगुणेषु चउतिदुडगपच्चओ वन्वो ॥५२॥
 चउमिच्छमिच्छअविरइपच्चइया सायसोलपणतीसा ।
 जोग विणु तिपच्चइयाऽऽहारगजिणवज्ज सेमाओ ॥५३॥
 पणपन्न पन्न तियच्छहिय चत्त गुणचत्त छचउदुगवीसा ।
 सोलस दस नव नव सत्त हेउणो न उ अजोगिम्मि ॥५४॥
 पणपन्न मिच्छ हारगदुगूण सासाणि पन्न मिच्छ विणा ।
 मिस्सदुगकम्मअण विणु तिचत्त मीसे अह छचत्ता ॥५५॥
 सदुमिस्सकम्म अजए अविरडकम्मुरलमीसविकसाए ।
 मुत्तु गुणचत्त देसे छवीस साहारदु पमत्ते ॥५६॥
 अविरड इगार तिकसायवज्ज अपमत्ति मीसदुगरहिया ।
 चउवीस अपुव्वे पुण दुवीस अविउव्वियाहारा ॥५७॥
 अछहास सोल वायरि सुहुमे दस वेयसजलणति विणा ।
 खीणुवसति अलोभा सजोगि पुव्वुत्त सग जोगा ॥५८॥
 अपमत्तता सत्तठ्ठ मीस अप्पुव्ववायरा सत्त ।
 वधइ छ स्मुहमो एगमुवरिमाऽवधगाऽजोगी ॥५९॥
 आसुहुम सतुदए अठ्ठ वि मोह विणु सत्त खीणम्मि ।
 चउ चरिमदुगे अठ्ठ उ सते उवसति सत्तुदए ॥६०॥
 उइरति पमत्तना सगठ्ठ मीसठ्ठ वेयआउ विणा ।
 छग अपमत्ताइ तओ छ पच सुहुमो पणुवसतो ॥६१॥
 पण दो खीण दु जोगी णुदीरगु अजोगि थेव उवसता ।
 संखगुण खीण सुहुमा नियट्ठिअप्पुव्व सम अहिया ॥६२॥
 जोगि अपमत्त इयरे सखगुणा देससासणामीसा ।
 अविरय अजोगिमिच्छा असख चउरो दुवे णता ॥६३॥

उवसमसयमीसोदयपरिणामा दु नव ठार इगवीसा ।
 तियभेय सनिवाइय सम्म चरण पढम भावे ॥६४॥
 वीए केवलजुयल सम्म दाणाइलद्धि पण चरण ।
 तइए सेसुवओगा पण लद्धी सम्म विरइदुग ॥६५॥
 अनाणमसिद्धत्तामजमलेसाकसायगइवेया ।
 मिच्छ तुरिए भव्वाभवत्तजियत्तपरिणामे ॥६६॥
 चउ चउगईसु मीसगपरिणामुदएहि चउ सपइएहि ।
 उवसमजुएहि वा चउ वेवलि परिणामुदयखइए ॥६७॥
 सयपरिणामे सिद्धा नराण पणजोगुवसमसेठीए ।
 इय पनर सन्निवाइयभेया वीस असभविणो ॥६८॥
 मोहेव समो मीसो चउघाइसु अट्टवम्मसु य सेसा ।
 धम्माइ पाणिणामिय भावे सघा उदइए वि ॥६९॥
 मम्माइचउसु निग चउ भाना चउ पणुवमामगुवसते ।
 चउ सीणापुव्वि तिनि सेसगुणट्टाणगेगजिए ॥७०॥
 मत्तिज्जेगममग परित्तजुत्तनियपयजुय तिविह ।
 एवमणत पि तिहा जहन्नमज्झुवासा सब्बे ॥७१॥
 लहु सत्तिज्ज दु च्चिय अओ पर मज्झिम तु जा गुम्य ।
 जवूदीवपमाणयचउपल्लपत्तणाइ इम ॥७२॥
 पन्नाणवट्ठियसलागपटिसलागमहासलागक्खा ।
 जोयणसहगोणाट्टा सवेइयता ममिहभरिया ॥७३॥
 तो दीवुदहिमु इकिरवम मरिसव तिविय निट्टिए पत्थे ।
 पत्थ व तदत चिय पुण भरिए तम्मि तह सीणे ॥७४॥
 गिप्पइ मलागपल्लेगु सरिसवो इय मलागय (सि) वणेण ।
 पुन्नो वीओ य तओ पुच्च पिच तम्मि उदरिए ॥७५॥
 सीणे मनाग तइए एव पढमेहि रोयय भरसु ।
 तेहि य तइय तेहि य तुरिय जा विर फुडा चउरो ॥७६॥

पढमतिपल्लुद्धरिया दीवुदही पल्लचउसरिसवा य ।
 सव्वो वि एस रासी रूवूणो परमसखिज्ज ॥७७॥
 रूवजुय तु परित्तासख लहु अस्स रासि अब्भासे ।
 जुत्तासखिज्ज लहु आवलियासमयपरिमाण ॥७८॥
 वित्तिचउपचमगुणणे कमा सगासख पढमचउसत्त ।
 णंता ते रूवजुया मज्झा रूवूण गुरु पच्छा ॥७९॥
 इय सुत्तुत्त अन्ने वग्गियमिक्कसि चउत्थयमसख ।
 होइ असखासख लहु रूवजुय तु त मज्झ ॥८०॥
 रूवूणमाइम कुरु ति वग्गिउ त इम दस क्खेवे ।
 लोगागासपएसा धम्माधम्मेगजियदेसा ॥८१॥
 ठिइवधज्झवसाया अणुभागा जोगच्छेयपलिभागा ।
 दुण्ह य समाण समया पत्तेयनिगोयए खिवसु ॥८२॥
 पुण तम्मि ति वग्गियए परित्तणत लहु तस्स रासीण ।
 अब्भासे लहू जुत्ताणत अब्भव्वजियमाण ॥८३॥
 तव्वग्गे पुण जायइ णताणत लहु त च तिक्खुत्तो ।
 वग्गसु तह वि न त होइ णतक्खेवे खिवसु छ इमे ॥८४॥
 सिद्धा नियोगजीवा वणस्सई काल पुग्गला चैव ।
 सव्वमलोगनह पुण ति वग्गिउ केवलदुग्गम्मि ॥८५॥
 खित्ते णताणत हवेइ जिठु तु ववहरइ मज्झ ।
 इय सुहुमत्थवियारो तिहिओ देविदसूरीहि ॥८६॥

परिशिष्ट २

कषायमागणा के लेश्या व आयु वधावध की अपेक्षा भेद

वापायिक शक्ति के तीव्र मंद भाव की अपेक्षा श्लोधादि प्रत्यक कषाय के अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यानावरण आदि चार चार भेद कमग्रथ और दिगम्बर साहित्य (गा० जीवकांड) में एक रूप हैं। लेकिन गो० जीवकांड में लेश्या की अपेक्षा से चीन्ह-चीदह और आयु वधावध की अपेक्षा बीस बीस भेद भी नियम गये हैं। यह विचार द्वैताम्यगीय ग्रंथों में देखने में नहीं आया है।

दिगम्बर साहित्य का कषायमागणा के उक्त भेदों सबकी दृष्टिकोण मन्तीय होने से यहाँ प्रस्तुत किया जा रहा है।

कषाय की व्याख्या इस प्रकार की है—जीव व गुण-दुःख आदि रूप अन्वय प्रकार कषाय को उत्पन्न करने वाले घन रूपी क्षय का जिसके द्वारा कषण होता है उस कषाय कहते हैं।

कषाय परिणामों द्वारा आत्मिक गुणों का घात होता है। आत्मा का मुख्य काय है आत्मस्वरूप का घात, प्रतीति और आत्मलान, स्वस्थिति और कषाय विधाकोष्य द्वारा स्वरूप घात और प्राप्ति को न होने देने का काय यन्त्री है। स्वरूपघात का होने देने वाले वापायिक परिणाम अनन्तानुबन्धी तथा लान के विधाक परिणाम अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण एवं सज्जनन है। स्वरूपघात होना प्रमुख है और लानप्राप्ति तो श्रमण होनी है। इमीनिष् स्वरूपघात व विधाक परिणाम का सिर्फ एक अनन्तानुबन्धी प्रकार है जबकि लानप्राप्ति की जाति के सावर्णिक आदि अपेक्षाओं की श्रमिन् स्थिति के कारण अप्रत्याख्यानावरण आदि तीन प्रकार हैं। अर्थात् अनन्तानुबन्धी कषाय परिणामों का द्वारा नम्यकय (स्वरूपघात) का और अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण एवं सज्जनन रूप वापायिक परिणामों द्वारा श्रमण स्वरूप लान रूप सावर्णिक सज्जनचारित्र्य और कषायसातचारित्र्य का घात होता है।

उक्त अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यानावरण आदि चार प्रकार के वापायिक परिणामों की शक्ति की अपेक्षा में कषाय का मूलभूत त्राप मान, माया और लान

मे से क्रोध के क्रमशः पत्थर की रेखा, पृथ्वी की रेखा, घूलिरेखा और जल-रेखा के समान परिणाम होते हैं। मान के पत्थर के समान, हड्डी के समान, काण्ठ के समान और वेत के समान, माया के वास की जड़ के समान, मेढे के सींग के समान, गोमूत्र के समान और खुरपा के समान और लोम के क्रिमिराग, चक्रमल, शरीरमल और हल्दी के रंग के समान परिणाम होते हैं। ये परिणाम क्रमशः नरक, तिर्य्यच, मनुष्य और देवगति में जन्मप्राप्ति के कारण हैं।

श्वेताम्बर साहित्य में भी अनन्तानुबन्धी क्रोध आदि के लिए उक्त दिग्म्बर ग्रन्थ के समान उपमाओं को दिया है। लेकिन किन्हीं-किन्हीं उपमाओं में विभिन्नता है, परन्तु उससे क्रोध आदि के यथार्थ स्वरूप के बारे में किसी प्रकार का अन्तर नहीं आता है।

इस प्रकार से गिलाभेद आदिक चार प्रकार का क्रोध, शैल आदिक के समान चार प्रकार का मान, वेणुमूल आदि के समान चार प्रकार की माया और क्रमिराग आदि के समान चार प्रकार का लोम, यह क्रम से शक्ति की अपेक्षा चार-चार स्थान है। अब लेश्या की अपेक्षा चौदह-चौदह और आयु वधावध की अपेक्षा बीस-बीस भेद बतलाते हैं।

लेश्या की अपेक्षा चौदह भेद इस प्रकार बतलते हैं—

गिलाभेद के समान क्रोध में केवल कृष्णलेश्या की अपेक्षा से एक ही स्थान होता है। पृथ्वी समान क्रोध में कृष्ण आदिक लेश्याओं की अपेक्षा छह स्थान है। घूलि समान क्रोध में कृष्ण से लेकर शुक्ल तक छह स्थान होते हैं और जल समान क्रोध में केवल शुक्ललेश्या का ही एक स्थान होता है। इसी प्रकार मान, माया और लोम के भी उनके उपमानों की अपेक्षा लेश्या सम्बन्धी चौदह-चौदह भेद समझना चाहिये

लेश्या के आधार से क्रोध आदि लोम पर्यन्त चारों कपायों के बतलाने वाले चौदह-चौदह भेदों को क्रोध कपाय के शक्ति की अपेक्षा होने वाले चार प्रकारों द्वारा स्पष्ट करते हैं।

गिलाभेद समान क्रोध में केवल कृष्णलेश्या का एक ही स्थान होता है। पृथ्वीभेद समान क्रोध में छह स्थान होते हैं—पहला कृष्णलेश्या का, दूसरा कृष्ण-नील लेश्या का, तीसरा कृष्ण-नील-कापोत लेश्या का, चौथा कृष्ण-

नील-वापात पीत लेश्या का, पाववा कृष्ण-नील-वापोत-पीत-पद्म लेश्या का, छटा कृष्ण नील-वापोत पीत-पद्म शुक्ल लेश्या का । धूलिरेखा समान क्रोध म भी छह स्थान होने है—पहला कृष्णादि छह लेश्या का, दूसरा कृष्ण रहित पाव लेश्या का, तीसरा कृष्ण नील रहित चार लेश्या का, चौथा कृष्ण-नील-वापोत रहित तीन शुभ लेश्या का, पाववा पद्म और शुक्ल लेश्या का, छटा क्षेत्रन शुक्ललेश्या का । जलरोगा समान क्रोध म एक शुक्ल लेश्या का ही स्थान होता है । जिस प्रकार क्रोध के लेश्याओं की अपेक्षा ये चौदह स्थान घनाय हैं इसी प्रकार भानादिक कपाया में भी चौदह-चौदह भेद समझना चाहिए ।

आयु व वधावध की अपेक्षा बीम-बीस स्थान त्रमदा इस प्रकार बात है—

मृतभेद गत क्रोध में सिर्फ एक कृष्णलेश्या का स्थान होता है । उस कृष्णलेश्या म कुछ स्थान ता लग है जहाँ पर आयु वध नहीं होता है । इसके अनन्तर कुछ स्थान लग हैं जिन्में तर्क आयु का वध होता है । इसके बाद पृष्ठीभेद गत पहल और दूसरे स्थान म तर्क आयु का ही वध होता है । इसके बाद कृष्ण-नील-वापोत लेश्या म तीसरे भेद म कुछ स्थान लग हैं जहाँ तर्क आयु का ही वध होता है और कुछ स्थान लग हैं जहाँ पर तर्क विषय का आयु का वध हो सकता है तथा कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ पर तर्क, विषय और मनुष्य तीनों ही आयु का वध हो सकता है । जब तीनों स्थानों में धारा आयु का वध हो सकता है ।

भूमिभूत एक छह लेश्या वाले प्रथम भेद के कुछ स्थानों म चारों आयु का वध होता है इसके अनन्तर कुछ स्थानों म तर्क आयु का घाटकर तीस आयु का और कुछ स्थानों म तर्क, विषय को घाटकर दो आयु का वध होता है । कृष्णलेश्या की घाटकर पीत लेश्या वाले दूसरे स्थान म तथा कृष्ण नील लेश्या का घाटकर पाव लेश्या वाले तीसरे स्थान म बचल दवायु का वध होता है । मृत की तीन लेश्या वाले चौदह लेश्या व कुछ स्थानों म दवायु का वध होता है और कुछ स्थानों म आयु का अवध है । पद्म और शुक्ल लेश्या वाले पाववें स्थान म और कर्कश शुक्ललेश्या वाले छठे स्थान म आयु का अवध है । उनमें गत क्षेत्रन लेश्याओं का वध स्थान म भी आयु का अवध है ।

इस प्रकार कषायों के शक्ति की अपेक्षा चार भेद, लेश्याओं की अपेक्षा चौदह भेद, आयु के वन्धावन्ध की अपेक्षा त्रीस भेद होते हैं। इनमें प्रत्येक के अचान्तर भेद असख्यात लोकप्रमाण ह तथा अपने-अपने उत्कृष्ट से अपने-अपने जघन्य तक क्रम से असख्यातगुणे, असख्यातगुणे हीन हैं।

लेश्या की अपेक्षा चौदह-चौदह स्थानों और आयु वन्धावन्ध की अपेक्षा बीस-बीस भेदों मन्वन्धी गो० जीवकाण्ड की गाथाये इस प्रकार है—

किण्ह सिलासमाणे किण्हादि छक्कमेण भूमिम्हि ।
 छक्कादी सुक्कोत्ति य धूलिम्मि जलिम्मि सुक्केक्का ॥ २६२
 सेलगकिण्हे सुण्ण णिरय च य भूगएगविट्ठाणे ।
 णिरय इगिवितीआऊ तिट्ठाणे चारि सेसपदे ॥ २६३
 धूलिगद्धक्कट्ठाणे चउराऊतिगदुग च उवरिल्ल ।
 पणचदुट्ठाणे देव देव सुण्ण च तिट्ठाणे ॥ २६४
 सुण्ण दुगइगिठाणे जलम्हि सुण्ण असखभजिदकमा ।
 चउचोदसवीसपदा असखलोगा हु पत्तेय ॥ २६५

कषाय के चार, चौदह, बीस भेदों के स्पष्टीकरण के लिये सलग्न यत्र को देखिए—

कथायो के गक्तिस्थान, सेन्यास्थान और आयुवधावधस्थान

पृथ्वीभेद
२

गक्तिस्थान ६	गितिभेद १	कृष्ण नील १	कृष्ण नीर २	कृष्ण नील का० ३	कृष्ण नील का पी ४	कृष्ण नीर क पी ५	कृष्ण नील का पी ६	कृष्ण नील का पी गु २
सेन्यास्थान १४	कृष्णा नन्या १	कृष्ण १	कृष्ण नीर २	कृष्ण नील का० ३	कृष्ण नील का पी ४	कृष्ण नीर क पी ५	कृष्ण नील का पी ६	कृष्ण नील का पी गु २
आयुवधा वधस्थान २०	० नरक	१ नरक	१ नरक	१ नरक	२ नरक तियच	३ नरक तियच मनुष्य	४ नरक तियच मनुष्य देव	४ नरक तियच मनुष्य देव

शक्तिस्थान ४	घृत्निभेद ३						जतरेखा ४
लेख्यास्थान १४	कृ नी का पी प. शु ६	नी का पी. प. शु ५	ता. पी. प शु ४	पी. प. शु ३	प शु. २	शु १	शुमल्लेख्या ०
आयु वन्ध वध स्थान २०	४ नरक तिर्यंच मनुष्य देव	२ मनुष्य देव	१ देव	१ देव	१ देव	०	०

परिशिष्ट ३

परिहारविशुद्धि समय विषयक संक्षिप्त विवरण

परिहारविशुद्धि समय धारक आदि के बारे में यथास्थान संक्षिप्त जानकारी प्रस्तुत की है। विशेष यह चारित्र्य वाला कब और किस क्षेत्र में होता है तत्संबंधी वर्णन आगमों में निम्नलिखित २० द्वारों से किया है—

१ क्षेत्रद्वार २ कालद्वार ३ चारित्र्यद्वार ४ तीर्थद्वार ५ पर्यायद्वार, ६ आगमद्वार ७ वस्त्रद्वार ८ उत्पन्नद्वार ९ लिंगद्वार, १० वेद्याद्वार, ११ ध्यानद्वार, १२ गणद्वार १३ यमिग्रहद्वार १४ प्रत्याद्वार, १५ मंडापनद्वार १६ प्रायश्चित्तविधिद्वार १७ तारणद्वार १८ निःप्रतिबन्धद्वार, १९ मिक्षाद्वार २० वधद्वार।

उक्त योग द्वारा ११ विवरण प्रमाण इस प्रकार है—

(१) क्षेत्र—जन्म और सद्भाव का अपेक्षा क्षेत्र ११ दो प्रकार में विचार किया गया है। जिन क्षेत्र में जन्म होता है वह जन्मक्षेत्र और जहाँ उत्पत्तियुक्त होकर विद्यमान रहते हैं वह सद्भावक्षेत्र कहलाता है।

परिहारविशुद्धि चारित्र्य अंगीकार करने वाले मुनियों का जन्मक्षेत्र ५ भरत और ५ परावत क्षेत्र हैं महाविदेह क्षेत्र नहीं। इस चारित्र्य को अंगीकार करने के समय भी ५ भरत और ५ परावत हैं। जिनकल्पियों की तरह इस चारित्र्य के धारकों का भी महरण न होने में समयक्षेत्रों का वर्णन नहीं किया है। मारास यह है कि परिहारविशुद्धि चारित्र्य के धारकों का जन्म और सद्भाव क्षेत्र ५ भरत व ५ परावत क्षेत्र हैं—

गित्तो दृष्टेष्ट मगण जम्मणओ चेष मनि भावे य ।

जम्मणओ जहि जाओ सत्तोभावो य जहि कप्पो ।^१

गत्तो भरहरावणु हु ति सहरणवज्जिमा नियमा ।^२

(२) वास—अवर्गभिन्नी व तीरर और तीर्थ आरंभ में इका जन्म होना है

१ पावगुण गा० १४८५

२ वही गा० १५२८

और मद्भाव अवमपिणी के तीसरे, चौथे और पाँचवें आरे में तथा उत्तमपिणी के दूसरे, तीसरे और चौथे आरे में। जन्म तथा मद्भाव तीसरे, चौथे आरे में भी। नोत्तमपिणी और नोअवमपिणी में नहीं होते हैं।

(३) चारित्र—नामायिक और छेदोपस्थापनीय चारित्र के मंयम स्थान से ऊपर के जो अन्तर्हय नोकाकाश प्रदेश प्रमाण परिहारविगुट्टि के मयम स्थान हैं उनमें विद्यमान जीव को ही यह चारित्र होता है। यानी परिहारविगुट्टि कल्प की प्रतिपत्ति स्वकीय मयमस्थान में वर्तमान जीव को ही होती है, दूसरो को नहीं।

(४) तीर्थ—जिनेश्वर का गामन प्रवर्तमान हो तभी होता है। तीर्थ के उच्छेद, अनुत्पत्ति में नहीं होता है और न तीर्थ के अभाव में जातिस्मरण आदि ज्ञान के द्वारा भी होता है।

(५) पर्याय—पर्याय के दो भेद हैं—गृहस्थपर्याय (अवस्था) और यतिपर्याय। यह दोनों पर्यायों में उत्कृष्ट व जघन्य—दो-दो प्रकार की हैं। गृहस्थपर्याय जघन्य में २९ वर्ष और यतिपर्याय २० वर्ष और दोनों की उत्कृष्ट स्थिति देशों पूर्वकोटि वर्ष।

(६) आगम—नया अध्ययन, पठन-पाठन नहीं करते हैं किन्तु पहले के पढ़े हुए का नित्य ही एकाग्र मन में मम्यकृतया अनुस्मरण करते हैं।

(७) वेद—प्रवृत्ति के समय पुरुषवेद या नपुंसकवेद होता है। स्त्री-वेदी को इम कल्प का निषेध है।

(८) कल्प—स्थितकल्प ही होता है। आचेलक्य आदि दस स्थानों में जो स्थित हैं वे स्थितकल्प कहलाते हैं। आचेलक्य आदि दस नाम पहले बतलाये जा चुके हैं।

(९) लिंग—द्रव्यलिंग (मुनिवेश) और भावलिंग दोनों ही होते हैं। क्योंकि दोनों में से किसी एक के अभाव में भावना करना सम्भव नहीं है।

(१०) लेश्या—कृप अंगीकार करते समय तेज. आदि तीन शुभ लेश्यायें होती हैं। उनके पश्चात् छहो लेश्यायें सम्भव हैं लेकिन अशुद्ध लेश्यायें भी अति मक्किण्ट नहीं होती हैं।

(११) ध्यान—अंगीकार करते समय धर्म-ध्यान होता है। उसके बाद आर्त, रौद्र और वर्म यह तीन ध्यान सम्भव हैं। अशुभ योग की उत्कृष्ट दशा में आर्त-रौद्र ध्यान आते हैं किन्तु वे निरनुबन्ध होते हैं।

(१२) गण—जघय मे तीन गण, उत्कृष्ट से द्यत सख्या वाला गण अगीकार क समय म सब त्रेत्र मे मिलकर हाते हैं। अगीकार करने के बाद जघय अथवा उत्कृष्ट ममकाल म बतता सखडो गण होते हैं। उनमे अगीकार के समय पुण्य सख्या जघय २७ जीर उत्कृष्ट १००० होनी है। उसके बाद जघय से सखडा और उत्कृष्ट से हजारो हीने हैं। प्रवश करने वाले और निकलने वाले दोना ममकाल मे जघय म एक और उत्कृष्ट मे पृथक्त्व प्रमाण होते हैं।

(१३) अभिग्रह—द्रय क्षेत्र, काल और भाव के भेद से अभिग्रह चार प्रकार का है। इम कल्प के स्वय अभिग्रह रूप होने से उक्त चारा प्रकार के अभिग्रहा म से कोई भी अभिग्रह नही होता है।

(१४) प्रश्रया—त्रिमी को दीक्षा नही दी जाती है किन्तु यथाशक्ति उपदेश देना सम्भव है।

(१५) मुडापना—यह मुनि त्रिमी वा मुडापन नही करता है। क्योंकि प्रश्रया के पश्चात तत्काल ही मुण्डन होता है एमा नियम नही है। जयाग्य को दीक्षा दी हो तो श्राद मे मालूम पडने पर मुण्डन नही करता है। इसीलिए मुण्डापनद्वार अनग मे वहा।

(१६) प्रायश्चित्त—मन द्वारा भी मूक्षम अतिचार लगने पर भी प्रायश्चित्त आता है। क्याकि य कल्प एकाग्रता प्रधान है।

(१७) कारण—आनयन को कारण कहते हैं। इस कल्प का पालन करना यही कमशय का कारण है जिससे दूसरा अय कोई आलम्बन नही होता है।

(१८) नि प्रतिक्रमता—इम मयम के आराधक महात्मा गरीर सस्कार नहीं करते हैं। आप म पडे हुए तृग को भी नही निकालते ह और प्राणात्त का विशट मयम आने पर भी अपवाद का मेवन नही करने हैं।

(१९) भिक्षा—तीसरे प्रहर म गोबरी और विहार करत हैं। तेष समय म तपोत्सग करते हैं। निद्रा अति अय लेते हैं। क्वाचित विहार न कर सकें तो भी कल्पमयादा का बराबर पालन करते हैं।

(२०) ब्रध—परिहाररूप ममाधन होने के श्राद पुन उमी कल्प म अथवा स्थविरकल्प म या त्रिनरूप म प्रवेश करते हैं। पुन दूसरी बार उमी कल्प म अथवा स्थविर कल्प मे रहन वाले इवरपरिहारी कहलाते हैं।

इन प्रकार परिहारविशुद्धि तारित्र मन्त्रधी आगमिक २० द्वारा की गणिज जानरारी प्रस्तुत की गई है।

परिशिष्ट ४

सम्यक्त्वत्रिक का अपर्याप्त सजी अवस्था में पाये जाने का स्पष्टीकरण

आयु वाँघने के पश्चात् क्षायिक सम्यक्त्व प्राप्त करने वाला जीव आयु के अनुमार चारो गतियों में से किसी भी गति में जाता है। इसी अपेक्षा में अपर्याप्त सजी अवस्था में क्षायिक सम्यक्त्व माना जाता है। इसी प्रकार अपर्याप्त अवस्था में क्षायोपशमिक सम्यक्त्व मानने का कारण यह है कि भावी तीर्थंकर आदि जब देवगति से चयकर मनुष्य जन्म ग्रहण करते हैं तब वे क्षायोपशमिक सम्यक्त्व सहित होते हैं। औपशमिक सम्यक्त्व के लिए यह जानना चाहिए कि आयु के पूरे हो जाने में जब कोई औपशमिक सम्यक्त्वी ग्यारहवें गुणस्थान में च्युत होकर अनुत्तर विमान में पैदा होता है, तब अपर्याप्त अवस्था में औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है।

अपर्याप्त सजी अवस्था में सम्यक्त्वत्रिक के पाये जाने की उक्त स्थिति है। क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यक्त्व को अपर्याप्त अवस्था में मानने में मत-भिन्नता नहीं है लेकिन मतभिन्नता औपशमिक सम्यक्त्व में अपर्याप्त सजी जीव-स्थान मानने के बारे में है।

पञ्चसग्रह १।२५ की निम्नलिखित गाथा की टीका में इस मतभिन्नता का उल्लेख करते हुए जो स्पष्टीकरण किया है, वह यहाँ प्रस्तुत करते हैं—

तेज लेसाइसु दोन्नि सजमे एककमट्टमणहारे ।

सन्नी सम्ममि य दोन्नि सेसयाइं असंनिम्मि ॥

तेजः आदि तीन लेख्याओ में दो, संयम में एक, अनाहारक में आठ, सजी और सम्यक्त्व में एक तथा असजी में बाकी के जीवस्थान होते हैं।

इस गाथा की टीका में श्री मन्यगिरि ने 'सन्नी सम्ममि य दोन्नि' पद की व्याख्या करते हुए लिखा है कि सजी और क्षायिक, क्षायोपशमिक तथा औपशमिक इन तीन सम्यक्त्वों में पर्याप्त-अपर्याप्त सजी पचेन्द्रिय रूप दो जीव-स्थान होते हैं।

उक्त सम्यक्त्वत्रिक में से औपशमिक सम्यक्त्व में अपर्याप्त सजी जीवस्थान मानने को लेकर जिज्ञामु प्रश्न करता है कि—क्षायिक, क्षायोपशमिक सम्यक्त्व के

साथ भवान्तर म जाने वाला होने से इन दो सम्यक्त्वो मे सनी अपर्याप्त जीव स्थान माना जा सकता है किन्तु औपशमिक सम्यक्त्व म सनी अपर्याप्त जीव स्थान मानना कसे सम्भव है ? क्याकि अपर्याप्त अवस्था मे तदयोग्य अध्यवसाय वा अभाव होने मे कोई भी नया सम्यक्त्व उत्पन्न होता नहीं है । कदाचित् ऐसा माना जाय कि अपर्याप्त अवस्था म नवीन सम्यक्त्व की उत्पत्ति भले ही न हो परन्तु क्षायिक, क्षायोपशमिक की तरह परभव से साथ लाया अपर्याप्त अवस्था म होना है इसका कौन निषेध कर सकता है ? यह कथन भी योग्य नहीं है क्योंकि जो मिथ्यादृष्टि मिथ्यात्व गुणस्थान मे तीन करण करके औपशमिक सम्यक्त्व प्राप्त करता है वह जत्र तक रहता है, तत्र तक कोई जीव मरण को प्राप्त नहीं होता है और आयु को भी नहीं बाँधता है । आगमो मे कहा है—

अणवधोदयमाउग बध काल च सासणो कुणई ।

उवसमसम्मदिट्ठी चउण्टमियक्पि नो कुणई ॥

सासादन सम्यग्दृष्टि अनतानुबधी वा बध अनतानुबधी वा उदय आयु वा बध और मरण इन चार कार्यों को करता है किन्तु औपशमिक सम्यग्दृष्टि इन चारो मे से एक भी काय नहीं करता है ।

यदि यह माना जाये कि उपशम श्रेणि वा उपशम सम्यक्त्व अपर्याप्त अवस्था म होता है, तो यह भी योग्य नहीं है । क्योंकि उपशम श्रेणि पर चढी हुई जो आत्मा वहाँ मरण करके अनुत्तर विमान म उत्पन्न होती है उसे देवायु के पहले ही समय मे सम्यक्त्व मोहनीय के पुद्गला का उदय होने से क्षायोपशमिक सम्यक्त्व होता है औपशमिक सम्यक्त्व नहीं होता है । इसी बात का गतन (पंचम कमग्रय) की बहन् चूर्णी म संकेत किया गया है—

जो उवसमसम्मदिट्ठी उवसमसेटीए काल बरेइ सो पढमसमए चेव सम्गतपुज उदयावलियाए छीरूण सम्मतपुगल वेएइ । तेण न उवसमसम्मदिट्ठी अपज्जगो लभई ।

—जो उपशम सम्यग्दृष्टि उपशम श्रेणि म भरता है वह मरण के प्रथम समय म ही सम्यक्त्व मोहनीय पुज को उदयावलिवा म लाकर वेदन करता है, जिससे उपशम सम्यग्दृष्टि अपर्याप्त नहीं होता है । अर्थात् अपर्याप्त अवस्था म औपशमिक सम्यक्त्व नहीं पाया जाता है ।

इसी प्रसंग म श्री जीवविजयजी ने अपने टव म ग्रय वा नामोल्लेख किये बिना यह एक गाथा उद्धृत की है—

उवसम सेरिं पत्ता मरंति उवसमगुणेषु जे सत्ता ।

ते लवसत्तम देवा सव्वट्ठे खय सम्मतजुआ ॥

—अर्थात् जो जीव उपशमश्रेणि को पाकर ग्यारहवें गुणस्थान में मरते हैं वे सर्वार्थसिद्धि में क्षायिक सम्यक्त्व युक्त ही पैदा होते हैं और 'लवसत्तम देव' (सात लव आयु अधिक होती तो मुक्ति प्राप्त कर लेते, इतनी आयु के न्यून होने से सर्वार्थसिद्धि विमान में उत्पन्न हुए देव) कहलाते हैं। तथा इस गाथा के प्रसंग से स्पष्ट किया है कि औपशमिक सम्यक्त्वी ग्यारहवें गुणस्थान से गिरता है किन्तु उसमें मरता नहीं है, मरने वाला क्षायिक सम्यक्त्वी ही होता है।

इस प्रकार अपर्याप्त अवस्था में किसी तरह के औपशमिक सम्यक्त्व के सम्भवन होने से औपशमिक सम्यक्त्व में सिर्फ एक पर्याप्त सज्ञी जीवस्थान माना जाना चाहिए।

परन्तु कोई-कोई आचार्य श्रेणि में भव के क्षय से मरण होने पर अनुत्तर विमान में उत्पन्न होने वाले को अपर्याप्त अवस्था में उपशम सम्यक्त्व मानते हैं। इस सम्बन्ध में पचसग्रह के टीकाकार आचार्य मलयगिरि का मतव्य है कि—सप्ततिका (छठे कर्मग्रन्थ) की चूर्णि में गुणस्थानों में जहाँ नामकर्म के बन्ध और उदय स्थान का विचार किया है वहाँ चौथे गुणस्थान के उदयस्थानों के विचार के प्रसंग में पच्चीस और सत्ताईस प्रकृतियों का उदयस्थान देव और नारको के आधार से बतलाया है। उसमें नारको को क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टि और देवों को तीन प्रकार का सम्यक्त्वी कहा है। इस ग्रन्थ के पाठ का अर्थ इस प्रकार है—पच्चीस और सत्ताईस का उदय देव और नारको को लेकर कहा है, उसमें नारक क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यक्त्वी होते हैं और देव तीनों सम्यक्त्व वाले होते हैं। उसमें पच्चीस का उदय शरीरपर्याप्ति करने के समय होता है और सत्ताईस का उदय शरीरपर्याप्ति से पर्याप्त और शेष पर्याप्तियों से अपर्याप्त को होता है। इस तरह यह दोनों उदयस्थान अपर्याप्त अवस्था में होने से अपर्याप्त अवस्था में भी औपशमिक सम्यक्त्व ग्रहण किया है। शतक चूर्णि (पचम कर्मग्रन्थ की चूर्णि) में उपशम सम्यक्त्व में सज्ञी पर्याप्त एक जीवस्थान कहा है और सप्ततिका की चूर्णि में उपशम श्रेणि के उपशम सम्यक्त्व को लेकर अनुत्तर विमान में उत्पन्न होने वाले की अपेक्षा सज्ञी पर्याप्त और अपर्याप्त यह दो जीवस्थान बताये हैं, इस प्रकार दो मत हैं, तत्त्व तो केवलज्ञानी गम्य है।

उक्त मतभिन्नता का सारांश यह है कि अपर्याप्त अवस्था में औपशमिक सम्यक्त्व नहीं मानने वाले आचार्यों का यह मत है कि औपशमिक सम्यक्त्व में

कवल पर्याप्त सनी जीवस्थान ही मानना चाहिए । क्याकि अपर्याप्त अवस्था म योग्य अद्यवसाय न होन से औपशमिक सम्यक्त्व नवीन तो उत्पन्न नहीं हो सकता है और रहा पूव भव म प्राप्त किया हुआ सो उसका भी अपर्याप्त अवस्था तक रहना धास्त्रसम्मत नहीं है । क्याकि औपशमिक सम्यक्त्व दो प्रकार का है—प्रथिभेदजय जीर उपशमश्रेणि मे होने वाला । प्रथम प्रकार का तो जनादि मिथ्यात्वी को पहले पहल होता है । इस सम्यक्त्व के सहित तो जीव मरता ही नहीं है और दूसरे प्रकार के उपशम सम्यक्त्व के विषय में यह नियम है कि उसम जीव मरता ता है परंतु जन्म ग्रहण करत ही सम्यक्त्व मोहनीय का उदय होने से औपशमिक सम्यक्त्वी न रहकर धायोपशमिक सम्यक्त्वो बन जाता है ।

लेकिन अपर्याप्त अवस्था म भी औपशमिक सम्यक्त्व मानने वाले आचार्यों का मत है कि नामकम के अर्थ और उच्य स्थानो क विचार क प्रसंग म चौथे गुणस्थान म पच्चीस और सत्ताईस प्रकृतियो का उदय देव और नारको को वतलाया है । उनम स नारका को क्षायिक और धायोपशमिक सम्यक्त्वी और दवा का तीनों प्रकार के सम्यक्त्व वाला कहा है । यह बात सप्ततिका की चूर्णि और पचसग्रह म स्पष्ट की गई है । इसलिए अपर्याप्त सनी अवस्था म उपशम सम्यक्त्व मानना युक्तिसंगत है ।

दिगम्बर ग्रन्थ गो० जीवकांड म भी इसी मत को माना है कि उपशम श्रेणि भावी—उपशम सम्यक्त्व जीवा को अपर्याप्त अवस्था म होता है । तत्स मन्धी गाथा इस प्रकार है—

विदिपुवसमसम्मत सेढीदोदिणिण अवरिवादीसु ।

सगसगलेस्सामरिदे देवअपज्जत्तगेव हवे ॥७३०॥

उपशम श्रेणि स उतरकर अवरिनि जात्तिक गुणस्थानो को प्राप्त करने वाला म से जो अपनी अपनी लया के अनुसार मरण करके देवपर्याय को प्राप्त करता है उसी के अपर्याप्त अवस्था म द्वितीयोपशम सम्यक्त्व (उपशमश्रेणि भावी) होता है ।

इस मतभिन्नता के तीन फरिताय निकलत हैं—(१) अपर्याप्त अवस्था म धायोपशमिक सम्यक्त्व का उदय या (२) क्षायिक सम्यक्त्व का उदय या, (३) उपशम सम्यक्त्व का उच्य । इन तीन मता म से प्रत्येकार न अपर्याप्त अवस्था म भी उपशम सम्यक्त्व को मानकर सम्यक्त्वविक म अपर्याप्त पर्याप्त सनी यह दो जीवस्थान मान हैं ।

परिशिष्ट ५

मार्गणाओं के अल्पबहुत्व संबंधी आगम पाठ

गतिमार्गणा

जहन्नपए (सखेज्जा) मग्निज्जाओ कोडाकोडाकोडियो । उक्कोमपए अम-
खिज्जा असखिज्जाहि उमप्पिगीओमप्पिगीहि अवहीरंति कालओ, खित्तओ उक्को-
सपए त्वाक्खिन्नेहि मणूसेहि मेढी अवहीरइ, असंखेज्जाहि अवमप्पिगीहि
उस्सप्पिणीहि कालओ, खित्तओ अगुलपटमवग्गमूलं तइयवग्गमूलपडुप्पनं ।

—अनुयोगद्वार सूत्र

उक्कोसपए जे मणुस्मा हवति तेमु उक्कम्मि मणूसह्वे पक्खित्ते ममाणे तेहि
मणुस्मेहि सेढी अवहीरइ । तीमे य सेढीए कालगित्तेहि अवहारो मग्निज्जइ—
कालओ ताव असखिज्जाहि उस्सप्पिणीओमप्पिणीहि, खित्तओ अगुलपटमवग्ग-
मूल तइयवग्गमूलपडुप्पन । कि मणिय होइ ? तीसे मेढीए अगुलायए खडे जो
पएसरामी तस्स ज पटमवग्गमूलपएसरासिमाण त तइयवग्गमूलपएसरामिपडु-
प्पाइए समाणे जो पएसरामी हवइ एवइएहि खडेहि अवहीरमाणी अवहीरमणी जाव
निट्टाइ ताव मणुस्मा वि अवहीरमाणा अवहीरमाणा निट्ट ति । आह कहमेगा सेढी
एह्हमित्तेहि खण्डेहि अवहीरमाणी अवहीरमाणी असखेज्जाहि उस्सप्पिणीओसप्पि-
णीहि अवहीरइ ? आयरिओ आह—खेत्तस्स सुहुमत्तणओ । सुत्ते वि ज मणिय—

सुहमो य होइ कालो तत्तो सुहुमयरयं हवइ खित्तं ।

अगुलसेढी मित्ते ओसप्पिणीओ असंखिज्जा ॥

—अनुयोगद्वार सूत्र

नेरइयाण भत्ते ! केवइया वेउच्चियसरीरा पन्नत्ता ? गोयमा ! दुविहा
पन्नत्ता, त जहा—वद्धिल्लया मुक्किल्लया य । तत्तय ण जे ते वद्धिल्लया ते णं
असंखेज्जा असखिज्जाहि उस्सप्पिणीअवमप्पिणीहि अवहीरति कालओ, खित्तओ
असखेज्जाओ सेढीओ पयरस्स असखेज्जइभागो । तासि ण सेढीण विक्खंभसूई
अगुलपटमवग्गमूल वीयवग्गमूलपडुप्पन्न अहव ण अगुल विइयवग्गमूलघणप-
माणमित्ताओ सेढीओ ।

—अनुयोगद्वार सूत्र

एतन्मि ण भते । नरइयाण तिरिक्खजोणियाण मणुस्साण देवाण सिद्धाण य
 कयरे कयरहिता अप्पा वा बहूया वा तुन्ना वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । स
 योवा मणुस्सा णेरइया अससज्जगुणा, देवा असस्येज्जगुणा सिद्धा अणतगुणा,
 तिरिक्खजोणिया अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

इन्द्रियभागणा

एतन्मि ण भते । त्तिरिक्खिरेदियतेइदियचउरिदियपचिदियाण य कयरे कयरे
 हिता अप्पा वा बहूया वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । स योवा पचिदिया
 पउरिदिया विसेसाहिया, त्तिदिया विसेसाहिया, यइदिया विसेसाहिया, एगिन्धिया
 अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

वायभागणा

एतन्मि ण भते । नगसाइयाण पुत्रिकाइयाण आउवाइयाण तउवाइयाण
 वाउवाइयाण यणस्सइराइमाण अवाइयाण य कयरे कयरहिता अप्पा वा बहूया
 वा तुन्ना वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । स योवा तमवाइया, तउवाइया
 अससिज्जगुणा, पुत्रिकाइया विसेसाहिया आउवाइया विसेसाहिया वाउवाइया
 विसेसाहिया, अवाइया अणतगुणा वास्सइकाइया अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

वायभागणा

एतन्मि ण भते । जीवाण मज्जागीण मणजागीण वज्जोमीण वायजोमीण
 अजागीण वा कयर कयरहिता अप्पा वा बहूया वा तुन्ना वा विसेसाहिया वा ?
 गोयमा । मय्योवा मणजागी, यइजागी अमथजगुणा अजोमी अणतगुणा,
 वायजोमी अणतगुणा, सजोमी विसेसाहिया ।

—प्रज्ञापना सूत्र

वेदभागणा

एतन्मि ण भते । जाणा मवयमाण इत्यीवयमाण पुरिमवयमाण नपु मव
 यमाण अथयमाण य कयर कयरहिता अप्पा वा बहूया वा तुन्ना वा विसेसाहिया
 वा ? गोयमा । सस्योवा जीवा पुरिमवयमाण, इत्यीवयमाण मय्यजगुणा अथयमाण
 अणतगुणा, नपुमवयमाण अणतगुणा, मवेयमाण विसेसाहिया ।

—प्रज्ञापना सूत्र

कषायमार्गणा

एण्मि ण भते ! जीवाण मज्जमाईण ओह्कमाईण मागकमाईण मायाकमा-
ईण लोभकमाईण अकमाईण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा
विसेसाहिया वा ? गोयमा ! मव्वत्योवा जीवा अकमाई, माणकमाई अणतगुणा,
ओह्कमाई विसेमाहिया, मायाकमाई विसेमाहिया, लोभकमाई विसेसाहिया,
मकमाई विसेसाहिया ।

—प्रज्ञापना सूत्र

ज्ञानमार्गणा

एण्मि ण भते ! जीवाण आमिणिवोहियनाणीण मुयनाणीण ओहिनाणीणं मण-
पज्जवनाणीणं केवलनाणीणं मडअन्नाणीणं मुयअन्नाणीणं विमगनाणीणं य कयरे
कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेमाहिया वा ? गोयमा ! मव्वत्योवा
जीवा मणपज्जवनाणी, ओहिनाणी अमन्वेज्जगुणा आमिणिवोहियनाणी मुय-
नाणी वो वि तुल्ला विसेमाहिया, विमगनाणी अमन्निज्जगुणा, केवलनाणी अणंत-
गुणा, मडअन्नाणी मुयअन्नाणी य दो वि तुल्ला अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

संयममार्गणा

एण्मि णं भते ! जीवाण मज्जयाण अमज्जयाणं मज्जयासजयाण नोसंजयनो-
असजयनोसंजयजयजयाण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा
विसेसाहिया वा ? गोयमा ! मव्वत्योवा जीवा मज्जया, सजयानंजया सवेज्जगुणा
नोसजयनोअसजयनोमज्जयासजय अणतगुणा, अमज्जया अणंतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

दर्शनमार्गणा

एण्मि णं भते ! जीवाण चक्खुदमणीण अचक्खुदसणीण ओहिदसणीण केवल-
दमणीणं य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ?
गोयमा ! मव्वत्योवा जीवा ओहिदमणी, चक्खुदमणी असन्निज्जगुणा, केवलदंसणी
अगन्तगुणा, अचक्खुदमणी अणंतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

लेण्यामार्गणा

एण्मि णं भते ! जीवाण मलेस्साण किण्हलेस्साण नीललेस्साण काउलेस्साणं
तेउलेस्साणं पम्हलेस्साणं मुक्कलेस्साणं अलेस्साणं य कयरे कयरेहितो अप्पा वा

बहुया वा तुल्ला वा विससाहिया वा ? गोयमा । सवत्थोवा जीवा सुक्कलेस्सा,
पम्हलस्सा सखिज्जगुणा, तेउलेस्सा सत्तिज्जगुणा अलस्सा अणतगुणा, काउलेस्सा
अणतगुणा नीललेस्सा विससाहिया विप्पहलेस्सा विससाहिया सलेस्सा
विससाहिया ।

—प्रज्ञापना सूत्र

भयत्वमागणा

एएसि ण भत्ते । जीवाण भवसिद्धियाण अभवसिद्धियाण नोभवसिद्धियाण
नोअभवसिद्धियाण य कयर कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विससा
हिया वा ? गोयमा । सब्बत्थोवा अभवसिद्धिया नाभवसिद्धिया नोअभवसिद्धिया
अणतगुणा, भवसिद्धिया अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

सम्यक्त्वमागणा

एएसि ण भत्ते । जीवाण सम्महिट्ठीण भिच्छादिट्ठीण सम्मामिच्छादिट्ठीण
य कयर कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विससाहिया वा ? गोयमा ।
सवत्थोवा जीवा सम्मामिच्छादिट्ठी सम्महिट्ठी अणतगुणा भिच्छादिट्ठी अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

सत्तोमागणा

एएसि ण भत्ते । जीवाण सत्तोण असत्तोण नोसत्तोण नोअसत्तोण य कयरे
कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विससाहिया वा ? गोयमा । सब्बत्थोवा
जीवा सत्तो, नोसत्तो, नोअसत्तो अणतगुणा असत्तो अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

आहारकमागणा

एएसि ण भत्ते । जीवाण आहारमाण अणाहारमाण य कयर कयरेहितो अप्पा
वा बहुया वा तुल्ला वा विससाहिया वा ? गोयमा । सब्बत्थोवा जीवा अणाहा
राणा आहारणा असत्तिजगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

परिशिष्ट ६

उत्तर प्रकृतियों और तीर्थंकर, आहारकद्विक के बंधहेतुओं विषयक पंचसंग्रह का मंतव्य

कर्मग्रन्थकार श्रीमद् देवेन्द्रसूरि ने चतुर्थ कर्मग्रन्थ गा० ५३ में उत्तर प्रकृतियों के मूल बंधहेतुओं को बतलाया है कि सोलह प्रकृतियों का बंधहेतु मिथ्यात्व, पँतीस प्रकृतियों के बंधहेतु मिथ्यात्व और अविरति, पैमठ प्रकृतियों के बंधहेतु मिथ्यात्व, अविरति और कपाय तथा साता वेदनीय के मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग ये चारो बंधहेतु हैं। टीका में जो प्रकृति जिम गुणस्थान तक बंधती है, उस गुणस्थान तक अन्वय-व्यतिरेक सबंध को घटाते हुए हेतुओं की विवक्षा की है। किन्तु पंचसंग्रह में एक-एक हेतु की ही विवक्षा की है तथा टीका में तीर्थंकर नाम और आहारकद्विक का कपाय बंधहेतु होने पर भी मय्यक्त्व आदि दूगरे अतरंग कारण होने से चार में से किस हेतु में बंध होता है, को स्पष्ट नहीं किया है। तत्सबधी पंचमग्रह के मतव्य को यहा प्रस्तुत करते हैं—

सोलस मिच्छनिमित्ता वज्जहि पणतीस अविरइए य ।

सेसा उ कसाएहि वि जोगेहिपि सायवेयणीयं ॥४॥१६

सोलह कर्मप्रकृतियाँ मिथ्यात्व रूप हेतु द्वारा बाधी जाती हैं तथा पँतीस प्रकृतियाँ अविरति रूप हेतु द्वारा और शेष प्रकृतियाँ कपाय द्वारा एवं साता वेदनीय योग रूप हेतु द्वारा बंधती हैं। उक्त कथन का स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

कारण के सद्भाव होने पर कार्य के सद्भाव को अन्वय और कारण के अभाव में कार्य के अभाव को व्यतिरेक कहते हैं। नरकगति, नरकानुपूर्वी, नरकायु, एकेन्द्रिय जाति, विकलेन्द्रिय जातित्रिक, मिथ्यात्व, नपु सकवेद, हुडसस्थान, सेवार्त सहनन, आतप, स्यावर, सूक्ष्म, माधारण और अपर्याप्त नाम, यह सोलह प्रकृतियाँ अन्वयव्यतिरेक का विचार करने पर मिथ्यात्व निमित्तक हैं। क्योंकि ये सोलह प्रकृतियाँ मिथ्यात्व रूप हेतु के होने पर अवश्य बंधती हैं और मिथ्यात्व रूप हेतु का अभाव होने पर नहीं बंधती हैं। यह कर्म प्रकृतियाँ मिथ्यात्व गुणस्थान में बंधती हैं और मिथ्यात्व

गुणस्थान में चारों बंधहेतु होते हैं। यद्यपि इन सोलह प्रकृतियों के बंध में अविरति आदि हेतुओं का भी उपयोग हाता है, लेकिन उनके साथ अवयव्यतिरेक सम्बंध नहीं घटता है और मिथ्यात्व के साथ घटता है। क्योंकि मिथ्यात्व रूप हेतु जब तक है तब तक ही इन प्रकृतियों का बंध होता है और मिथ्यात्व के क्षय होने किन्तु अविरति आदि हेतु होने पर भी उनका बंध नहीं होता है। अतः यथाथतया मिथ्यात्व ही उन प्रकृतियों का बंधहेतु है, अविरति आदि नहीं। अर्थात् इन सोलह प्रकृतियों के बंध में मिथ्यात्व ही मुख्य हेतु है और अविरति आदि गौण। इसी प्रकार से आगे के और बंधहेतुओं के बारे में समझना चाहिए।

स्थानद्वित्रिक, स्त्रीवेद अनन्तानुबन्धी चतुष्क, त्रियचक्रिक, पहले अन्तिम के सिवाय चार स्थान और अन्तिम के बिना पांच सहनन उद्योत, अप्रशस्त विहायोगति दुमग, अनादेय, दुस्वर नीचगोत्र अप्रत्याग्यानावरण कपाय चतुष्क, मनुष्यत्रिक और औदारिकद्विक ये पतीस प्रकृतियाँ अविरति के निमित्त संधित हैं अर्थात् इन पतीस प्रकृतियों का मुख्य हेतु अविरति है तथा सातावेदनीय के सिवाय अटसठ प्रकृतियाँ कपाय द्वारा बंधित हैं। इन अटसठ प्रकृतियों का राम बंधहेतु कपाय है क्योंकि कपाय के साथ उनका अवयव्यतिरेक सम्बंध बनता है तथा जहाँ तक योग है वहाँ तक सातावेदनीय का बंध होता है और योग के अभाव में बंध नहीं होता है, अतः सातावेदनीय का योग बंधहेतु है।

तापकर प्रकृति के बंध में सम्यक्त्व और आहारकद्विक के बंध में समय हेतु है—तित्वयराहाराण बंधे सम्मत्समया हेतु। इस प्रकार उक्त तीन प्रकृतियाँ—तापकर और आहारकद्विक के बंध में सम्यक्त्व और समय का हेतु मानने पर त्रिणासु इस विषय में प्रश्न पूछता है कि—

तापकर नामक का बंधहेतु जा सम्यक्त्व कहा जाता है तो क्या औपगमिक सम्यक्त्व है अथवा धार्मिक अथवा धार्मिकसम्यक्त्व हेतु है? यदि औपगमिक सम्यक्त्व का बंधहेतु के रूप में माना जाय तो उपान्त मोह तामर ग्यारहवें गुणस्थान में भी उसका बंध मानना पड़ेगा। क्योंकि यहाँ भी औपगमिक सम्यक्त्व का सन्देह है। यदि धार्मिक सम्यक्त्व हेतु है तो मित्रों का भी उसका बंध स्वीकार करना होगा, क्योंकि मित्रों में धार्मिक

सम्यक्त्व ही पाया जाता है। यदि क्षायोपशमिक सम्यक्त्व माना जाये तो अपूर्वकरण के पहले समय में भी उसके वधविच्छेद का प्रमग होगा, क्योंकि उस समय उसे क्षायोपशमिक सम्यक्त्व नहीं होता है और तीर्थंकर नामकर्म के वध का विच्छेद तो अपूर्वकरण के छठे भाग में होता है। इसलिए किसी भी सम्यक्त्व को तीर्थंकर नामकर्म के वध में हेतु रूप मानना युक्तिसंगत नहीं है तथा आहारकद्विक का वधहेतु जो समय को माना है, तो क्षीणमोह आदि गुणस्थानों में भी उसका वध सम्भव है। इसका कारण यह है कि उन गुणस्थानों में विशेषतः अति निर्मल चारित्र्य का सद्भाव है और उन गुणस्थानों में वध होता नहीं है, अतः आहारकद्विक का भी समय वधहेतु नहीं बन सकता है।

इसका समाधान यह है कि 'तित्थयराहाराण वधे सम्मत्त सजमा हेऊ' पद द्वारा साक्षात् सम्यक्त्व और समय को ही तीर्थंकर और आहारकद्विक का वधहेतु नहीं कहा है किन्तु महकारी कारणभूत विशेष हेतु रूप में बनलाया है। इन दोनों में मूल कारण तो कषाय विशेष ही है। जैसा कि पहले कहा जा चुका है—सेसाउ कसाएहि—शेष प्रकृतियाँ कषायों द्वारा, कषाय रूप वध हेतु द्वारा बाधी जाती हैं और तीर्थंकर नामकर्म के वध में हेतु रूप होने वाली वे कषाय-विशेष औपशमिक आदि सम्यक्त्वों से रहित नहीं होती हैं अर्थात् औपशमिक आदि किसी भी सम्यक्त्व से रहित मात्र कषायविशेष ही तीर्थंकर के वध में हेतुभूत नहीं बनती हैं तथा औपशमिकादि सम्यक्त्व युक्त वे कषायविशेष भी सभी जीवों को उन प्रकृतियों के वध में कारणभूत नहीं हैं और अपूर्वकरण के छठे भाग के बाद भी वध में हेतु रूप नहीं बनती हैं तथा अप्रमत्त गुणस्थान से लेकर अपूर्वकरण के छठे भाग तक में ही सम्भावित कतिपय प्रतिनियत कषाय-विशेष ही आहारकद्विक के वध में हेतु हैं। तात्पर्य यह है कि चौथे से आठवें गुणस्थान के छठे भाग तक के कषायविशेष औपशमिक आदि सम्यक्त्व युक्त आत्माओं को तीर्थंकर प्रकृति के वध में हेतु होते हैं और आहारकद्विक के वध में भी पूर्व में कही गई विशिष्ट कषाय हेतु रूप होती है, अतः इसमें किसी प्रकार का दोष नहीं है।

परिशिष्ट ७

गाथाओ की अकाराद्यनुक्रमणिका

		अ	
गा०	म०		प० स०
१८		अद्यज्ञात मोत्र वायरि	३०१
२२		अढ उवसमि चउ वेयगि	१७४
६६		अन्नाणमसिद्धत्तामजम	३२६
४		अपजत्तद्यविा वम्मुरन	५८
५६		अपमत्तता सत्तट्ट	३०८
५१		अभिगन्धिमणभिगन्धिया	२८६
५७		अविरइ इगार निवसा	३०१
२३		अस्ताग्निमु पट्टमट्टुग	१७७
३७		अत्तयाय मुहुम केवन	२३३
		आ	
६०		आमुहुम मतुदए	३११
१४		आहारेयर भेया	१४१
		इ	
८०		इय सुत्तुत जणे	३७०
२		एह गृहमवापरणिदि	३१
		ई	
६१		उद्धरति पमत्तता मगट्ट	३१७
६४		उवसमगायमोमोत्थ	३७०
		ए	
२७		एम्मुरलदुग वावरि ते	२००
२८		एम्मुरनमास विणु मावइ	२०३
१		एिष्हा नोत्ता वाऊ	१३०
२३		एेयवट्टुग नियदुग ाय	२२०
४१		ऐवनिणो एवमुणा	२४६

ख

म्वयपरिणामे मिद्धा	३३४
म्वित्ते णताणत्तं	३७४
म्विष्णुड मन्नागपत्तेणु	३५६
खीणे मन्नाग तज्जम्	३५६

ग

गडडदिग् य काग्	६८
----------------	----

च

चउ चउगईमु मीमग	३३४
चउमिच्छमिच्छअविरड	२६५
चउरिदिग्मन्ति द्दुअनाग	२१८

छ

छनु लेमानु मठाण	२३३
छनु मव्वा तेउनिग	२८२
छेय ममईय मग्वा	२५०

ज

जोगि अपमत्त इयरे	३१५
------------------	-----

ठ

ठिडववज्जवमाया	३७१
---------------	-----

त

तमसन्नि अपज्जजुय	१४५
तव्वग्गे पुण जायड	३७४
तम जोय वेय मुक्का	२१६
तिअनाण द्दुदमाडम	२७४
तिअनाण नाण पण चउ	२१४
तिरि डत्थि अजय मामण	१६३
तो दीवुदहिमु इक्कक्क	३५६

थ

थीनरर्पणिदि चरमा	१५५
------------------	-----

द

१६	दस चरम तसे अजया	१४८
३५	दो तर सेर वारस	२२४

न

१	नमिय जिण जियमग्गण	१
२५	नरगइ पणिं तस तणु	१६२
५२	नव सोल कसाया पनर	२६०

प

४३	पच्छाणुपुखी लमा	२५६
६	पज चउरिणिअगग्गिमु	५६
१७	पजगघी वेवलट्ठम	१५१
७७	पमतिपल्लुद्धरिया	३६३
३८	पण उउ नि दु एगिदी	२४४
१६	पण तिरि पउ मुरनरण	१६२
६०	पण दा घीण द जोगी	३१५
१४	पणपन पन तियछहिय	३००
५५	पणपन मिच्छि हारण	३०१
७३	पल्लान्णउट्ठियमनाग	३५३
८३	पुण तम्मि निवग्गियण	३७१

य

३	यापरअग्गिनिविगण	५२
६५	योग वेवनजुपण	३२६

म

३६	मणनाणववग्गुवज्जा	२२२
२१	मणनाणि मग जयाई	१६८
२६	मणवइउग्गना परिहारि	२०७
३६	मणवयणवापजोगी	२४७
४०	माणो गोही माई	२४६
४६	मिण्डुग अजइ जोगा	२६६

मीमा मग्वा वेयग	२५६
मोहेव ममो मीमो	३३७
	र
म्बजुयं तु परिन्ता	३६४
म्बूणमाडम गुरु	३७१
	ल
लहु मग्निज्ज वृ च्चिय	३५२
	व
वित्तिचउपचमगुणणे	३६४
वेयनिकमाय नव दम	१६४
वेय नग्गित्थिनपुमा	११३
	स
मंविज्जेगममंय	३४६
मच्चवेयर मीम अमच्च	१६५
मत्तदृष्टेग वघा	६१
मदुमिम्मकम्म अजाग्	३०१
मन्निदुगि छ लेम	६१
मम्माडचडमु निग चड	३४१
मच्चजियठाण मिच्छे	२६६
मव्वे मन्तिपजत्ते	५६
मानणमावे नाण	२७७
नामडय छेग् परिहार	१२०
माहारदुग पमत्ते	२६६
मुरनग्गतिरिनिरयगई	१०५
मिद्धा निगोयजीवा	३७४

श्रीमरुधरकेसरी साहित्य प्रकाशन समिति,

(प्रवचन प्रकाशन विभाग)

सदस्यो की शुभ नामावली

विशिष्ट सदस्य

- १ श्री घीमुलाल जी माहनलाल जी सेठिया मसूर
- २ श्री वच्छराज जी जोधराज जी सुराणा, सेला, (सोजत सिटी)
- ३ श्री रेखचन्द जी साहब राका मद्रास (वगडी-नगर)
- ४ श्री बलवतराज जी खाट्ट, मद्रास (वगडी-नगर)
- ५ श्री नेमीचन्द जी वाठिया, मद्रास (वगडी-नगर)
- ६ श्री मिथीलाल जी त्रुबड, मद्रास (वगडी-नगर)
- ७ श्री माणवचन्द जी कात्रेला, मद्रास (वगडी-नगर)
- ८ श्री रतनलाल जी केवलचन्द जी कोठारी मद्रास (निम्बोन)
- ९ श्री अनोपचन्द जी किशनलाल जी बोहरा अटपडा
- १० श्री गणेशमन जी खीवसरा मद्रास (पूजलू)
- ११ सा० रतनलाल जी पारसमल जी चतर घनर एण्ड कम्पनी, व्यावर
- १२ सा० बस्तीमन जी बोहरा C/o गिरेमल जी धुनाजी
गाणा की गली उट्यपुरिया बाजार, पानी
- १३ सा० आलमचन्द जी भरुलाल जी शका, सिक्द्रावाद, (रायपुर)
- १४ सा० धूलचन्द जी अमयरज जी बोन्धिया, तुलदा (मारवाड)
- १५ सा० धम्मालाल जी कट्टेयानाल जी छलाणी मद्रान्तकम मद्रास
- १६ सा० वानूराम जी हम्तोमल जी मुषा रायचूर

प्रथम श्रेणी

- १ म० श्री गी ओगवान जवाहर रोड रत्नागिरी (सिरियारी)
- २ सा० अरविन्द जी मुनीन जानोरी मद्रास जोधपुर
- ३ सा० नाडूराम जी छाजट व्यावर (राजस्था)

- ४ शा० चम्पालाल जी डूगरवाल, नगरथपेठ, वेंगलोर सिटी (करमावास)
- ५ शा० कामदार प्रेमराज जी, जुमामस्जिद रोड, वेंगलोर सिटी (चावडिया)
- ६ शा० चादमल जी मानमल जी पोकरना, पेरम्बूर मद्रास, ११ (चावडिया)
- ७ जे० वस्तीमल जी जैन, जयनगर, वेगलोर ११ (पूजलू)
- ८ शा० पुखराज जी सीसोदिया, व्यावर
- ९ शा० बालचद जी रूपचद जी वाफना,
११८/१२० जवेरी बाजार वम्बई-२ (सादडी निवासी)
- १० शा० बालावगम जी चपालाल जी बोहरा, राणीवाल
- ११ शा० केवलचद जी सोहनलाल जी बोहरा राणीवाल
- १२ शा० अमोलकचद जी धर्मीचद जी आच्छा, बडाकाचीपुरम्, मद्रास
(सोजत रोड)
- १३ शा० भूरमल जी मीठालाल जी वाफना, तिरकोयलूर, मद्रास (आगेवा)
- १४ शा० पारसमल जी कावेडिया, आरकाट, मद्रास (सादडी)
- १५ शा० पुखराज जी अनराज जी कटारिया, आरकोनम्, मद्रास (सेवाज)
- १६ शा० मिमरतमल जी सखलेचा, मद्रास (बीजाजी का गुडा)
- १७ शा० प्रेमसुख जी मोतीलाल जी नाहर, मद्रास (कालू)
- १८ शा० गूदडमल जी शातिलाल जी तलेसरा, एनावरम्, मद्रास
- १९ शा० चपालाल जी नेमीचद, जवलपुर, (जैतारण)
- २० शा० रतनलाल जी पारसमल जी चतर, व्यावर
- २१ शा० सम्पतराज जी कन्हैयालाल जी मूथा, कूपल (मारवाड-मादलिया)
- २२ शा० हीराचद जी लालचद जी घोका, नक्शावाजार, मद्रास
- २३ शा० नेमीचद जी धर्मीचद जी आच्छा, चगलपेट, मद्रास
- २४ शा० एच० धीमुलाल जी, पोकरना, एण्ड सन्स, आरकाट—N A D T
(वगडी-नगर)
- २५ शा० धीमुलाल जी पारसमल जी सिंधवी, चागलपेट, मद्रास
- २६ शा० अमोलकचद जी भवरलाल जी विनायकिया, नक्शावाजार, मद्रास
- २७ शा० पी० बीजराज नेमीचद जी धारीवाल, तीरुवेलूर
- २८ शा० रूपचद जी माणकचद जी बोरा, वुगी
- २९ शा० जेठमल जी राणमल जी सर्राफ, वुगी
- ३० शा० पारसमल जी सोहनलाल जी सुराणा कु मकोणम्, मद्रास

- ३१ गा० हस्तीमल जी मुणोत, पाटमावैट सिवद्रायद (आध्र)
- ३२ गा० नेवराज जी माहानाल जी चौधरी, तीरुवोईलूर, मद्रास
- ३३ गा० बद्धराज जी जोधराज जी मुगणा सोजनसिटी
- ३४ गा० मेवरच जी जगगज जी गोवेद्या बेंगलोर मिटी
- ३५ गा० डी० छगनलान जी नोगमन जी बव बेंगलोर मिटी
- ३६ गा० एम० मगनच जी बटारिया मद्रास
- ३७ गा० मगतच जी दरदा C/o मगननान जा मोतीलाल जी,
गिवराम पठ, मैसूर
- ३८ पी० नेमीच जी धागीवान N क्रास राड, रायटगन पेठ, K G F
- ३९ गा० चम्पलानजी प्रसाचन जी छनाणी न० ५७ नगरप पैठ, बेंगलोर-२
- ४० गा० धार विजयराज जगडा, न० १ धाम रोड रावटमन पठ K G F
- ४१ गा० गजराज जी रोगमल जी ११/३, रविवार पठ पूा
- ४२ श्री पुगराज जी शिगनवान जी तानड, पॉट मार्वैट, मिद्रायद—A P
- ४३ श्री वेगगीमन जी मिथीमन जी आच्छा बानाजाबा, मद्रास
- ४४ श्री बानूराम श्री हस्तीमन जी मूया गांधीवीर रायचूर
- ४५ श्री रम्नीमन जी योरा C/o गीनेमन जी धुमात्री गाणा श्री गनी उर्य
पुगिया बाजार पाती
- ४६ श्री मुहनराज श्री मोपाचन जी पगारिया रिडपेट बेंगलोर
- ४७ श्री बिरगीच जी नानच जी मरनचा, मद्रास
- ४८ श्री उर्यराज जी वेवनच श्री गारा मद्रास (बर)
- ४९ श्री नवरवान जी बवरा जी दूमड मुद्राग
- ५० गा० मगनच जी नेवराज श्री मद्रा १० रामानुजम् अयर स्ट्रीट,
मद्रास
- ५१ गा० गोचनवान श्री दूमड १० बानाजी पीर-स्ट्रीट मातूरान पेठ मद्रास १
- ५२ गा० पनराज जी बरनच जी, ५ पुन्दे स्ट्रीट आनचूर मद्रास १६
- ५३ गा० रत्नमन जी पारिया C/o मगनच दग हाडम न १६ यानेवरा
रत्नमन-स्ट्रीट २ श्री धाम आरबाट श्रीविजयराजरी रोड पी० ७६४४,
बेंगलोर ५३
- ५४ गा० मुद्रा दूमर श्री पुवाचन श्री गागी मु० पी० पोगी त्रि० गामिच
(मद्रास)

- ५५ शा० मिश्रीलाल जी उत्तमचन्द जी ४२४/३ चीकपेट-वैगलोर २ A
- ५६ शा० एच० एम० काकरिया २६६, O P H. रोड, वैगलोर १
- ५७ शा० मन्तोपचद जी प्रेमराज जी मुराणा मु० पो० मनमाड जि० नासिक
(महाराष्ट्र)
- ५८ शा० जुगराज जी जवाहरलाल जी नाहर, नेहरू बाजार न० १६ श्रीनिवास
अयर स्ट्रीट, मद्राम १
- ५९ मदनलाल जी राका (वकील), व्यावर
- ६० पारसमल जी राका C/o वकील भवरलाल जी राका, व्यावर
- ६१ शा० धनराज जी पन्नालाल जी जागडा नयामोडा, जालना (महाराष्ट्र)
- ६२ शा० एम० जवाहरलाल जी वोहरा ६६ स्वामी पण्डारम् स्ट्रीट, चीन्ताघर-
पेट, मद्रास २
- ६३ शा० नेमीचद जी आनन्दकुमार जी राका C/o जोहरीलाल जी नेमीचंद जी
जैन, वापूजी रोड, सलूरपेठ (A P)
- ६४ शा० जुगराज जी पारसमल जी छोदरी, २५ नारायण नायकन स्ट्रीट,
पुडुपेट मद्राम २
- ६५ चैनराज जी सुराणा गाधी बाजार, शिमोगा (कर्नाटक)
- ६६ पी० वस्तीमल जी मोहनलाल जी वोहरा (जाडण), रावर्टमन पेठ
(K G F)
- ६७ सरदारमल जी उमरावमल जी सचेती, सरदारपुरा (जोधपुर)
- ६८ चपाराम जी मीठालाल जी सकलेचा, जालना (महाराष्ट्र)
- ६९ पुखराज जी ज्ञानचद जी मुणोत, मद्राम
- ७० संपतराज जी प्यारेलाल जी जैन, मद्राम
- ७१ चपालाल जी उत्तमचद जी गाधी जवाली, मद्राम
- ७२ पुखराज जी किशनलाल जी तातेड, मिक्न्दरावाद (रायपुर वाले)
- ७३ श्रीमान् शा० चैनराजी मुराना वर्धमान ब्लोथ स्टोर, गाधी बाजार,
सीमोगा (कर्नाटक)
- ७४ शा० वस्तीमल जी मोहनलाल जी वोहरा जाडण No 1, क्रासरोड
रावर्टमन पेठ (K G F)
- ७५ श्रीमान् शा० सरदारमल जी उमरावमल जी संचेती, सरदारपुरा,
जोधपुर

- ७६ शा० चपालाल जी मीठालाल जी सकनेवा (बडूना) टुन्डि - =
जालना, महाराष्ट्र
- ७७ शा० पुनराज जी चानचद जी मुगोन C/o F, पुनराज इन् -
वेलावरी राड, ताम्बरम, मद्रास 59
- ७८ शा० सपतराज जी प्यारेनाल जी जन No 3 कापुस्वान् -
मन्स 61
- ७९ शा० C चपालाल जी उत्तमचद जी गाधी (जवाना) -
No C 114 T H रोड, मद्रास
- ८० शा० पुनराज जी विगनलाल जी तातेड पोड मार्केट -
मद्रास
- ८१ शा० लालचद जी भरनाल जी मधती जुरोवावास -
मद्रास
- ८२ शा० जी सुधानाल जी महावीरचद जी करणावट, -
मद्रास
- ८३ शा० सुपराजी चामन जी गुमलीया, जसतनगर (बंकि -
मद्रास)
- ८४ श्रीमान् शा० सुमनचन् जी गणेशमल जी महारी (विन् -
मद्रास)
- ८५ श्री डी० बचरलान जी वर्णाथट अचरापावम, मन्स
- ८६ श्री जवरीनाल जी पारममल जी गानिया गु० पाको (मन्स)
- ८७ श्री चुम्रीलाल जी कट्टेयालान जी लुधिया भुवानदि -

द्वितीय श्रेणी

- १ श्री लालचन् जी श्री श्रीमान् ध्यावर
- २ श्री मूरजमन जी दन्तरचद जी सकनेवा, जोधपुर
- ३ श्री मुशालान जी प्ररागरा जी नच्चरिया चौधर
- ४ श्री धेवरचन् जी रागिया गडतनपट
- ५ श्री यगतावरमल जी धपलचन् जी गीवमरा १
- ६ श्री दानमन जी गायबन् जी गीवमरा, गी
- ७ श्री गणेशमल जा मन्सलाल जी महारी, गी
- ८ श्री मानचचद जी गुलदरा ध्यावर ।।।।।
- ९ श्री पुनराज जी बाहुरा रागावाल बाहुरा
- १० श्री धर्मोचन् जा सोहरा पु
- ११ श्री नधमन जी माहननाल
- १२ श्री पारममन जी ॥

- १३ श्री जुगराज जी मुणोत, मारवाड जकशन
 १४ श्री रतनचद जी शान्तीलाल जी मेहता, सादडी (मारवाड)
 १५ श्री मोहनलाल जी पारसमल जी भडारी, विलाडा
 १६ श्री चपालाल जी नेमीचद जी कटारिया, विलाडा
 १७ श्री गुलावचद जी गभीरमल जी मेहता, गोलवड
 [तालुका डेणु—जिला थाणा (महाराष्ट्र)]
 १८ श्री भवरलाल जी गौतमचद जी पगारिया, कुशालपुरा
 १९ श्री चनणमल जी भीकमचंद जी राका, कुशालपुरा
 २० श्री मोहनलाल जी भवरलाल जी बोहरा, कुशालपुरा
 २१ श्री सतोकचद जी जवरीलाल जी जामड,
 १४६ बाजार रोड, मदरान्तकम्
 २२ श्री कन्हैयालाल जी गादिया, आरकोणम्
 २३ श्री धरमीचद जी जानचंद जी मूथा, वगडानगर
 २४ श्री मिश्रीमल श्री नगराज जी गोठी, विलाडा
 २५ श्री दुलराज इन्दरचद जी कोटारी
 ११४ तैयप्पा मुदली स्ट्रीट, मद्रास-१
 २६ श्री गुमानलाल जी भागीलाल जी चौरडिया चिन्ताधरी पैठ मद्रास-१
 २७ श्री सायरचद जी चौरडिया, ६० एलीफेन्ट गेट मद्रास-१
 २८ श्री जीवराज जी जवरचद जी चौरडिया, मेडतासिटी
 २९ श्री हजारीमल जी निहालचद जी गादिया १६२ कोयम्बतूर, मद्रास
 ३० श्री केसरीमल जी झूमरलाल जी तलेसरा, पाली
 ३१ श्री धनराज जी हस्तीमल जी आच्छा, मु० कावेरी पाक
 ३२ श्री मोहनराज जी शान्तिप्रकाश जी सचेती, जोधपुर
 ३३ श्री चपालाल जी भवरलाल जी सुराना, कालाऊना
 ३४ श्री मागीलाल जी शकरलाल जी भसाली,
 २७ लक्ष्मीअमन कोयल स्ट्रीट, पैरम्बूर मद्रास-१२
 ३५ श्री हेमराज जी शान्तिलाल जी सिंधी,
 ११ बाजार रोड, राय पेठ मद्रास-१४
 ३६ शा० अम्बूलाल जी प्रेमराज जी जैन, गुडियातम
 ३७ शा० रामसिंह जी चौधरी, व्यावर

- २८ शा० प्रतापमल जी मगराज जी मलकर—बंसरीसिंह जी का गुहा
 ३६ शा० सपतराज जी चौरडिया, मद्रास
 ४० शा० पारसमल जी काठारी, मद्रास
 ४१ शा० श्रीमचन्द जी चौरडिया, मद्रास
 ४२ शा० गान्धिलाल जी कोठारी, उत्तशेटे
 ४३ शा० जयचन्द जी गोकलचन्द जी कोठारी, व्यावर
 ४४ शा० जवरीलाल जी धरमीचन्द जी गादिया, लादिया
 ४५ श्री ससमल जी धारीवाल, बगडीनगर (राज०)
 ४६ ज० नौरतमल जी वोहरा १०१८ क० टी० स्ट्रीट, ममूर १
 ४७ उदयचन्द जी नौरतमल जी मूया
 C/o हजारीमल जी विरधीचन्द जी मूया मवाडी बाजार व्यावर
 ४८ हस्तीमल जी तपस्वीचन्द जी नाहर, पा० बीमाना (जाधपुर)
 ४९ श्री आर० पारसमल जी लुणावत ४१-गजार रोड, मद्रास
 ५० श्री माहनलाल जी मोठालाल जी बम्बई ३
 ५१ श्री पारसमल जी मोहनलाल जी पोरवाल, बेंगलोर
 ५२ श्री मोठालाल जी ताराचन्द जी छाजड, मद्रास
 ५३ श्री अनराज जी गान्धिलाल जी विनामरिया मद्रास ११
 ५४ श्री चामल जी लालचन्द जी ललवाणी मद्रास ८४
 ५५ श्री लालचन्द जी तजराज जी ललवाणी त्रिफोलूर
 ५६ श्री मुगनराज जी गीतमचन्द जी जन तमिनराज
 ५७ श्री व० मागीराल जा कोठारी मद्रास १६
 ५८ श्री एम० जवरीलाल जी जैन मद्रास ५२
 ५९ श्री बंसरीमन जी जुगराज जी गिधची बगमूर १
 ६० श्री मुगनराज जी गान्धिलाल जी मातना तीम्बलनूर
 ६१ श्री पुगनराज जी जुगराज जी काठारी, मु० पो० चावडिया
 ६२ श्री भवरलाल जी प्रभाचन्द जी बगवाणी मद्रास
 ६३ श्री चण्द जा बाफणा गठावत
 ६४ श्री पुगनराज जी रिगचन्द जी राधा मद्रास
 ६५ श्री मानमन जी प्रभाचन्द जी चौरडिया, पीरिया
 ६६ श्री श्रीगमचन्द जा गामाचण्ड जा मूगिया, पाबियाव

- ८७ शा० मदालालजी छाजड मोनी ट्रेड्स १५७ जोपनवारा स्ट्रीट
कोयम्बतूर (मद्रास)
- ८८ शा० मीमरथमलजी पारसमलजी कातरेना जूना जलखाना के सामन
मिबन्दरावाद (A P)
- ८९ शा० एम० पुनराजजी गण्ड कम्पनी फ्रास बाजार दूवान न० ६ कुनूर
(नीलगिरी)
- ९० शा० चम्पालालजी मूलचन्नी नागोनरा सोलकी मु० पोस्ट—राणा
वायापाली (राजस्थान)
- ९१ शा० बस्नीमनजी सम्पतराजजी पारीवाल (पाली)
C/o लक्ष्मी इलक्ट्रीकल्स न० ९५ ननाजी सुमापचन् रोड, मद्रास १
- ९२ भाणरचदजी तलवानी (मडतासिटी) मद्रास
- ९३ गागीवालजी टीपरवन (टाकरवास) मद्रास
- ९४ सायरचदजी गाधी पाली (मारवाड)
- ९५ मांगीलालजी तुणावत, उदयपुर (राज०)
- ९६ मरदारचदजी अजितचन्नी भठारी त्रिपोनीया बाजार (जोधपुर)
- ९७ गुणानन्दीजी अनराजजी मूषा मद्रास
- ९८ लानचदजी गणराजजी बौठारी, बेंगलोर
- ९९ माणकचन्नी महेन्द्रकुमारजी ओम्तवाल, बेंगलोर
- १०० बलावरमनजी अनराजजी छनाणी (जागरण) राबटसन पट K G F
- १०१ शा० माणकचदजी लनवाणी मडतासिटी (मद्रास)
- १०२ शा० माणलालजी टपरवन टाकरवास (मद्रास)
- १०३ शा० सायरचन्नी गाधी पाली (मारवाड)
- १०४ शा० मागीवालजी मूणावत उदयपुर (मारवाड)
- १०५ शा० नठारी मरदारचदजी अजीतचन्नी जोधपुर
- १०६ शा० गुणानन्दीजी अनराजी मूषा मद्रास, (परमपुर)
- १०७ शा० लानचन्नी गणराजजी बौठारी बेंगलोर
- १०८ माणकचन्नी महेन्द्रकुमार भागवान बेंगलोर
- १०९ B अनराजजी लानवाणी, राबटसन पट K G F
- ११० शा० माणलालजी गोवर्धचन्नी त्रिपोनीया बाजार
- १११ शा० धनराजी , बेंगलोर

- ११२ शा० वुधराजी रूपचदजी झामड मेडतामीटी
११३ शा० भवरलालजी खीवराजी मेहता पानी, मारवाड
११४ शा० माणकचदजी लामचदजी गुलेछा, पाली
११५ शा० धीमूलालजी मम्पतराजजी चौपडा, पाली
११६ शा० उदयराजजी पारममलजी तिलेसरा, पाली
११७ शा० जसराजी धनराजी धारोलीया, पाली
११८ शा० धनराजी भीकमचदजी पगारीया, पाली
११९ शा० फुलचदजी महावीरचदजी वोरुन्दीया जमनगर, केकिन्द
१२० शा० चतुरभुजी सम्पतराजी गादीया जमनगर, केकिन्द (मदुरीन्तरम)
१२१ शा० सेसमलजी महावीरचदजी सेठीया वेगलोर
१२२ सेसमलजी सीरेमलजी वोहरा पीमागन (सीरकाली)
१२३ श्रीमान मोतीलालजी वोरुन्दिया, मदुरान्तकम् मद्रास
१२४ श्रीमान शुक्लचदजी मुन्नालालजी लोढा, पाली (राज०)
१२५ श्रीमान सूरजकरणजी माणकचदजी आंचलिया, जसनगर (राज०)
१२६ श्रीमान धीमूलालजी धर्मीचदजी गादिया, हैद्रावाद
१२७ श्रीमान वी० रामचद्रजी वस्तीमलजी पटवा, पुदुपेट, मद्रास

तृतीय श्रेणी

- १ श्री नेमीचद जी कर्णावट, जोधपुर
२ श्री गजराज जी भडारी, जोधपुर
३ श्री मोतीलाल जी सोहनलाल जी वोहरा, व्यावर
४ श्री लालचद जी मोहनलाल जी कोठारी, गोठन
५ श्री सुमरेमल जी गाधी, सिरियारी
६ श्री जवरचद जी वम्ब, सिन्धनूर
७ श्री मोहनलाल जी चतर, व्यावर
८ श्री जुगराज जी भवरलाल जी राका, व्यावर
९ श्री पारसमल जी जवरीलाल जी धौका, सोजत
१० श्री छगनमल जी वस्तीमल जी वोहरा, व्यावर
११ श्री चनणमलजी थानमल जी खीवसरा, मु० वोपारा
१२ श्री पन्नालाल जी भवरलाल जी ललवाणी, विलाडा

- १३ श्री अनराज जी लग्नीचन्द जी ललवाणी, भागवा
 १४ श्री अनराज जी पुष्कराज जी गान्धिया, भागेवा
 १५ श्री पारसमल जी धरमीचन्द जी जागढ, त्रिलाडा
 १६ श्री चम्पालाल जी धरमीचन्द जी सारीवाल, कुशालपुरा
 १७ श्री जवरचन्द जी गान्धिया जी बोहरा, कुशालपुरा
 १८ श्री चम्पालाल जी हीराचन्द जी गुदेचा, सोजतरोड
 १९ श्री हिम्मतनाल जी प्रेमचन्द जी सावरिया साडेराव
 २० श्री पुष्कराज जी रिन्वाजी सावरिया, साडेराव
 २१ श्री बाबूलाल जी ललीचन्द जी धरनोटा फालना स्थान
 २२ श्री मागोलाल जी सोहनराज जी राठाड सोजतरोड
 २३ श्री मोहननाल जी गांधी, बसरसिंह जी का गुडा
 २४ श्री पद्मालाल जी नथमल जी भसाली जाजणवास
 २५ श्री शिवराज जी लालचन्द जी बोनडिया पाली
 २६ श्री चामल जी हीरालाल जी बोहरा ब्यावर
 २७ श्री जसराज जी मुन्नीलाल जी मूया पाली
 २८ श्री ललीचन्द जी भवरलाल जी डक मारण
 २९ श्री ओटरमल जी दीपाजी, साडेराव
 ३० श्री निहानचन्द जी कपूरचन्द जी, सांडराव
 ३१ श्री नेमीचन्द जी गान्धिलाल जा गिमाणिया, इन्द्रावट
 ३२ श्री विजयराज जी आणनमल जा सिमोणिया, इन्द्रावट
 ३३ श्री मूलचरण जी पुष्कराज जी मूकड ब्रिग-वाजार, बोयम्बतूर
 ३४ श्री विस्तूरचन्द जी मुराणा बानजरोड बटक (उडीमा)
 ३५ श्री मूलचन्द जी सुषमन जा बोगरी वाजार स्ट्रीट, मणिया (ममूर)
 ३६ श्री चम्पालाल जी गौतमचन्द जी कोठारा गान्धिया स्थान
 ३७ श्री बहैयालाल जी गौतमचन्द जा सावरिया, मणिया (महतामिटी)
 ३८ श्री मिश्रीमल जा गान्धिया जा गांधी बसरसिंह जी का गुडा
 ३९ श्री अनराज जी चामलचन्द जी कोठारी गवामपुरा
 ४० श्री चम्पालाल जी अमरचन्द जी बोगरी गवामपुरा
 ४१ श्री पुष्कराज जी दीपचन्द जी बोगरी गवामपुरा
 ४२ श्री गान्ध्यालाल जा सावरिया, मणिया

- ४३ शा० मिट्ठालाल जी कातरेला, वगडीनगर
४४ शा० पारममल जी लक्ष्मीचद जी काटेड, व्यावर
४५ शा० घनराज जी महावीरचद जी खीवसरा, वैंगलोर-३०
४६ शा० पी० एम० चौरडिया, मद्रास
४७ शा० अमरचद जी नेमीचद जी पारममल जी नागौरी, मद्राम
४८ शा० वनेचद जी हीराचद जी जैन, मोजतरोड (पाली)
४९ शा० झूमरमल जी मागीलाल जी गूदेचा, सोजतरोड (पाली)
५० श्री जयतीलाल जी सागरमल जी पुनमिया, सादडी
५१ श्री गजराज जी भडारी एडवोकेट, वाली
५२ श्री मागीलाल जी रैड, जोघपुर
५३ श्री ताराचद जी वम्ब, व्यावर
५४ श्री फनेहचद जी कावडिया, व्यावर
५५ श्री गुलावचद जी चौरडिया, विजयनगर
५६ श्री मिधराज जी नाहर, व्यावर
५७ श्री गिरधारीलाल जी कटारिया, सहवाज
५८ श्री मीठालाल जी पवनकवर जी कटारिया, सहवाज
५९ श्री मदनलाल जी सुरेन्द्रराज जी ललवाणी, विलाडा
६० श्री विनोदीलाल जी महावीरचद जी मकाणा, व्यावर
६१ श्री जुगराज जी सम्पतराज जी वोहरा, मद्रास
६२ श्री जीवनमल जी पारसमल जी रेड, तिरुपति (आ० प्रदेश)
६३ श्री वकतावरमल जी दानमल जी पूनमिया, सादडी (मारवाड)
६४ श्री मै० चन्दनमल पगारिया, औरगावाड
६५ श्री जसवतराज जी सज्जनराज जी दुगड, कुरडाया
६६ श्री वी० भवरलाल जैन, मद्रास (पाटवा)
६७ श्री पुखराज जी कन्हैयालाल जी मूथा, वेडकला
६८ श्री आर० प्रसन्नचद चौरडिया, मद्रास
६९ श्री मिश्रीलाल जी सज्जनलाल जी कटारिया, सिकन्द्रावाद
७० श्री सुकनचद जी चादमल जी कटारिया, इलकल
७१ श्री पारसमल जी कातीलाल जी वोरा, इलकल
७२ श्री मोहनलाल जी भवरलाल जी जैन (पाली) वैंगलूर

- ३३ शा० श्री० राम० महलचं जी जन (गोजतगिटी)
C/o महलचं नेवमटार्दम २६/३८ फस्ट फ्लोर मूलतद मारवेट
नो 131 स्ट्रीट, मद्रास ?
- ३४ श्रीमती रत्नाकर बाई भद्रवस्त्री गंगीबालजी फटारिया C/o पृथ्वीराजजी
प्रकाशचं जी फतेपुरिया श्री पात्र मु० पो० पाली (राज०)
- ३५ शा० मंगलचं जी चरण श्रीवमरा C/o रूपचं विमलकुमार
पो० परमनाथम, त्रिमा भगलपट
- ३६ शा० भागवत जी भवरीनाथ श्री पणागिया C/o तमीचद मोहननाथ जन
१७ चित्री विम राट, बेंगलोर ५३
- ३७ शा० नारायण श्री जयगीनाथ श्री जय कर्णो यात्रार, जोगपुर (महामंदिर)
- ३८ शा० इन्द्रमनजी मण्डार—मु० पो० रीमाज
- ३९ शा० भास्कर श्री पादरणा १९ गोपाउन स्ट्रीट मद्रास ?
- ४० शा० चण्डीनाथ श्री गंगाधर श्री या (माराज)
C/o शा० गंगाधर जन—४०३/३ याजार रोड चेडीनग मद्रास 12
- ४१ शा० मंगलचं श्री माधोनाथ श्री बागरी मु० पो० गंगना बाया पीपाट
गिरी (राज०)
- ४२ शा० नुगराज श्री चण्डीनाथ श्री नाहर C/o चण्डी दमकट्टाजन ६६५
पीपाट बेंगलोर ५२
- ४३ शा० भद्रवम श्री पुनमचं श्री योगनाथ श्री नाहर C/o हीमचं रामरा
४१ नो ८९ मारोट मुगीर्या पाशावम बेंगलोर ६
- ४४ शा० लक्ष्मी माधोनाथ श्री गंगीनाथ श्री समगिया नामगत्र पट 7०
९८/३ शान राट बेंगलोर १८
- ४५ शा० मंगलचं श्री देवीचं श्री बोहरा C/o भाशागम एवेममम लस्ट म म
Ho ४६ मनाम मनाम बेंगलोर २
- ४६ शा० धामराज श्री चण्डीनाथ श्री समगिया श्री० १०९ मीनरोट
बेंगलोर ११
- ४७ शा० वि० राट श्री नुनर श्री चण्डी C/o चण्डीनाथ गोपाशन ४१,
४ उमरुम मद्रास
- ४८ शा० भास्कर श्री भास्कर श्री मीनी (गोपीनाथ) C/o मीनर मारा
ईनाम १/६/२९६, २/६ ईनाम (A P)

- ८६ शा० जे० वीजेगज जी कोठारी C/o कीचयालेन काटन पेट,
वेंगलोर-५३
- ९० शा० वी० पारममल जी मोलको C/o श्री विनोद ट्रेडर्स राजास्ट्रीट
कोयम्बतूर
- ९१ शा० कुशलचद जी रीगवचद जी मुराणा ७२६ मदर बाजार, बोन्नारम
(था० प्र०)
- ९२ शा० प्रेमराज जी भीकमचद जी गीवमरा मु० पो० बोपारी बाया,
राणावास
- ९३ शा० पारममल जी डक (सारन) C/o मायवचद जी पारसमल जैन
म० न० १२/५/१४८ मु० पो० लालागुडा मिक्न्दावाद (A. P)
- ९४ शा० मोभाचद जी प्रकाशचद जी गुगनीया C/o जुगराज हीराचद एण्ट क०
मण्डीपेट—दावनगिरी—कर्णाटक
- ९५ श्रीमती सोभागनी जी राका C/o भवरलाल जी राका मु० पो० व्यावर
- ९६ श्रीमती निरमलादेवी राका C/o वकील भवरलाल जी राका मु० पो०
व्यावर
- ९७ शा० जम्बूकुमार जैन दालमील, भैरो बाजार, वेलनगज, आगरा-४
- ९८ शा० सोहनलाल जी-मेडनीया मिहपोल मु० पो० जोधपुर
- ९९ भवरलाल जी श्यामलाल जी वोरा, व्यावर
- १०० चम्पालाल जी काटेड, पाली (मारवाड)
- १०१ सम्पतराज जी जयचद जी मुराणा पाली मारवाड (सोजत)
- १०२ हीरालाल जी खात्रीया पाली मारवाड
- १०३ B चैनराज जी तातेड अलसुर, वेंगलोर (वीलाटा)
- १०४ रतनलाल जी धीसुलाल जी समदडीया, खटकी पूना
- १०५ भी० नितन्द्र कुमार जी जैन मु० पो० धार (म० प्र०)
- १०६ श्रीमान भवरलाल जी श्यामलाल जी वोहरा व्यावर
- १०७ श्रीमान चपालाल जी खांटेर (दलाल) पाली
- १०८ श्रीमान सपतराज जी जयचद जी मुराणा (सोजत) पाली
- १०९ श्रीमान हीरालाल जी खात्रीया पाली
- ११० श्रीमान B चैनराज पांन ब्रोकर, वेंगलोर
- १११ श्रीमान रतनलाल जी धीसुलाल जी समदडीया (केलवाज) पूना

- ११२ श्रीमान निलेन्द्र कुमार सराफ धार M P
११३ श्रीमान सीरेमल जी पारसमल जी पगारिया, निमार खेडी
११४ श्रीमान पुत्रराज जी मुथा पाली (मारवाड)
११५ श्रीमान मुकनराज जी भवरनाल जी (पच) मुराणा, पाली
११६ श्रीमान सोहनराज जी हेमावसवाला, पाली
११७ श्रीमान रागमन जी धनराज जी कोठेड पाली
११८ श्रीमान भेस्मल जी तनेसरा पाली
११९ श्रीमान वस्तीमल जी कान्तीलाल जी घोडा, पानी
१२० श्रीमान जुगराज जी पानराज जी मुथा पानी
१२१ श्रीमान ताराचद जी हुवमीचर जी तातेट पानी
१२२ श्रीमान मोहनराज जी वरडीया पाली
१२३ श्रीमान वस्तीमल जी झामी पानी
१२४ श्रीमान K. वस्तीमल जी राजेन्द्रकुमार बोहरा जयनगर (मद्रास)
१२५ श्रीमान वस्तीमन जी जूगराज जी गोविंदया जयनगर (मद्रास)
१२६ श्रीमान ते० मज्जनराम जी मडनेचा मुनाई तत्यलम (मद्रास)

हमारा महत्त्वपूर्ण साहित्य

१ प्रवचन-सुधा	५)
२ प्रवचन-प्रभा	५)
३ बवल ज्ञान वारा	५)
४ साधना के पथ पर	५)
५ जैनधर्म मे तप स्वरूप और विज्ञेपण	१०)
६ दगवैकालिक सूत्र [व्याख्या पद्यानुवाद]	१५)
७ तकदीर की तस्वीर	—
८ कर्मग्रन्थ [प्रथम—कर्मविपाक]	१०)
९ कर्मग्रन्थ [द्वितीय—कर्मस्तव]	१०)
१० कर्मग्रन्थ [तृतीय—बन्ध-स्वामित्व]	१०)
११ कर्मग्रन्थ (चतुर्थ-पडगीति)	१५)
१२ कर्मग्रन्थ (पचम-गतक)	१५)
१३ कर्मग्रन्थ (पष्ठ-सप्ततिका प्रकरण)	१५)
१४ तीर्थकर महावीर	१०)
१५ विञ्चवन्धु वर्धमान	१)
१६ सुवर्म प्रवचनमाला [१ से १०]	६)
[दस श्रमण-धर्म पर दस पुस्तकें]	

श्री मरुधर केसरी साहित्य प्रकाशन समिति,

पीपलिया बाजार, व्यावर

